

查经辑要第九辑

第九辑目次

专题查经

尼希米记中的重建

尼希米记中的争战

尼希米记中的城门

读经拾遗第七题 吃人子的肉和喝人子的血

读经拾遗第八题 众使徒的教训

读经拾遗第九题 如何分辨真假使徒和先知

分段查经

创世记第十七章 信心的正路和其条件

创世记第十八章 信心的交通和代祷

罗马书第一章 神的福音

罗马书第二章 神的审判

专题查经

【尼希米记中的重建】

一、重建的必需

1. 圣城的重建是为了基督第一次降临

(1)若无以色列遗民从被掳之地归回重建圣城，而任凭瓦砾之地的耶路撒冷荒凉，则有关基督的降生和受死的豫言就不能应验

(2)并且其他一切与基督在世时的为人生活、恩言等有关的豫言，也就连带不能应验

(3)基督也不可能去到巴比伦把自己的百姓救出来

2. 今日教会的重建乃是为迎接基督的再来

(1)旧约以色列人的历史，在许多方面乃是新约教会的豫表，也是对教会的教训和鉴戒(林前十 11)

(2)正如以色列人堕落、式微、终至亡国，教会于第一世纪即已有败坏的现象，在第五世纪就堕落极深，到十四世纪时成了黑暗时期，被仇敌邪恶者整个掳去

(3)直到马丁路德前后之时，教会才开始被主恢复，把被歪曲了的真理一项一项的恢复回

来，并重建那已倒塌了的见证。所以旧约以色列人的归回重建，应验在近三、四个世纪的教会恢复史上

(4)虽然教会重建工作已过了几个世纪，但因有的半途而废，有的重建之后又被破坏，故仍须我们后起的人，再接再厉，完成这工，好迎接主再来

二、重建城墙和重修城门

1. 城墙和城门的重要性

(1)使圣殿及百姓得有保障，仇敌就难以随意前来破坏

(2)使城里城外有清楚的界限；圣的与不圣的，分隔清楚，使耶路撒冷成为名副其实的圣城

(3)使那些循正轨要进城的，也有门可入

2. 城墙和城门是如何倒塌悔坏的

(1)耶路撒冷的城墙和城门，表面看来是迦勒底人来毁坏并焚毁的，实际上是以色列人自行逐渐拆毁的

(2)城墙原是象征耶和华神的保护。当以色列人敬畏神遵行神的律法时，他们就有神的同在与保护；但当他们背离神、得罪神时，就惹动神的忿怒，而收回保护的手，敌人便能轻易的攻入城内，将一切破坏，故可说是以色列人自毁保护他们的城墙

(3)教会原应是真理的柱石和根基，但因神的子民偏离真理和圣灵，听从异端邪说，高举人为领袖，放纵肉体私欲，引进属世的办法、政治手段，分门别类，以至腐败堕落，教会的见证随即名存实亡。所以教会的城墙被拆毁，乃起源于信徒敬拜偶像，歪曲真理，得罪了神

3. 尼希米受神托付，投身于重建工作

(1).尼希米所受的托付在于重修耶路撒冷倒塌的城墙，以及重新安置被焚烧的城门

(2)尼希米原在波斯王面前为酒政。当他听到被掳归回的犹太人遭大难受凌辱，耶路撒冷的城墙被拆毁，城门被火焚烧时，就在神面前悲哀、哭泣，并且禁食(一 1~4)

(3)尼希米身在王宫，心却在耶路撒冷，这是蒙神选派于神圣事工之人的基本心态。他是属神的人，故能轻看王宫中荣美职位，而以神的城和神的子民为重

(4)尼希米是凡事祷告、随时祷告的人(一 4~11；二 4；四 4；五 19；六 9，14；十三 14，22，29，31)。他凡事求告神，也凡事信托神。难怪他承担着重大的职分和责任而能无亏，都是因他不断的祷告，神就为他在凡事上成全

(5)神不但将修建城墙的责任托付他，成为他心中惟一的负担，神也调配环境，使国王、王后、诏书、省长、管园林的人等等，都成了『神施恩的手』，作他的帮助(二 5~8)，为他归回重建的工作效力

4. 重建工作的开展和完成

(1)尼希米开工的第一步是先行勘查(二 11~16)，以了解城墙和城门被破坏的情况，作为拟定工作计划的根据。今天我们若要有分于教会城墙的重建工作，也须先查出城墙在何处倒塌，这样，在施工的时候才不至于浪费

(2)尼三章记载如何分段分工修建：大都是由一个家族为单位，承担所分配到的一段工程，有好些地方提到「对着自己的房屋建造」，并且特别着重说到「城墙的转弯处」和「城角」。今日教会见证的重建工作，和信徒正常的家庭生活息息相关，并且信徒彼此之间的交通联系(即教会生活)，也至为紧要

(3)尼四章记载仇敌同谋阻扰重建工程：开头时不过是嗤笑和藐视(四 1~3)，但尼希米不为所动，百姓也专心作工；仇敌继而同谋前来攻击(四 7~8)，尼希米就派人看守，昼夜防备。他们不怕仇敌的威吓，因为知道「主是大而可畏的」(四 14)，并且「神必为他们争战」(四 20)。这样，他们「一手作工，一手拿兵器」(四 17)，直到完工。在教会历史上，每逢有主兴起来的人，根据圣经改正当时的错谬时，跟着也都是一场属灵的争战

(4)尼六章记载仇敌眼见城墙即将修好，仍不放弃敌对，四次企图引诱尼希米去与他们相会，好施暗害(六 1~4)；第五次更以一封未封的信，诬蔑尼希米要造反(六 5~8)；最后甚至购买内奸造谣，图使尼希米惧怕而逃跑(六 10~13)；但尼希米识透他们一切的诡计，坚定直至完工。教会中属灵的争战，也常如尼希米所遭遇到的，或施威吓，使你惧怕、后退，或施引诱，动摇你的决心，要你与他们妥协，放弃所坚持的真理。尼希米得胜的秘诀是，时常与神相联，求神坚固他的手(六 9)

三、重建神子民的生活

1. 以神的律法为规正的依据

(1)以色列亡国被掳之祸，肇始于他们的祖宗不遵守律法，带进外邦偶像，惹动神的忿怒，因而被神离弃。如今城墙虽已修建完成，但若没有神的话(律法)作他们生活的准则，就会再蹈他们祖先的覆辙，失去神的保障，则城墙无论怎样坚固，也不能阻挡敌人的攻击，一切的建设仍是枉然

(2)对此，有祭司兼文士以斯拉受神托付，向以色列民宣读并讲解神的律法书，使神子民的生活纳入正轨

(3)所以以斯拉在重建中所尽的职事，其重要性无与伦比。以斯拉乃是推广神的话的先锋。今日教会的重建工作，也必须以主的话——圣经为基本，作惟一的遵循

2. 讲解使明白并遵守神的话

(1)以斯拉不但使以色列人听到律法，知道律法的各项规条，更使他们明白律法，了解神为甚么要他们这样行(八 1~8)。新约时代，主赐给教会各样恩赐的人物，如先知、牧师和教师等，为要讲解神的话，使人明白(弗四 11~13)

(2)明白了神的话，就要照着神的话而行。于是以斯拉和尼希米二人，同心合意的监督神的子民，是否照律法书所说的，过圣民的生活。根据尼希米记的记载，他们规正了如下的光景：

a. 免除高利贷，平息民怨(五 1~13)；因为向弟兄取利，乃是行事不敬畏神的表现

b. 与一切闲杂人绝交，并清理圣殿库房(十三 1~9)；这一切都是依照律法书所规定的，为使神的子民凡事圣洁

c. 恢复供给利未人，使他们在神的殿照旧供职(十三 10~14)；因为利未支派原是神从以色列众支派中拣选出来，分别为圣归给神的。他们的职务是协助并服事祭司，并办理圣殿中的事物

d. 恢复遵守安息日(十三 15~22); 守安息日的用意, 为要使以色列人过『圣别』的生活, 享受神赐的安息, 见证耶和华是他们的神。今天在新约时代里, 教会虽然不必再持守安息日, 但是『圣别』的生活仍然是神给教会的命定(参林后六 16~18)

e. 禁止与外邦人通婚(十三 23~31); 因此, 得以保持犹太血统的纯正。马太福音第一章记载了耶稣基督的家谱, 其中从率先归回的所罗巴伯起, 直到马利亚的丈夫约瑟, 血统纯正。基督作为大卫的后代, 无人怀疑

(3) 尼希米与以斯拉的合作无间, 使神子民的生活纳入正轨。他们最明显的成就, 乃是消除了一切外邦偶像, 单单事奉耶和华神。四百年后, 主耶稣降生于归回之地的时候, 犹太地没有偶像, 使神仍眷顾他们, 这二人的功不可泯(章)

【尼希米记中的争战】

一、争战的中心是在于城墙

1. 尼希米记的重点是修建城墙

(1) 当日, 耶路撒冷的城墙被拆毁, 城门被火焚烧(一 3); 神就兴起尼希米来重建

(2) 在尼希米记里, 「修造」一词不知用过多少次, 「城墙」一词, 至少提过三十四次。可以说, 本书的重点是在提说城墙的修造

(3) 「城墙」的意思是主的见证。今日主在教会中的见证, 也同样的被仇敌大大的破坏了, 所以需要有多人被主兴起, 一同来恢复被破坏的见证

(4) 当日的城墙并非全部被毁, 只有部分倒塌, 所以重建城墙并不需要另立根基, 而只要把倒塌的地方修补起来, 使与仍存的城墙连络在一起(四 6)就可以了。今天我们要恢复主的见证, 也不需要摧毁打掉一切, 另立根基, 而只要把被破坏的真理和见证, 重新树立即可

2. 随着城墙的重建就引进了争战

(1) 在尼希米记之前, 圣殿已经重建好了(拉六 15), 只是城墙仍旧倒塌; 这说出了一件事, 就是仇敌能够容忍圣殿的存在, 却不能容忍城墙的完整。今天, 仇敌也容许信徒有教会生活, 但不能容许主见证的兴起

(2) 尼二章记载, 当仇敌听见尼希米要回耶路撒冷重建城墙的时候, 就起来反对(二 10, 19)。仇敌攻击的目的, 是要阻止城墙的修建, 因为它最恨恶、也最怕主的见证被恢复过来

(3) 我们得救, 乃是一个争战; 基督徒的生活, 也是一个争战; 但主见证的恢复, 会搅动所有的仇敌起来反对, 故是最大的争战

(4) 根据尼希米记, 为重建城墙而有的争战有两种: 一种是从外面来的攻击(二、四、六章), 一种是内部的难处和争战(五、十三章)

二、外在的仇敌和其攻击的计谋

1. 主要的外部仇敌有三种人

(1) 「和伦人参巴拉」(二 10): 和伦人可能就是亚述王移置在撒玛利亚的外邦人, 他们又

惧怕耶和华，又事奉偶像(王下十七 24~41；拉四 1~2)；按灵意就是那些被魔鬼利用来混杂在信徒中间，表面上敬畏神，实际上崇拜偶像(包括崇拜领袖人物)的人

(2)「为奴的亚扪人多比雅」(二 10)：亚扪人是罗得的后裔(创十九 38；申二 19)，和神的百姓很接近；多比雅这名字与神有些关联(意神的善良、主是善)

(3)「亚拉伯人基善」(二 10)：亚拉伯人是以扫或以实玛利的后裔，与以色列人世代为敌

(4)以上三种的敌人都住在靠近以色列的地方；仇敌来自很近的人

2. 仇敌的计谋和攻击可归类为七种：

(1)第一种是**恼怒、反对**(二 10)：他们所以恼怒，是因尼希米来为以色列人求好处；重建城墙，恢复主的见证，就是为神的百姓求好处，仇敌盼望把我们置于没有见证的光景中，以便容易控制并利用我们。神见证的兴起，对仇敌的地位就会有有很大的威胁

(2)第二种是**嗤笑、藐视**(二 19)：他们嘲弄的话里特别提到「你们作甚么呢？要背叛王么？」；『背叛权柄』是仇敌用来攻击神子民的话。仇敌的策略是利用所谓『代表的权柄』，来捆绑神的子民，使信徒盲目跟从带领的人。注意本书许多次提到「敬畏神」；是的，特别是在今天新约的时代，我们该当只敬畏神、顺服主。圣经虽然谈顺服丈夫、父母、主人、年长的、在上有权柄的等，但重点乃是「在主里」顺服(弗六 1；西三 18)。圣灵乃是独一的权柄，今天祂就住在我们各人的里面，所以圣经教导我们，当存敬畏基督的心，彼此顺服(弗五 21；彼前五 5)

(3)第三种是叫我们**专看自己的软弱无用**(四 1~3)：仇敌的计谋就是要叫我们看自己，看见自己是「软弱的犹大人」，无力成事；又是「土堆里火烧的石头」，曾经被灼伤，如今已筋疲力竭(burned-out)，被弃置在垃圾和废墟堆(土堆的原文意思)里，毫无用处；并且「所修造的石墙，就是狐狸上去也必蹶倒」，意即所作的成果经不起小小的试验。但我们不看自己，不記念自己的软弱无用，而「当記念主是大而可畏的」(四 14)。那在我们里面的，比那在世界上的更大(约壹四 4)，我们应当依赖祂的大能大力，作刚强的人(弗六 10)

(4)第四种是**同谋攻击，使之扰乱**(四 8)：这里的『同谋』，英文是 conspiracy；神的子民从不作鬼崇阴谋的事，但魔鬼的手下却常会聚谋画，要叫神的子民混淆困惑。属灵的争战首须看清仇敌的诡计，不上它的当，对于周围的事物有透亮的眼光，不至于迷惑混乱。这就须要祷告我们的神，并且看守、防备(四 9)，也就是主耶稣在客西马尼园说的「儆醒祷告」(太廿六 41)

(5)第五种是**偷偷混进，各个击破**(四 11)：仇敌喜欢叫我们彼此分离，只顾自己，好让它一个一个的消灭。尼希米一面鼓励以色列人要为弟兄争战(四 14)，一面叫众人「一手作工，一手拿兵器」(四 17)。我们争战的目的，乃是要确保工作不致中断，直到完工；所以争战不过是手段，作工才是目的。各地圣徒，作工的地方虽然相离甚远，但仍要听角声彼此支援(四 19~20)。如果一处地方遭到敌人的攻击，也许我们不能亲身赴援，但我们总要彼此代祷。祷告乃是属灵争战的不二门路(弗六 18)

(6)第六种是**藉开会的名目，想加以杀害**(六 1~2)：仇敌的诡计是要使我们离开手中的工作，去和他们开会商量；他们不只打发人来邀请，甚且用「未封的信」，亦即公开信，捏造事实，指控我们有野心，好达到其恐吓、中伤的目的(四 5~7)。我们对此仇敌的诡计，该有的答复是「哦，不！」

(六 2「阿挪」的英语发音是 Oh, No!); 认识我们现在手中所办理的乃是大工, 绝不可停工, 去和人坐下和谈(四 3), 也不可因敌人的造谣中伤而心惧手软, 而应求神坚固我们的手(四 9)

(7)第七种是**贿赂内奸, 使之惧怕而依从**(六 10~13): 仇敌不只在外面诬陷我们, 也买通一些亲近我们的人, 表面上似乎在关心我们的安危, 实际却传达了敌人的恐吓, 目的要叫我们惧怕, 好依从它犯罪。对此, 我们须要看明这是仇敌的假冒伪善, 并不是神所差来的(六 12)。此外, 仍然要祷告求神纪念(六 14)

三、内在的难处和争战

1. 自己里面的难处

(1)因工作繁重, 「扛抬的人力气已经衰败」(四 10): 工作和争战中, 容易疲乏困倦; 不只身体会疲惫, 且也会灰心丧志, 灵里下沉。际此情形, 我们要特别小心, 仍须儆醒祷告, 求主加添心力

(2)不够明白神的话, 以致得罪神(九 2): 为此, 神的子民须要恢复读律法书(即读圣经), 并且要勤读(八 18「每日念神的律法书」), 和众圣徒一同追求以明白所念的(八 3, 8, 13)

2. 教会内部的难处

(1)剥削、欺压弟兄(五 1~5): 弟兄有缺乏, 我们应本肢体彼此相顾的原则(林前十二 25), 而予帮补。贷款取利, 是律法所不容许的(利廿五 35~37), 是行事不敬畏神的表现(五 9)。尼希米在此率先以身作则, 顾惜穷苦的弟兄(五 10, 14~19), 并且劝勉别人对付亏欠(五 11~13)

(2)给仇敌留地步(十三 4~7): 祭司以利亚实豫表教会中带头事奉神的仆人, 他因着肉体的关系(结亲), 就给仇敌在神殿的院内预备了一间大屋子, 此事豫表教会的领头人物, 随便让自己的儿女、亲戚管理属灵的事务, 以致给仇敌有机可趁, 败坏了教会。我们应当学习尼希米的榜样, 不让仇敌在我们的心房和教会中有任何的地位(十三 8~9)

(3)没有圣别的生活, 例如: 与闲杂人交往(十三 1~3); 利未人因无人供给他们, 俱各奔回自己的田地去了(十三 10); 违犯安息日, 就是不过圣别的生活(十三 15~21); 和外邦人通婚, 就是和世俗没有分别(十三 23~29)。信徒务要遵守主的话, 从世俗分别出来, 过圣洁的生活, 就要被神收纳, 享受祂作全有、全足、全丰的神(林后六 14~18)(翰)

【尼希米记中的城门】

读经: 尼三章全

一、城门概论

1. 城门的属灵意义

(1)耶路撒冷的城门, 是神子民出入圣城的通路, 预表信徒属灵生命的经历

(2)耶路撒冷的城门被毁, 乃是预表因受仇敌的破坏, 以致教会中许多圣徒的生命经历, 发生残缺不全的情形

2. 城门的次序

(1)尼三章从羊门到哈密弗甲门, 一共记载了十个城门, 每个城门都预表信徒生命长进过程

中，不同阶段的经历

(2)这十个城门是有一定的次序的，表明信徒生命的经历，乃是循序而进的，并且每一项经历都是不可或缺的，我们不能越过某项经历，而追求较高层次的经历

二、城门各论

1.羊门

(1)主耶稣是羊的门；凡从祂进门的，必然得救，并且出入得草吃。主来了，是要叫羊得生命，并且得的更丰盛(约十 9~10)

(2)羊门预表信徒重生的经历，从基督入门，得着基督作生命。人若未碰见基督，也未接受基督，就没有任何生命的经历

2.鱼门

(1)鱼预表世人，钓鱼和网鱼乃是预表传福音得人(哈一 14~16)；主耶稣在呼召彼得时曾说，要叫他得人如得鱼一样(太四 19)

(2)鱼门预表信徒传福音得人的经历。人一信主之后，自然会有一个婴向和负担，喜欢向人传福音，要把福音的好处与别人一同分享。教会中最容易结果子的人，是那些刚蒙恩不久的信徒

(3)羊门和鱼门，是信徒享受生命喜乐最多的两个门

3.古门

(1)尼三章里的古门，是由银匠和作香的负责修造的(三 8)。银代表救赎；香代表死和复活的馨香；二者合起来表明十字架的受死和复活

(2)因此古门是预表信徒十字架的经历。我们的己、旧人、肉体 and 肉体的邪情私欲，以及世界，都与基督同钉十字架(加二 20；五 24；六 14)，乃是生命长进的基本经历

(3)古门的「古」，不是指性质上的老旧，十字架永远是常新的；它乃是指时间上的古，古老的十字架是神老早就已定规好的「古道」(耶六 16；十八 15)，人走在其上，就必得安息，否则，就要绊跌

(4)使徒保罗珍视十字架的道理，定意不知道别的，只知道耶稣基督并祂钉十字架(林前一 18；二 2)，因此他在属灵上比别人更有长进，能向着标竿直跑

(5)十字架的经历并非一时的，乃是我们一生之久，天天需有的经历

(6)尼三章记载鱼门和古门的修造，特别提到「架横梁」(三 3, 6)；横梁是建筑结构上的重要支撑物，这是说我们要以实际的生活表现，来支持我们口里所传的福音和十字架的道理

4.谷门

(1)诗篇说在往锡安的大道上，必须经过流泪谷(诗八十四 5~7)；流泪是因受苦

(2)谷门预表受苦的经历。我们若多受基督的苦楚，就必多得安慰(林后一 5)；并且外面的人虽然受苦被毁，里面的人却一天新似一天，我们这至暂至轻的苦楚，要为我们成就极重无比永远的荣耀(林后四 16~17)

(3)认真地说，受苦乃是十字架经历的一部；信徒在经历十字架时，难免有受苦的感觉。从古门到谷门，是一条漫长的路，说出这一段的经历非常紧要，我们要好好的建立十字架的生活：认

识基督十字架的道理，常被主十字架的爱摸着，并甘心与主同受苦难

5.粪厂门

(1)「粪」乃是指一个人身上污秽、无用、不该保留的东西，这些东西都应清理、排除出去，否则就会影响身体的健康

(2)粪厂门预表对付一切消极事物的经历，它也是十字架经历的另一面。在我们属灵生活的经历中，总要好好的在主面前对付并除去一切不该有的东西，就如淫乱、污秽、邪情、恶欲、贪婪、恼恨、忿怒、恶毒、毁谤，并口中污秽的言语，这一切的事都要弃绝；换一句话说，就是脱去旧人和旧人的行为(西三 5~9)

(3)生命长进到一个地步，不只要弃绝一切恶的事物，连先前以为是有益的，现在因基督都当作有损的，故进而丢弃万事，看作粪土，为要得着基督(腓三 7~8)

6.泉门

(1)信徒有了前面五项的经历，就要从他腹中流出活水的经河来(约七 38)，所以泉门是预表被圣灵充满，涌流出圣灵的经历

(2)约七章说「那时还没有赐下圣灵来，因为耶稣尚未得着荣耀」(约七 39)，意即主若未经十字架受死并复活、升天，就还没有那灵来充满我们。盘石若不击打，就没有活水流出来(出十七 6)

(3)常听人鼓励信徒要活在灵里、操练灵并释放灵，却忽略了十字架的对付，以至于所流露的不是圣洁的灵，而是人的天然、己和肉体。泉门的经历不是大喊大叫或翻滚蹦跳而有的，乃是十字架在人身上作工自然产生的一个结果

7.水门

(1)尼八章记载以色列人在水门前聚集如同一人，听文士以斯拉念律法书并讲明意思(尼八 1~8)。所以水门预表被话中的水洗净的经历(弗五 26)

(2)主对我们所说的话，就是灵，就是生命(约六 63)。我们若常浸泡在主的话里，终日思想、揣摩主的话，就要被话中的水滋润、苏醒、洗净、更新

8.马门

(1)马在圣经里代表争战(启六章)，所以马门是预表属灵争战的经历

(2)马门是在水门之后，意即先得着了神的话，才能有分于属灵的争战。神的话是圣灵的宝剑(弗六 17)，是神所赐的全副军装中，惟一用以攻击仇敌的兵器；弟兄胜过它，是因羔羊的血，和自己所见证的话(启十二 11 原文)

9.东门

(1)主耶稣在橄榄山上向门徒们预言末日的情景时说，「闪电从东边发出，直照到西边；儿子降临，也要这样」(太廿四 27)。可见当基督再来时，是从东面出现

(2)古时耶路撒冷的城门在夜间都要关闭，守夜的看见太阳从东方升上来，才传呼打开城门。所以东门预表儆醒守望以迎接基督再来的经历

(3)主叫我们要儆醒，因为不知道祂是那一天来到；又叫我们要预备，因为在我们想不到的

时候，人子就来了(太廿四 42, 44)

10. 哈米弗甲门

(1)「哈米弗甲」的原文字意是「集合接受检阅并分派」。当主再来的时候，审判要从神的家起首(彼前四 17)。那时，我们众人必要在基督台前显露出来，叫各人按着本身所行的，或善或恶受报(林后五 10)

(2)哈米弗甲门预表信徒能在那日耐得住火的试验的经历和工程，所以我们各人要谨慎自己生命的建造(林前三 10~15)。能通得过试验的，就要得赏赐，就是与基督一同作王一千年(启二十四，6)(霖·民)

【读经拾遗第七题 吃人子的肉和喝人子的血】

【问】

约翰六章 53~54 节说，「耶稣说，我实实在在的告诉你们，你们若不吃人子的肉，不喝人子的血，就没有生命在你们里面。吃我肉喝我血的人就有永生」。

请问，到底甚么叫做「吃人子的肉，喝人子的血」呢。为甚么不吃人子的肉，不喝人子的血，就没有永生？

【答】

一 需要有智慧和启示的灵

约翰福音六章是，启示人得永生之路的一章；除非蒙神启示，否则就会觉得，「这话甚难，谁能听呢」（约六 60）。

当日亲眼看见五饼二鱼喂饱群众之神迹的人，虽然为数不下五千人，但是除了少数门徒之外，都知难而退。所以要知道「吃人子的肉，喝人子的血」的真意义，不是靠人的聪明，乃需要我们主耶稣基督的神，荣耀的父，将那赐人智慧和启示的灵，赏给我们，使我们真知道祂（弗一 17）。并知道祂为我们成就的救恩。

二 启示「子」是得永生的道路

虽然父神是源头，是永远的生命，但是，神是「住在人不能靠近的光里，是人未曾看见，也是不能看见的」（提前六 16）。所以若不借着子，没有人能到父那里去（参照约十四 6 下半）。主耶稣说，「我就是道路，生命（永生），真理（实际）」（6 上半）。子是要叫人得着永生的唯一道路，也是一切的实际。「凡不认子的就没有父，认子的连父也有了」（约壹二 23）。「这永生也是在祂儿子里面。人有了神的儿子就有生命；没有神的儿子就没有生命」（约壹五 11~12）。所以这里不是说，「吃神的肉，喝神的血」；乃是说，「吃人子的肉，喝人子的血。」

三 启示「子」如何叫人得生命

主耶稣事先用五饼（饼是豫表主的身体），和二鱼（豫表宝血的救赎和见证），喂饱众人，启示主为要拯救我们，重生我们，祂必须经过在十字架上舍命，流血，死而复活，升天等的过程，纔能成为赐生命的灵，叫人得永生。大麦饼表征祂的身体，擘开表征祂为我们舍命，肋膀为我们受扎伤，死而复活，成为生命的分赐和繁殖；五个大麦饼的零碎，装满了十二个篮子，说出生命的丰富，

无限的分赐和繁殖。鱼表征为要使人得永生，必须先有宝血的救赎；「乃用自己的血，只一次进入至圣所，成了永远赎罪的事」（来九 12）。然而，五饼二鱼的神迹，在当时只让众人吃饱，并没有使众人认识基督的救赎，所以只好更进一步说明，祂自己纔是真正的生命之粮（约六 48），祂将要为我们舍命流血，成功救赎，好叫我们吃祂，喝祂，与祂有生机的联结，得着永远的生命。

四 不是肉体，乃是灵

人最大的缺点，乃是肉体的反应太快，甚么都往肉体的需要去判断，解释，领会；却未曾看到属灵的一面。所以经上说，「人活着，不是单靠食物，乃是靠神口里所出的一切话」（参申八 3；太四 4；路四 4）。人因为尚活在肉身中，凡事都容易受看得见的物质之迷惑。保罗说，「原来我们不是顾念所见的，乃是顾念所不见的；因为所见的是暂时的，所不见的是永远的」（林后四 18）。神是灵，从来没有人看见神（参约四 24；一 18）。人除非用灵和真，就不能拜得着祂（参约四 23~24）。照样，永生就是神自己，是不能看见的，却是永远的。因此主耶稣所说，「吃人子的肉，喝人子的血」，当然也不是指着物质的肉和血。当日的犹太人因为不认识这话，所以彼此争论说，这个人怎能把祂的肉给我们吃呢（约六 52）。同样，今日有许多基督徒也不太清楚，甚么叫作，「吃人子的肉，喝人子的血」。有人读到林前十一章 23~26 节就说，在擘饼聚会中，当我们用信心领受主所祝福的饼杯，那物质的饼和葡萄汁，就在进我们口中的那一刹那，会转变成为主的肉和血。这样的解释，仍然是出于人的迷信和思想，逻辑；解释的很牵强。

其实并不用我们解释，争论；圣经，就在约翰福音第六章里，已经给我们正确的答案了。主说，「叫人活着的乃是灵，肉体是无益的；我对你们所说的话，就是灵，就是生命」（约六 63）。主的话，把生命和宝血的救赎；客观的真理，事实，呈现给我们。更有使徒彼得的话，「主阿，你有永生的道（话），我们还归从谁呢。我们已经信了，又知道你是神的圣者（太十六 15 节，彼得说，你是基督，是永生神的儿子）」（约六 68~69）；他呈现给我们一条能让客观的真理，成为我们主观救恩的路。基督的话，和我们的信心，就是一切问题的答案。叫人得着永生的乃是赐生命的灵；而祂对我们所说的话，就是赐生命的灵，就是永生。当我们用信心，相信基督的话，接受话，就是蒙救赎得永生。

五 基督的话和我们的信心

基督那测不透的丰富，是福音（参弗三 3~8）。而经历基督，得救，享受救恩的丰富，不可缺的途径，条件，或钥匙，是基督的话和我们的信心。

经上说，「可见信道是从听道来的，听道是从基督的话来的」（罗十 17）。又说，「你们蒙了重生……是借着神活泼常存的话……所传给你们的福音就是这话」（彼前一 23~25）。也说，「你们得救是本乎恩，也因着信」（弗二 8）。再加上，「我对你们所说的话，就是灵，就是生命」（约六 63）。

从以上的经节，我们可以很清楚地看到，福音，救恩，重生，得永生，圣灵的内住，都离不开基督的话，都要借着基督的话。而让基督的话，成为我们主观的经历，内容，实际，是信心，是用信心与我们所听见的话调和（参来三 2）。

六 擘饼聚会

各种聚会中最重要的，是擘饼聚会。是旧约逾越节的实际，内容，和形体。擘饼，喝杯，就

是吃人子的肉，喝人子的血。擘饼聚会也是主的命令。「耶稣拿起饼来，祝福，就擘开，递给门徒，说，你们拿着吃；这是我的身体。又拿起杯来，祝谢了，递给他们，说，你们喝这个；因为这是我立约的血，为多人流出来使罪得赦」（太二十六 26~28；参照可十四 22~25；路二十二 16~20；林前十一 23~26）。擘饼聚会中，我们要纪念主（林前十一 24；纪念祂的身体为我们裂开，纪念祂为我们舍命流血，纪念祂在十字架上为我们忍受苦难；纪念祂立约的血，也纪念祂为我们成功了救赎，纪念祂从死人中复活，成为赐生命的灵，重生了我们，使我们有活的盼望，纪念祂升上高天，得了荣耀尊贵，纪念祂是教会的头，纪念祂是我们的生命，纪念祂再来的应许，并等候祂的再来等等）；表明祂的死（林前十一 26），直到他的再来。

(一)纪念主的死呢；还是，吃、喝、享受主呢

有人说，「祂死是……只有一次」（罗六 10；参照来十 10），如今祂已经复活了，成为赐生命的灵，所以我们不必再纪念祂的死，祂的十字架，祂的受苦；而应该欢喜快乐，吃、喝、享受主就好了。虽然我个人也很注重及赞成享受的一面，但我无法赞同，十字架已经成为过去，不必再纪念祂的死，和受苦。就着客观的事实，基督为我们已经成功的救赎而言，十字架的苦难，基督的舍命，流血，受死，都是只有一次，都已经过去了。但是就着信徒的救恩，主观经历而言，都是现在，且永远不会成为过去。

(二)永远的十字架

保罗说，「因为我曾定了主意，在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督，并祂钉十字架」（林前二 2；参照一 17~18；加六 12, 14；弗二 16；腓二 8；西一 20, 二 14；来十二 2）。主是「从创世以来被杀之羔羊（原文）」（启十三 8），虽然已经复活升天，但是经上说，祂「像是被杀过的」（启五 6）。在新天新地，圣城新耶路撒冷从天而降之前，死亡和阴间也被扔在火湖里（启二十 14）；表明不再有罪，审判，定罪，和死亡的问题。但坐宝座的，还是羔羊（参照启二十二 3）；表明基督为我们死的功迹，在圣徒的感谢，颂赞里永远不会被遗忘。

(三)十字架是进入至圣所必经的途径

以旧约会幕的图画来说明，要进入圣所，至圣所之前，先要经由祭坛和洗濯盆。那属灵的涵义就是十字架和基督的审判与光照。虽然在新约时代，「我们既因耶稣的血，得以坦然进入至圣所，是藉祂给我们开了一条又新又活的路从幔子经过，这幔子就是祂的身体」（来十 19~20），但若不是借着祂的十字架对付我们的肉体，世界，旧人，怎能把心思放在灵上，来到施恩的宝座前，为要得怜恤，蒙恩惠作随时的帮助呢。经上岂不也这样说，「因为我们的旧人，和祂同钉十字架，使罪身灭绝，叫我们不再作罪的奴仆」（罗六 6）么。旧人不脱去，怎能穿上新人呢（参照弗四 22~23；西三 9~10）。在主观的经历方面，我们必须取用主已经为我们成就的，同钉十字架客观的事实，转成为我们主观的经历（参照加二 20, 六 14），先除去心上的帕子，纔能逗留在至圣所施恩宝座前，敞着脸，观看主反照主的荣光，吃、喝、享受祂（参照林后三 17~18）。难怪主一再地告诉我们说，「若有人要跟从我，就当舍己，背起他的十字架，来跟从我」（太十六 24, 十 38；可八 34；路九 23）。

(四)纪念主为我们舍命流血，表明主死的果效

1、爱的激励

在擘饼聚会中纪念主，纪念祂为我们舍命流血，一同来表明祂的死，会叫圣徒们感激主的爱，祂为我们所成就的，这么大的救恩。叫我们爱祂，愿意联与基督的死，联与祂的复活。「原来基督的爱激励我们；因我们想一人既替众人死，众人就都死了；并且祂替众人死，是叫那些活着的人，不再为自己活，乃为替他们死而复活的活」(林后五 14~15)。「我们爱，因为神先爱我们」(约壹四 19)。凡是被爱激励的圣徒，就会受神的慈悲感动，愿意「将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的」(罗十二 1)。愿意自动把自己献在祭坛上，作祭物，是奉献，也是取用十字架，「在祂死的形状上与祂联合」(罗六 5)；这就是真正纪念祂的死。

2、与祂同死纔与祂同活

经上说，「我们若在祂死的形状上与祂联合，也要在祂复活的形状上与祂联合」(罗六 5)；「我们若是与基督同死，就信必与祂同活」(罗六 8)；「我们没有一个人为自己活，也没有一个人为自己死。我们若活着，是为主而活；若死了，是为主而死；所以我们或活或死，总是主的人。因此基督死了，又活了，为要作死人并活人的主」(罗十四 7~9；参照林后五 14~15)；「我已经与基督同钉十字架；现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着；并且我如今在肉身活着，是因信神的儿子而活，祂是爱我，为我舍己」(加二 20)。

我想只要读以上的经节，就已经够清楚，信徒在擘饼聚会中，同来纪念祂，陈列祂的死，那结果，就是引领我们，主观经历，与祂同死，并与祂同活。

3、同活纔能吃、喝、享受主

同活叫我们不单独行动，凡事随从灵而行。「因为凡被神的灵引导的都是神的儿子」(罗八 14)。「使基督因你们的信，安家在你里面」(弗三 17)；我们也住在祂里面，享受生命的供应，主说，「你们若住在我里面，我的话也住在你们里面，凡你们所愿意的，祈求就给你们成就。你们多结果子，我父就因此得荣耀」(约十五 7~8)。

4、享受主能叫我们活出主

信徒享受主的结果乃是，「照着我所切慕所盼望的，没有一事叫我羞愧，只要凡事放胆；无论是生，是死总叫基督在我身上照常显大。因我活着就是基督（因我活出基督）」(腓一 20~21)。并且叫我们作神无瑕疵的儿女，使我们显在这世代中，好像明光照耀，将生命的话表明出来（参照腓二 15~16）。

(五)等候主的再来

「直等到祂来」(林前十一 26)。

擘饼聚会是信徒的见证，也是信徒的生活。主要我们纪念祂，是要我们为祂而活，与祂同活，活出祂，彰显祂，促进祂的再来。

纪念祂替我们死，叫我们无论醒着睡着，都与祂同活（帖前五 10）。叫我们蒙保守，珍重这么大的救恩（来二 3），殷勤操练敬虔（参照提前四 8），操练魂的救恩，心意更新而变化，叫我们察验何为神的善良，纯全可喜悦的旨意（罗十二 2）。使律法的义，成就在我们这不随从肉体，只随从灵的人身上（罗八 4）。我们既脱离世上从情欲来的败坏，就得与神的性情有分（彼后一 4）。并且成为有信心以致魂得救的人（来十 39）。这样的人纔是儆醒谨守，等候主再来的人（参照帖前

五 6)。这样，能叫我们作得胜者，作初熟的果子，归与神和羔羊（启十四 4）；必叫我们丰丰富富的，得以进入我们主救主耶稣基督永远的国（彼后一 11）。

七 结论

神是生命的源头，神也是爱；神爱世人，祂愿意万人得救，不愿意一人沉沦。但是在人的罪问题没有解决之前，公义的神不能拯救我们。因为罪的工价乃是死（罗六 23）；若不流血，罪就不得赦免（来九 22）。所以神就差祂的独生子降世，为我们舍命流血，成功了救赎。既然借着祂在十字架上所流的血，成就了和平（西一 20），使我们靠着祂的血称义（罗五 9），叫人因我们的主耶稣基督得永生（罗五 21）。所以，人子的血是为得永生必需之手续。所谓的「喝人子的血」，并不是喝物质的血，而是借着我们的信心，相信基督的话，祂为拯救我们流了宝血，取用宝血的果效，好叫我们免去神公义的审判，够资格享受永生。

另一面，神为着要释放永远的生命，必须经过死而复活，升天，成为赐人生命的灵，纔能进到信者里面作生命。经上说，「愿颂赞归与我们主耶稣基督的父神，祂曾照自己的大怜悯，藉耶稣基督从死里复活，重生了我们，叫我们有活泼的盼望」（彼前一 3）。耶稣的话成肉身从死里复活，是叫我们重生得永生，必需的过程。所谓的「吃人子的肉」乃是指着，藉我们的信心，相信基督的话，相信祂的救赎，接受生命之灵（参照罗八 2；林前十五 45）说的。在经过这个过程之前，即使主向我们说话，仍不能叫我们得永生。所以经上说，「耶稣这话是指着信祂之人要受圣灵（原文是那灵）说的，那时还没有圣灵，因为耶稣尚未得荣耀（圣灵是自有永有的神，不可能那时还没有，只是那时耶稣尚未经过死而复活的过程，所以能赐人生命的那灵的条件还未成就）」（约七 39）。这段经节很清楚的指出需要经过一道手续。「那灵」，不只是神的灵，圣灵，也是基督的灵（参照罗八 9）。「那灵」，不只有神性，也包含着话成肉身，成为人子的耶稣完美的人性。主所说，「吃人子的肉」，就是接受这位具有神性，及人性的基督的灵，也就是那灵说的。我们如何能接受「那灵」呢。无他，就是信基督的话。信就是接受。当我们听到基督的话，尤其关于祂为要成功救赎，祂的身体为我们擘开，在十字架上舍命流血，立了新约等的话，用信心，感谢，和赞美的心，接受到我们里面时，这些对我们所说的话，就是灵，就是生命。接受话，就是吃人子的肉，喝人子的血，叫我们得生命，被圣灵充满。主耶稣说，「因我活着，你们也要活着」（约十四 19）。吃祂，喝祂，心被感恩歌颂祂，与祂同活，活出基督，彰显基督，这是最好的生活，最好的擘饼聚会。—— 黄共明

【读经拾遗第八题 众使徒的教训】

【问】

使徒行传二章四十一至四十二节说，「那一天，门徒约添了三千人；都恒心遵守使徒（原文是复数词，故应译为众使徒）的教训」。

请问，什么叫做众使徒的教训？

【答】

一 旧约圣经

旧约圣经是神借着众先知多次多方晓谕列祖（来一 1）的话。「圣经都是神所默示的」（提后三

16)。主耶稣曾说，「你们查考圣经，因你们以为内中有永生，给我们作见证的就是这经」（约五 39）；圣经不是永生，是为主作见证，叫我们到这位永生的主面前得生命。我们蒙神怜悯，才能借着圣经「认识你独一的真神，并且认识你所差来的耶稣基督，这就是永生。」（约十七 3）。

神在古时候（就是在祂所安排的日期尚未满足，还未叫祂怀里的独生子道成肉身的时候），只好借着众先知多次多方的晓谕列祖；那些话的重点，乃是为那将来要显现的基督和祂的救恩作见证。主在地上的时候就曾说，「神啊，我来了为要照你的旨意行；我的事在经卷上已经记载了」（来十 7；诗四十七）；并且当祂从死里复活之后，为要帮助灰心的门徒开窍，「于是从摩西和众先知起，凡经上所指着的话，都给我们讲解明白了」（路二十四 27）。这些预先记载要来之基督的书，共有三十九卷，统称为「旧约圣经」。

二 新约圣经

到了照神所安排的日期满足的时候，神就差祂的儿子「道成了肉身，住在我们中间，充充满满的有恩典有真理。我们也见过祂的荣光，正是父独生子的荣光」（约一 14）。神不再需要用预表，间接的方式，借着众先知说话，「就在这末世借着祂儿子晓谕我们」（来一 2），所以说，「律法（旧约圣经）本是借着摩西（众先知的代表）传的，恩典和真理（新约圣经），都是由耶稣基督来的」（约一 17）。

主耶稣在地上的时候，所行的事和所说的教训有许多，若是一一的都写出来，就是世界也容不下了（约二十一 25）。可是在真理的圣灵还没有差来之前，这些属天的教训，若非像彼得等极少数的门徒，因着爱神，蒙天上的父指示的（太十六 17），才能明白，其余大部分的人「听见了就说，这话甚难，谁能听呢？……从此祂门徒中多有退去的，不再和祂同行」（约六 60,66）。惟独主的十二个门徒，除了卖主的犹大之外，其余的都蒙了神的特恩，认识主耶稣有永生之道，因此跟从到底（参阅约六 67~71）。

这些人当「主耶稣在他们中间始终出入的时候，就是从约翰施洗起，直到主离开他们被接上升的日子为止」（徒一 21~22），他们经常伴在主的身边，领受了过度的律法（太五至七章），也看见了主荣耀的形像（太二十七 2~5），并且陪主持最后的逾越节晚餐，陪主在客西马尼园祷告，目睹主被钉十字架、从死里复活、升天，有率先蒙主吹进圣灵（约二十 22），领受圣灵浇灌（徒二 1~4）等，这些都是蒙特恩的经历。

因着主耶稣曾命令他们，「凡我所吩咐你们的，都教训他（指我们这些后来的信徒）遵守」（太二十八 20），所以他们就把「从起初原有的生命之道，就是他们所听见所看见，亲眼看过，亲手摸过的」（约壹一 1），传给那些未曾看过主、未曾听过主的信徒，这就是当时行传二章四十二节所说的「众使徒的教训」。

根据这些「众使徒的教训」，后来有的是使徒们自己写成福音书和书信，如马太福音、约翰福音、彼得前后书、约翰一二三书等；有的是使徒口授，由别人记录整理成书，如马可福音、路加福音、使徒行传等；再加上那原不配成为使徒，却因蒙神的恩成了使徒（林前十五 9~10）的保留，亲自看见主的显现和启示（林后十二 1~4），因此深知基督的奥秘（弗三 4），写下了新约中大部分的书信，如罗马书、哥林多前后书等，连使徒彼得也承认其著作具有别的经书相同的地位（彼后三

15~16)；构成了「新约圣经」，共有二十七卷。所以对于我们这些后来的信徒而言，众使徒的教训就是新约圣经，新约圣经就是众使徒的教训。

三 结论

众使徒的教训，就是神在祂儿子对我们所说的话。四福音书是神在道成肉身的主耶稣里面向吗说话；从使徒行传至启示录，是神在圣灵里，借着使徒们向我们说话。我们若是把下列经节读读看，就不难明白什么是众使徒的教训。

(一)「凡我吩咐你们的，都教训他们遵守」(太二十八 20)。

(二)「这救恩起先是主观自讲的，后来是听见的人给我们证实了」(来二 3)。

(三)「我们从前，将我们主耶稣基督的大能，和祂降临的事，告诉你们，并不是随从乖巧捏造的虚言，乃是亲眼见过祂的威荣。祂从父神得尊贵荣耀的时候，从极大荣光之中，有声音出来向祂说，这是我的爱子，我所喜悦的；我们同祂在圣山的时候，亲眼听见这声音从天上出来」(彼后一 16~18)。

(四)「因他们教训百姓，本着耶稣，传说死人复活」(徒四 2)。

(五)「于是叫了他们来，禁止他们，总不可奉耶稣的名讲论教训人。彼得约翰说，听从你们，不听从神，这在神面前合理不合理，你们自己酌量吧；我们所看见所听见的，不能不说」(徒四 18~20)。

(六)「我们所听见所看见，亲眼看过的，亲手摸过的……我们将所看见，所听见的传给你们」(约壹一 1~3)。

(七)「凡越过基督的教训，不常守着的就没有神，常常守着的就有父有子。若有人到你们那里，不是传这教训，不要接他到家里，也不要问他的安」(约贰 9~10)。

(八)「我说的话讲的道，不是用智慧委婉的言语，乃是用圣灵大能的明证」(林前二 4)。

(九)「圣灵向众教会所说的话，凡有耳的就应当听」(启二 7,11,17,29，三 6,13,22)。

当使徒约翰把启示录写给众教会的使者时，神已经向我们说了完整的话，所有历代以来隐藏在创世万有之神的奥秘(弗三 9)，都完全启示出来了。圣经不需要加添什么，或是删去什么(启二十二 18~19)。无论是谁，甚至是天上来的使者，若传给我们与圣经不同的信息，他就应当被(加一 8~9)。使徒时代以后的任何工人，只能照着圣经讲。「若有人讲道的，要按着神的圣言讲」(彼前四 11)。「作无愧的工人，按着正意分解真理的道」(提后二 15)。众使徒的教训，就是新约圣经，不是新的亮，光、新的看法或新的名词、不是旧路，也不是新路；不是牛车之道，也不是波音七四七飞机之道；不是科学之道，也不是主张如何利用电脑或电视来传讲之道。弟兄们，因为时候要到，人必厌烦纯正的道理(也厌烦自己读圣经)，耳朵发痒，就随从自己的情欲，增添好些师傅。并且掩耳不听真道，偏向荒渺的言语(提后四 3~4)。

一九七八年发生于盖亚那琐斯镇的九百九十九邪教徒集体自杀事件；一九九二年十月二十八日发生于韩国的，数万名末世教会信徒清理财产、辞掉职业，集中在一处迎接世界末日来临的闹剧；以及一九九三年四月十九日，发生于美国德州瓦柯市卡莫丘庄园，近百名大卫派邪教徒集体烧庄自焚的悲剧；这些都是不遵守众使徒的教训，不建立自己读圣经以明白神旨意的生活，中了邪，迷了信，完全依赖并喜欢听单一领袖，假基督，假使徒的解经合道理所结的恶果。我们应当学庇哩亚人，作

贤明的人，天天查考圣经，要晓得我们所听到的道，是与不是（徒十七 11）。若是这样，即使有错误的带领，也借着圣经，得以明白，从而恨恶一切的假道（诗一百十九 104）。也愿我们都能学提摩太的好榜样，从小明白圣经；这圣经能使我们因信耶稣基督有得救的智慧（提后三 15）。

【读经拾遗第九题 如何分辨真假使徒和先知】

【问】

启示录二章二节说，「你也曾试验那自称为使徒却不是使徒的，看出他们是假的来。」

林后十一章三节也说，「那等人是假使徒，行事诡诈，装作基督使徒的模样」。

主耶稣也曾嘱咐门徒们说，「你们要防备假先知，他们到你们这里来，外面披着羊皮，里面却是残暴的狼。凭着他们的果子，就可以认出他们来」（太七 15~16）。

魔鬼是迷惑普天下的（启十二 9，二十 10），有时装作光明的天使来迷惑人，所以它的差役，若装作仁义的差役，也不算希奇（林后十一 14~15）。我们需要谨慎警醒，免得受假使徒、假先知的迷惑和败坏，而致得罪神。

请问，如何分辨假使徒和先知？

【答】

一 要先认识什么是真使徒和真先知

要试验分辨出假的使徒和先知之前，必须先认识什么是真使徒和先知的凭据，藉此看出假的来。

（一）主耶稣是头一个使徒，也是最大的先知

「你们应当思想我们所认识使徒、为大祭司的耶稣；祂为那设立的尽忠，如同摩西在神的家尽忠一样」（来三 1~2）。

「耶和華你的神要从你们弟兄中间，给你兴起一位先知像我，你们要听祂」（申十八 15；徒三 22~23）。主耶稣作使徒、作先知的凭据和榜样是：

1、圣灵的印记

「耶稣受了洗，随即从水里上来；天忽然为祂开了，祂（施洗约翰）就看见神的灵，仿佛鸽子降下，落在祂身上」（太三 16）。

2、父神的见证

「从天上有声音说，这是我的爱子，我所喜悦的」（太三 17）。

「还有差我来的父，也是为我作见证」（约八 18）。

3、作差祂来之父的工

「并不是由自己来，乃是祂差我来」（约八 42）。

「我没有一件事，是凭着自己作的」（约八 27）。

「我的教训不是我自己的，乃是那差我来者的」（约七 16）。

「子凭着自己不能作什么，惟有看见父所作的，子才能作；父所作的事，子也照样作」（约五 19）。

「因为我从天上降下来，不是要按自己的意思行，乃是要按那差我来者的意思行」（约六 38）。

4、知道自己在作什么，并别人心里在想什么

「因为祂知道万人……祂知道人心里所存的」(约二 24~25)。

「我们所说的，是我们知道的，我们所见证的，是我们见过的」(约三 11)。

「我们所拜的，我们知道」(约四 22)。

「祂自己原知道要怎么行」(约六 6)。

「耶稣从起头就知道，谁不信祂，谁要卖祂」(约六 64，十三 11)。

「因我知道从哪里来，往哪里去」(约八 14)。

「耶稣知道自己离世归父的时候到了」(约十三 1)。

「耶稣知道父已将万有交在祂手里，且知道自己是从小那里出来的，又要归到神那里去」(约十三 3)。

「我知道我所拣选的是谁」(约十三 18)。

5、时候不到，不作事

「我的时候还没有到」(约二 4，七 6,8)。

「人子的荣耀的时候到了」(约十二 23)。

「父啊，时候到了，愿你荣耀你的儿子」(约十七 1)。

6、甘心走十字架的路

「从此耶稣指示门徒，祂必须上耶路撒冷去，受长老祭司长文士许多的苦，并且被杀，第三日复活」(太十六 21)。

「于是耶稣对门徒说，若有人要跟从我，就当舍己，背起祂的十字架来跟从我」(太十六 24)。

「因为人子来，并不是要受人的服事，乃是要舍命作多人的赎价」(可十 46)。

「我是好牧人，好牧人为羊舍命」(约十 11)。」

「我父啊，倘若可行，求你叫这杯离开我；然而不要照我的意思，只要照你的意思」(太二十六 39)。

「祂本有神的形象，不以自己与神同等为抢夺的，反倒虚己，取了奴仆的形象，成为人的样式；既有人的样子，就自己卑微，存心顺服，以至于死，且死在十字架上」(腓二 6~8)。

7、忠心

「祂为那设立祂的尽忠」(来三 1)

「我在地上已经荣耀你，你所托付我的事，我已成全了」(约十七 4)。

(二) 主耶稣亲自设立的十二使徒

「这十二使徒的名……」(太十三 2)。

「叫祂的门徒来，就从他们中间挑选十二个人，称他们为使徒」(路六 13)。

「众人就祷告说，主啊，你知道万人的心，求你从这两个人中，指明你所拣选的谁，叫他得这使徒的位份；这位份犹大已经丢弃，往自己的地方去了。于是众人为他们摇签，摇出马提亚来；他就和十一个使徒同列」(徒一 24~26)。

十二使徒是主耶稣在地上时亲自所设立的，他们一直到永世，仍旧有他们特殊的地位。十

二使徒的凭据和榜样如下：

1、 赐给他们的宝座和审判的权柄

「我将国赐给你们，正如我父赐给我一样。叫你们在我国里，坐在我的席上吃喝；并且坐在宝座上，审判以色列十二个支派」（路二十二 30）。

2、作圣城的根基

「城墙有十二根基，根基上有羔羊十二使徒的名字」（启二十一 14）。

3、作耶稣复活的见证人

「同作耶稣复活的见证人」（徒一 22）。

「不是显现给众人看，乃是显现给神预先所拣选为祂作见证的人」（徒十 41）。

4、赐给他们权柄和能力

「耶稣叫了十二个门徒来，给他们权柄，能赶逐污鬼，并医治各样的病症」（太十 1）。

后来，使徒们运用这个权柄，叫生来是 的，起来行走（徒二 1~11），叫死人复活（徒九 36~41），医病、赶鬼（徒五 15~16）。

5、与主同受患难

「耶稣说，我所喝的杯，你们必要喝」（太二十 23）。

「耶稣说这话，是指着彼得要怎样死荣耀神」（约二十一 19；参彼后一 14）。

「那时，希律王……用刀杀了约翰的哥哥雅各」（徒十二 1~2）。

「我约翰就是你们的弟兄，和你们在耶稣的患难、国度、忍耐力一同有份；为神的道，并为给耶稣作的见证，曾在那名叫拔摩的海岛上」（启一 9）。据说，十二使徒后来个个都为主殉道，只要使徒约翰，因着主大能主宰的手保守，仅被流放到拔摩的海岛，在那里蒙启示，写了启示录。

6、作仆人服事、牧羊信徒

「你们中间谁愿为大，就必作你们的用人；谁愿为首，就必作你们的仆人」（太二十 26~27）。

「我是你们的主、你们的夫子，尚且洗你们的脚，你们也当彼此洗脚。我给你们作了榜样，叫你们照着我向你们所作的去作。我实实在在的告诉你们，仆人不能大于主人，差人的也不能大于差他的人」（约十三 14~16）。

「耶稣对他说，你喂养我的小羊……你牧羊我的羊……你喂养我的羊」（约二十一 15~17）。圣经告诉我们，使徒们的确学了主耶稣的榜样，以谦卑束腰，彼此顺服，作了信徒的仆人服事他们（彼前五 5），也尽心牧羊神的群羊，作群羊的榜样（彼前五 1~3）。从他们的书信可以看出，他们的言行都是活出基督，宣扬那召他们出黑暗入奇妙光明者的美德（彼前二 9；彼后一 3~4；参约壹一 7；雅一 22~23）。

（三） 圣灵所设立的众使徒

「在安提阿的教会中，有几位先知和教师，就是巴拿巴和称呼尼结的西面，古利奈人路求，与分封之王希律同养的马念，并扫罗。他们事奉主，禁食的时候，圣灵说，要为我分派巴拿巴和扫罗，去作我召他们所作的工。于是禁食祷告，按手在他们头上，就打发他们去了」（徒十

三 1~3)。

「祂所赐的有好些使徒，好些先知……」(弗四 11)。

圣灵设立使徒的原则，并他们的凭据和榜样如下：

1、差派关心主旨意的人

我们从行传十三章可以看出，巴拿巴和保留在蒙圣灵差派之前，他们已经是在教会中事奉主，禁食祷告，关心主旨意的先知和教会。圣灵只会差派这样的人。圣灵乐意向爱祂，遵行祂旨意的人显现(约十四 21)。

2、有其他关心主旨意的人印证

圣灵差派人时，不只向当事人说话，也向一同配搭、关心主旨意的人说话叫他们一同接受负担，印证圣灵的差派(参徒十三 1~3)。

3、有神迹奇事异能的凭据

「我在你们中间，用百般的忍耐，借着神迹奇事异能，显出使徒的凭据来」(林后十二 12)。

「我说的话、讲的道，不是用智慧委婉的言语，乃是用圣灵大能的明证。叫你们的信在乎人的智慧，只在乎神的大能」(林前二 4~5)。

经上告诉我们，当神发命令，差遣人执行祂旨意的时候，都赋予他们足以完成使命的能力。「因为出于神的话，没有一句不带能力的」(路一 37)；神如何赐大能给听从祂命令、成全祂旨意的使徒、先知、传福音者，皆从主领受圣灵的大能，凭此尽他们的职事。主说，「信的人必有神迹随着他们，就是奉我的名赶鬼；说新方言；手能拿蛇；若喝了什么毒物，也必不受害；手按病人，病人就必好了」(可十六 17~18；参弗一 19~21)。例如，平信徒亚拿尼亚(徒九 10~18)，管理饭食的执事司提反(徒六 8)，传福音者腓利(徒八 6~8)等，皆凭着圣灵所赐的能力，行了神迹奇事异能。所以，并不是说，凡能行神迹奇事异能的都是使徒。但是，神如果呼召一个人作使徒，他就定规有作使徒的，定规有神迹奇事异能，叫人见就知道他是一个使徒。此外，作一个使徒所不可缺少的，就是要有无限的忍耐。一个没有忍耐能力的人，证明他没有神的差遣。凡蒙差遣的使徒，定规有百般的忍耐，正如我们的主，「祂因那摆在祂的喜乐，就轻看羞辱，忍受了十字架的苦难」(来十二 2)。

4、在生活行为上有神在肉身显现的好榜样

「我未曾贪图一个人的金、银、衣服；我这两只手，常供给我们和同人的需要」(徒二十 33)。

「照着我所切慕所盼望的，没有一事叫我羞愧，只要凡事放胆，无论是生、是死，总叫基督在我身上照常显大。因我活着就是基督」(腓一 20~21)。

「弟兄们，我还有未尽的话；凡是真实的，可敬的，公义的，清洁的，可爱的，有美名的；若有什么德行，若有什么称赞，这些事你们都要思念。你们在我身上所学习的，所领受的，所听见的，所看见的，这些事你们都要去行」(腓四 8~9)。

使徒的工作，不单要有先知讲道的恩赐，把基督那测不透的丰富传给人，更是借着生活行为上活出基督，证实所传的道，以神在肉身显现，叫人看得见的方式，宣扬那召我们出黑暗入奇妙光明者的美德。

5、结常存好果子的凭据

「是我拣选了你们，并且分派你们去结果子，叫你们的果子常存」（约十五 16）。

「你们不是我在主里面所作之工吗？假若在别人我不是使徒，在你们我总是使徒；因为你们在主里正是我作使徒的印证」（林前九 1~2）。

「我甘心作了众人的仆人，为要多得人」（林前九 19）。

「你们学基督的，师傅虽有一万，为父的却不多，因我在基督耶稣里用福音生了你们」（林前四 15）。使徒的工作，重在奉派出去到处传福音拯救人，然后造就他们，一地一地建立教会。神既然分派人去结果子，当然也会赐给他们属灵的权柄和能力，叫他们靠圣灵大能的明证结出果子。主曾经应许，叫我们的果子常存；也应许叫我们得人如得鱼。保罗能对哥林多的信徒说，你们是我用福音生的，你们就是我作使徒的印证。但是保罗未曾对安提阿的信徒说过类似的话，因为安提阿的信徒是耶路撒冷的教会遭遇逼迫之后，遭患难四散的门徒中有居比路和古利奈人，他们到安提阿传讲主耶稣所结的果子（徒十一 19~21）；虽然后来保罗也被巴拿巴带到安提阿，在那里也作先知讲道，造就信徒（徒十一 25~26，十三 1），但圣灵从未记载保罗对安提阿教会自称是使徒（固然是被圣灵从安提阿教会分派出去的使徒，参阅徒十三 1~3）。无论如何，我们从保罗的话得知，结果子乃是作使徒的凭据之一。

二、假使徒、假先知

真假使徒和先知的分别，不在于他们的外表、恩赐、道理，乃是在于他们的实质内容。圣经告诉我们的分辨方法是：

（一）所说的话不成就

「你心里若说，耶和华未曾吩咐的话我们怎能知道呢？先知托耶和华的名说话，所说的若不成就，也无效验，这就是耶和华未曾吩咐的，是那先知擅自说的，你不要怕他」（申十八 21~22）。真使徒和先知所说的话，所作的事，都不是凭着自己的意思，而是圣灵怎样吩咐，他们就怎样说、怎样行。因为圣灵参透万事，就是神深奥的事业参透了（林前二 10），所以人若真的照圣灵的指示说话，就毫无成就，无不效验。反过来，假使徒和假先知则因没有圣灵的差派和吩咐，只不过是来自自己的头脑思想里出来的一些主意，而把它们说成了主今天在地上的行动，面前别人去作，结果，必然不会成就，必然没有效验，反而带给教会许多困扰和破坏；瞎子领瞎子，带领人的和带领的都落在坑里。一次的运动失败了，若是自称使徒的人推托说，这件事仅仅是性质，那么，我们就能确定他是一个假使徒，因为他说话不凭神的吩咐，他作工不等候主，不让圣灵来发起、来差派。圣经里从来没有「实验」；属灵的事业从来不需要实验。实验不是神工，而是人工的证明。

（二）所结的果子是坏果子

「你们要防备假：他们到你们这里来，外面披着羊皮，里面却是残暴的狼。凭着他们的果子，就可以认出他们来。荆棘上岂能摘葡萄呢？蒺藜岂能摘无花果呢？这样，凡好树都结好果子，惟独坏树结坏果子」（太七 15~17）。

假使徒和假先知是坏树，他们的根源的恶毒，所结的果子是诡诈、假善、嫉妒、和一切毁谤的话（彼前二 1），他们不可能结出真正圣灵的果子，就是仁爱、喜乐、和平、忍耐、恩赐、良善、信实、温柔、节制（加五 22），也不能指望他们会结出光明的果子，就是一切良善、公义、诚实（弗

五 9)。他们虽然披着羊皮，装作基督使徒的模样，但因他们的本性是残暴的狼，我们若细加观察，就不难发觉他们的言行，处处矛盾，时时显露出豺狼的本相。

下面试举一些实例，作为分辨假使徒和假先知的参考：比方他们讲灵，劝人要随从灵，但他们自己却活在魂里，随从肉体，专搞一些新奇的运动，给教会带来灾难。他们讲合一，劝人要弟兄相爱，但却到处排除异己，将没有犯罪，只是对他们的带来有意见的圣徒和同工，加以隔离，甚至不准聚会、擘饼，明显地违反了圣经所说「你们要彼此接纳，如同基督接纳你们一样」（罗十五 7）的话。他们讲牧养，劝人要彼此顾念，却只知牧养自己，吃脂油，穿羊毛，宰肥壮的，而不知牧养群羊；瘦弱的，他们没有养状；有病的，他们没有医治；受伤的，他们没有缠裹；被逐的，他们没有领回；失丧，他们没有寻找；但用强暴严严的管辖；以致因无牧人羊就分散，既分散，便作了一切野兽的食物（结三十四 2~5）。他们讲对付罪，劝人要彼此认罪，但自己从来不曾向人认罪（这是「单行道」的认罪），只看见别人眼中的刺，却不想自己眼中有梁木（太七 3）；他们在祭坛上献礼物的时候，几乎从未想起得罪过弟兄，即使偶尔想起，也从未把礼物留在坛前，先去同弟兄和好（太五 23~24）。他们讲基督的再来，劝人要以作客旅、寄居的态度，在地上过帐棚生活，自己却是家道丰富，拆了仓房，另盖更大的，在那里好收藏一切的粮食和财物（路十二 18）。他们讲大哉敬虔的奥秘，就是神在肉身显现，自己却以敬虔为得利的门路。他们讲效法保罗，而自己却宁愿作卖主的犹大。

三、结论

假使徒和假先知是很迷惑人的；至圣若愚，大奸若圣；我们很难从他们的外表一下子就分辨出来，所以主告诉我们「呀谨慎，警醒祈祷」（可十三 33）。谨慎，是叫我们要藉查考圣经来分辨所听见的道是与不是（徒十七 11）；警醒祈祷，是叫我们要藉接触内住的圣灵得以明白一切的真理（约十六 13）。我们天天考查圣经的结果，这圣经就使我们因信基督耶稣有得救的智慧（提后三 15）；并且我们天天祷告与主交通的结果，这圣灵就是膏油的涂抹，在凡事上教训我们（约壹二 27），我们就能清楚地认得好牧人的声音（约十 4），从而逃离假牧人。

再者，凡是与真使徒并真先知的凭据不相符合的，他们定规是假的。凡是与提前三章并提多一章长老执事。我们若留心看他们为人的结局（来十三 7），就能分辨出真假来。愿主祝福我们，使我们的爱心，在知识和各样的见识上，多而又多，使我们能分辨是非，作诚实无过的人，直到基督的日子（腓一 9~10）。（明）

分段查经

【创世纪第十七章：信心的正路和其条件】

一、信心的正路

1、以实玛利代表信心的岔路

(1)「夏甲给亚伯兰生以实玛利的时候，亚伯兰年八十六岁。亚伯兰年九十九岁的时候，耶

和华向他显现」(十六 16 至十七 1)——亚伯拉罕相信神必要赐给他后裔，并且相信必须是他本身所生的，才算是他的后嗣(十五 4~6)，但他经过一段时间的等候之后，意想以自己肉体的力量，帮助神达到「得着后裔」的目的，乃生出了以实玛利(参阅十六章)，故以实玛利预表人按着血气产生出来的果子(加四 23,29)。亚伯拉罕凭自己肉体的力量帮助神的结果，从他八十六岁至九十九岁有十三年之久，圣经将其略过不提，表明神并不喜悦其事，以致他虚度了十三个岁月，乏善可陈。

(2)「亚伯拉罕对神说，但愿以实玛利活在你面前。神说，不然」(18~19 节)

——亚伯拉罕经过深十三年静默的管教，似乎还未感觉到生以实玛利之错，故仍宝贵以实玛利，求神接纳以实玛利。神在此断然拒绝了亚伯拉罕的提议，就是表明凡我们凭自己天然的长处或能力所作的，无论它是多么的美善，也不能使神悦纳。

(3)「至于以实玛利，我也应允你，我必赐福给他，使他昌盛极其繁多，他必生十二个族长，我也要使他成为大国」(20 节)——神在本节所说的话，似乎与前节的「不然」有矛盾，其实这是在教训我们：第一，人的灵命幼稚与信心软弱，常会逼使神不得不暂时迁就我们的光景，但这并不就表示祂接受我们的错误或改变祂的心意；第二，神一面指明我们的错误，一面也用我们的错误来管教我们，以实玛利后代的昌盛繁多，日后成了以色列人的(参创十六 12 注释)。

2、以撒代表信心的正路

(1)「神又对亚伯拉罕说，你的妻子……撒拉，我必赐给她，也要使你从她得一个儿子。……亚伯拉罕俯伏在地嬉笑，心里说，一百岁的人，还能得孩子吗？撒拉已经九十岁了，还能生养吗？」(15~17 节)——亚伯拉罕俯伏在地嬉笑，是因他看见自己的身体如同已死，看撒拉的生育也已经断绝(罗四 19)，若真能生儿子的话，那必然是出于神的作为。在人不能，在神凡事都能(太十九 26)；人的尽头，乃是神的起头。我们必须被神带领到有一个地步，对自己绝瞭望，转而完全信靠神(林后一 9)，才算开始走上信心的正路。

(2)「神说，……你妻子撒拉要给你生一个儿子，你要给他起名叫以撒；我要与他拿定所立的约，作他后裔永远的约」(19 节)——「以撒」原文字意是「喜笑的人」，这是告诉我们：第一，以撒的诞生，原是一件不可能的事，竟然成了可能，令亲身经历这事的人，不觉怅然；第二，真实信心的后果，与以人工说明神的后果大相径庭，前者是喜乐满怀，后者是带来苦恼(创十六 4~6)。

(3)「到年这时节，撒拉必给你生以撒，我要与他坚定所立的约」(21 节)——生以撒之事代表信心的正路，它的特点如下：第一，出于神的应许；人真实信心的起点，乃在于得着神的话。第二，停下人自己的努力；信心用不着人工的说明，一切全是神工。第三，等候神的时间——「到明年这时节」；主耶稣是在地上时，不到时候就不作事，但我们的时候却常是方便的(约二 4，七 6,8)。

二、得着信心正路之后果的条件

1、因神的全能而作完全人

(1)「亚伯兰年九十九岁的时候，耶和华向他显现，对他说，我是全能的神」(1 节)——「全能的神」原文字意是「全丰全足全有的神」；神向亚伯拉罕启示祂是那位充足的大能者，足够

为他成全一切所应许的，而不需要他帮任何的忙。这里隐含着—个意思，神能负他—切的责任。

(2)「你当在我面前做完全人；我就与你立约，使你的后裔极其繁多」(1~2节)——「就」字说出神甘愿被束缚(立约)，不能不成全祂的应许(使你的后裔极其繁多)的先决条件，乃是「当在我面前做完全人」。「在我面前」原文是「在我面前行走」，意即过与神相交、享受祂的供应、完全依赖祂的生活。「作完全人」意即纯洁专—的信靠神，除祂以外别无任何掺杂和依靠。

2、改名象征为人生活的更新

(1)「亚伯兰俯伏在地，神又对他说」(3节)——「俯伏在地」表明他在神面前自卑，承认自己的软弱无能；因此，神就更进一步向他说话。

(2)「我与你立约，你要作多国的父。从此以后，你的名不再叫亚伯兰，要叫亚伯拉罕，因为我已立你作多国的父」(4~5节)——「亚伯兰」原文字意是「崇高的父」；「亚伯拉罕」原文字意是「多国的父」。这—个改名含有如下的意思：第—，依原文看，神将自己名字中的—个字母加进去，表明人惟有靠神才能成事(亚四6)；第—二，神所求于我们的，不是个人属灵的成就，而是得着—班人作团体的彰显(即教会的见证)；第—三，名字代表—个人的所是，因此更改名字的含意就是活出新人的新样(罗六4，七6)。

(3)「我必使你的后裔极其繁多，国度从你而立，君王从你而出。我要与你并你世世代代的后裔坚立我的约，作永远的约，是要作你和你后裔的神。我要将你现在寄居的地，就是迦南全地，赐给你和你的后裔，永远为业；我也必作他们的神」(6~8节)——这段话给我们如下的教训：第—，神—再地说「我必」和「我要」，表明不在乎那定意奔跑的，只在乎发怜悯的神(罗16)；第—二，神也—再地说「你和你后裔」，表明凡是按亚伯拉罕信之踪迹去行的人(罗四12)，都能享受这约的好处(加四29)；第—三，神又—再地说「作……的神」，表明人被带进与神正常的关系，乃是人蒙福的原因，也是人最大的祝福；第—四，信心使人有份于属天的国度，也使人能在生命中作王(罗五17)。

(4)「神又对亚伯拉罕说，你的妻子撒莱，不可再叫撒莱，她的名要叫撒拉」(15节)——「撒莱」原文字意是「我的公主」；「撒拉」原文字意是「公主」。这个改名也和亚伯拉罕—样，意味着神的成分加进人里面，使人有了新造的摸样，因此，原有的狭窄心胸(个人主义)，被开拓而能开心别人(教会观念)(参阅4~5节注释)。

(5)「我必赐福给她，也要使你从她得—个儿子，我要给她，她也要作多国之母，必有百姓的君王从她而出」(16节)——亚伯拉罕预表信心之父(罗四11)；撒拉预表应许之母(加四23,28)。信心与应许，相辅相成；信心须有应许(神的话)做根据，才有功效；应许(神的话)须用信心来接受，才能实化。

3、割礼预表除去肉体

(1)「神又对亚伯拉罕说，你和你后裔必世世代代遵守我的约。你们所有的男子，都要受割礼；这就是我与你，并你的后裔所立的约，是你们立约的证据」(9~11节)——割礼的属灵意义就是除去肉体(西二11原文无「情欲」二字)，也就是除去「我」、「己」、「旧人」；受割礼的人最主要的特点是不信靠肉体(腓三3)。这里说受割礼是立约的证据，意即神的应许(话)必须藉肉

体来证实。因为属肉体的人，不能得神的喜欢（罗八 8），所以我们若要得着信心的祝福，首要之务乃在于对付我们肉体的力量，不能也不敢靠肉体来成全什么。

(2)「你们世世代代的男子，无论是家里的，是在你后裔之外用银子从外人买的，生下来第八日，都要受割礼。你家里生的，和你用银子买的，都必须受割礼；这样，我的约就立在你们肉体上，作永远的约」（12~13 节）——凡信耶稣是基督的，就是从神而生的（约壹五 1），也是重价买来的（林前六 20），是神家里的人（弗二 19），就都必须受割礼。这意思是说，由神生还不够，被神买还不够，要受了割礼才够。信徒得救了之后，仍得要 肉体。我们如何才能对付肉体呢？这里告诉我们「第八日」要受割礼，「第八日」是七日的头一日，是主复活的日子（太二十八 1~6），所以在第八日受割礼，意思是说要与基督同死同活，借着祂复活的生命来对付肉体（西二 11~12）。

(3)「但不受割礼的男子，必从民众剪除，因他背了我的约」（14 节）——这意思是说，凡是不肯学习十字架的功课，不肯接受对付肉体的人，就不能作神的子民的见证，不得享受神家的丰满的祝福。

(4)「神和亚伯拉罕说完了话，就离开他上升去了。正当那日，亚伯拉罕遵着神的命，给他的 以实玛利和家里的一切，无论是在家里生的，是用银子买的，都行了割礼」（22~23 节）——注意二十三节和二十四节两次提到「正当那日」；信徒不明白神的心意则已，一旦从神的话得知了神的心意，就应当即刻遵行，不可延误。

(5)「亚伯拉罕受割礼的时候，年九十九岁。他儿子以实玛利受割礼的时候，年十三岁」（24~25 节）——信徒在主里的年日无论长短，属灵生命的程度无论老幼，都须要对付肉体。对付肉体，是信徒一生的功课。

(6)「正当那日，亚伯拉罕和他儿子以实玛利，一同受了割礼。家里所有的人，无论是在家里生的，是用银子从外人买的，也都一同受了割礼」（26~28 节）——这里两次提到「一同」；信徒不只要自己对付肉体，也要劝勉弟兄对付肉体；在教会中带领的人，不只要教训别人对付肉体，自己也要作别人的榜样，率先对付肉体。

【创世纪第十八章：信心的交通和代祷】

一、信心的交通

1、与神有亲密的来往

(1)「耶和华在幔利橡树那里，向亚伯拉罕显现出来；那时正热，亚伯拉罕坐 帐棚门口」（1 节）——这里所描写的是一幅寓意的图画；「幔利橡树」是在希伯仑预表神与人的交通（参创十三 18 注释）。当亚伯拉罕在地上守住了作客旅的地位（坐在帐棚门口之灵意）时，神就以他为朋友，向他显现，与他交通。人若爱世界，爱神的心就不在他里面（约壹二 15）；凡想要与世界为友的，就是与神为敌（雅四 4）。因此，惟有保守自己，对世界抱持作客旅的态度的人，才能与神作朋友，彼此有亲密的交通。

(2)「举目观看，见有三个人在对面站着；他一见，就从帐棚门口跑去迎接他们，俯伏在地」（2 节）——这三个人之中有一位是耶和华神（参 10,16,17 节）；荣耀的神降卑祂自己，取了人

的样式，站在兩人同等的地位，为要作人的朋友。虽然如此，亚伯拉罕殷勤（跑去迎接）、谦卑（俯伏在地）的态度，给了我们美好的榜样；因为神阻挡骄傲的人，赐恩给谦卑的人（雅四 6；彼前五 5）。

（3）「说，我主，我若在你眼前蒙恩，求你不要离开仆人往前去，你们既到仆人这里来，理当如此。他们说，就照你说的行吧」（3~5 节）——这是亚伯拉罕的祷告，向神表达奉献的心意，盼望能为神摆上一点点所有（水和饼），供祂享受，得着满足与安息。我们信徒也当有此心愿，不要只顾求神祝福，却不顾神对我们的需要。人若有愿作的心，必蒙悦纳（林后八 12）；亚伯拉罕的祷告，蒙了神悦纳（就照你说的行吧）。

（4）「亚伯拉罕急忙进帐棚见撒拉说，你速速拿三西亚细面调和作饼。亚伯拉罕又跑到牛群里，牵了一只又嫩又好的牛犊来，交给仆人，仆人急忙预备好了。亚伯拉罕又取了奶油和奶，并预备好的牛犊来，摆在他们面前，在树下站在旁边，他们就吃了」（6~8 节）——这是亚伯拉罕祷告得蒙应允后的行动，亦即亚伯拉罕的实际服事。在他的事奉里有如下的特点：第一，他是抓住机会殷勤服事神（急忙、速速、又跑、急忙预备）；第二，他是摆上上好的给神。（细面作的饼，又嫩又好的牛犊、奶油和奶）；第三，他是与别人（撒拉和仆人）一同配搭服事神；第四，他在服事中守住仆人的地位（摆在他们面前，自己在树下站在旁边；参路十七 7~10）。

2、从交通中得着神的启示

（1）「他们问亚伯拉罕说，你妻子撒拉在哪里？他说，在帐棚里。三人中有一位说，到明年这时候，我必要回到你这里，你的妻子撒拉必生一个儿子」（9~10 节）——神向亚伯拉罕显现（1 节）的目的，乃是要将神的旨意启示给他，但必须等到与祂有甜美的交通，从祂得到满足（吃了）之后，才透露出来。神在这里启示的头一个旨意，是关乎撒拉生儿子的事；撒拉生儿子乃是神的旨意，但神这旨意的成就，必须等到明年神回来的时候，意即必须神亲自来成功祂的旨意，神不需要人的所有、所作何所能来帮助祂。

（2）「撒拉在那人后边的帐棚门口，也听见了这话。亚伯拉罕和撒拉年纪老迈，撒拉的月经已断绝了。撒拉心里暗笑，说，我既已衰败，我主也老迈，岂能有这喜事呢？」（10~12 节）——人对于很旨意的反应，就同撒拉一样，常从人这一面来观看、推断其可能性，因而觉得好笑，认为简直不可置信；这是我们信徒常犯的、也是共同的毛病。

（3）「耶和华对亚伯拉罕说，撒拉为什么暗笑，说，我既已年老，果真能生养吗？耶和华岂能有难成的事吗？到了日期，明年这时候，我必回到你这里，撒拉必生一个儿子。撒拉就害怕，不承认，说，我没有笑；那位说，不然，你实在笑了」（13~15 节）——信徒应当从神这一面来衡量事物，信靠神能——「耶和华岂有难成的事吗？」（参伯四十二 2；耶三十二 17；太十九 26）。问题不在于事情的难易，问题乃在于神说了没有。撒拉不承认她在笑，因为她的确没有笑出来，只在心里暗笑；但神是那察看心肺腑心肠的（启二 23；耶二十 12）。求主炼净我们的存心（诗十七 3，二十六 2）。

二、信心的代祷

1、代祷的负担出于神的启示

(1)「三人就从那里起行，向所多玛观看，亚伯拉罕也与他们同行，要送他们一程」(16节)——「向所多玛观看」这话暗示神造访亚伯拉罕还有一个目的，就是将祂毁灭所多玛的旨意，透露给亚伯拉罕知道，好让他侄儿罗得一家人代祷(参创十九19)。「亚伯拉罕也与他们同行」，这是说我们只有与神同行，才能站在神的位置上，对所多玛(预表罪恶的世界)有全盘清楚的认识。「要送他们一程」，这话说出亚伯拉罕对神有一种密友般恋慕的感觉，似乎舍不得就此与神分离；我们每次和神交通亲近，也当有此恋恋不舍的心情。

(2)「耶和华说，我所要作的事，岂可瞒着亚伯拉罕呢？」(17节)——亚伯拉罕既待审如同密友，神也就不能不向他推心置腹(参诗二十五14)；越亲近神的人，就越能分享神隐藏在祂心里的秘密。

(3)「亚伯拉罕必要成为强大的国，地上的万国都必因他得福」(18节)——神的心意是要在地上建立一个属祂的国，叫一切以信为本的人，在神的国力和有信心的人一同得福(加三8-9)。

(4)「我眷顾他，为要叫他吩咐他的众子，和他的眷属，遵守我的道，秉公行义，使我所应许亚伯拉罕的话都成就了」(19节)——「我眷顾他」原文另译「我已经认识他」，意思是「我已经以他我的朋友」(参来四十一8)。本节的教训如下：第一，神恩待我们，为要叫我们体念祂的心意，影响身边所有的人(包括家人、后代和一切有关系的人)，教训他们过敬畏神的生活(参书二十四15)；第二，信徒虽在恩待之下，不在律法之下，但不可因此随意犯罪，反倒要作神顺命的奴仆，以致成义(罗六15-16)；第三，神以恩典开始(我眷顾他)，引进律法公义的要求(为要叫他吩咐……遵守我的道，秉公行义)，藉以达成恩典的目标(使我所应许……的话都成就了)。

(5)「耶和华说，所多玛和蛾摩拉的罪恶甚重，声闻于我。我现在要下去，察看他们所行的，果然尽像那达到我耳中的声音一样吗？若是不然，我也必知道」((20-21节)——神是无所不知的(耶二十三23-24；来四13)，祂并不需要亲自到各地区察看，才能知道确实的情形；神在这里如此说话，乃是迁就亚伯拉罕的领悟力，把祂即将要执行的审判，让亚伯拉罕知道，使他也能进入神的心意中，藉祷告与神同工。

2、启示产生代祷

(1)「二人转身离开那里，向所多玛去，但亚伯拉罕仍旧 耶和华面前。亚伯拉罕进前来说，无论善恶，你都要剿灭吗？」(22-23节)——本章二十二至三十三节，给我们看见一个完美代祷的榜样；从这一段圣经的记载，我们可以学习一些祷告有功效的要诀。首先，亚伯拉罕是凭着神的恩典，坦然无惧的进到神面前(参来四16)；其次，亚伯拉罕的祷告，是有中心目的的，他虽然没有提到罗得的名字，但神知道他是在为罗得求情。「无论善恶，你都要剿灭吗？」这句话的意思是说，难道你要把良善的人(包括罗得)，和所多玛的恶人一起剿灭吗？

(2)「假若那城里有五十个义人，你还剿灭那地方吗？不为城里这五十恶义人，饶恕其中的人吗？将义人与恶人同杀，将义人与恶人一样看待，这断不是你所行的；审判全地的主，岂不行公义吗？耶和华说，我若在所多玛城里看见有五十个义人，我就为他们的缘故，饶恕那地方众民」(24-26节)——亚伯拉罕的祷告，是站在神这一边，为着神的公义着想；神虽不能不审判罪恶(来

一 9)，但神也不能冤枉一个义人（彼后二 7）。其次，亚伯拉罕的祷告是以问代求，他的问就是他的求；而他的问，是根据他对神的认识，所以他的每一个问题，都在表明神的作为的准则。神既不能背乎祂的自己（提后二 13），就不能不同意亚伯拉罕的问题，也就不能不答应他的求告。我们的祷告，常是为自己着想，也常是糊涂的乱求、苦求，企图感动神来同情我们非分的要求（参太二十二 22；雅四 3）。

(3)「亚伯拉罕说，我虽然是灰尘，还敢对主说话；假若这五十个义人短了五个，你就因为短了五个杀灭全城吗？祂说，我在那里若见有四十五个，也不毁灭那城。亚伯拉罕又对祂说，假若在那里见有四十个怎么样呢？祂说，为这四十个的缘故，我也不作这事」（27~29 节）——亚伯拉罕的祷告，先确立了可与神对话的基础（神会因五十个义人，而不杀灭所多玛），然后和神商量，看看能不能调低祂的要求。

(4)「亚伯拉罕说，求主不要动怒，容我说：假若在那里见有三十个怎么样呢？祂说，我在那里若见有三十个，我也不作这事。亚伯拉罕说，我还敢对主说话，假若在那里见有二十个怎么样呢？祂说，为这二十个的缘故，我也不杀灭那城。亚伯拉罕说，求主不要动怒，我再说一次，假若在那里见有十个呢？祂说，为这十个的缘故，我也不杀灭那城」（30~32 节）——亚伯拉罕在前面两次的商量中，因为他起先还没有把握神是否容易商量，所以只敢五个、五个的减少；这里他已清楚了神是能与人类同情的，因此连续三次，十个、十个的减少。我们在祷告中，不要只顾自己的感觉，也该像亚伯拉罕那样，试着了解神的反应如何。

(5)「耶和华与亚伯拉罕说完了话就走了；亚伯拉罕也回到自己的地方去了」（33 节）——平常我们的祷告，是人单方面在说话，说完了话，就起来走了；但亚伯拉罕在这里的祷告，是和神交通对话，并且是让神说完了话，神走了，他才走。

【罗马书第一章：神的福音】

一、神福音的源头和内容

1.福音的源头——神

(1)是属于神的：「神的福音」（1 节）：这词表明福音的性质，是出于神，借着神，并归于神的。神的福音是因神的爱而发起，因神的旨意而安排，因神的大能而成全，神神的义得着彰显，使感谢归于神

(2)是神所应许的：「这福音是神从前藉众先知，在圣经上所应许的」（2 节）：这意思是说，福音并不是神突然起意而有的，乃是神在已过的永远里，就已定规计划好了，并在旧约的时代，借着众先知将它透露给我们。「应许」一词，含有神以祂的信实保证必促成其事之意

(3)是出于神的爱：「为神所爱」（7 节）：这福音惠及神所爱的人，意即福音是因神的爱而有的；是为着满足神的爱心，才设计了这个福音

(4)是照神的旨意：「我在祂儿子福音上，用灵所事奉的神，可以见证我怎样不住的题到你们，在祷告之间，常常恳求，或者照神的旨意，终能得平坦的道路往你们那里去」（9~10 节）：这福音是神心意中的一件大事，不止福音的计划、安排与成就是照着祂的旨意，连福音的传扬和推广也

是照着祂的旨意

(5)是神的大能：「这福音本是神的大能」(16节)：这意思是说，福音的本身就是神的大能；它满带着神莫大的能力，无坚不摧，无敌不克。世上没有一个罪魁，它不能拯救(提前一 15~16)；也没有一样罪恶，它不能救人脱离(太一 21)

(6)是为显明神的义：「因为神的义，正在这福音上显明出来」(17节)：「神的义」不同于「人的义」；人的义是人凭自己的力量和行为，来答应并满足律法的要求；神的义是神自己来答应并满足律法的要求，而将撑义的地位白白的赐给相信的人。严格地说，这世上没有义人，连一个也没有；凡有血气的，没有一个因行律法，能在神面前称义(罗三 10, 20)。但这福音是告诉人说，神的儿子耶稣基督已经在十字架上满足了神公义的要求，人只要接受祂，祂就要成为我们的义(林前一 30)，并叫人在祂里面成为神的义(林后五 21)。因此，福音是显明神的义(罗三 25~26)

(7)是叫人感谢神：「第一，我靠着耶稣基督，为你们众人感谢我的神；因你们的信心传遍了天下」(8节)：这福音完全是神白白的恩典。就我们的身份而言，我们根本就不配得这福音，但我们仍然蒙了怜悯(提前一 16)；就我们的知能而言，这福音不是我们所能相信得来的，但神却为我们创始了信心(来十二 2)。所以说福音的结果，乃是叫人感谢神

2.福音的内容——耶稣基督

(1)「论到祂儿子我主耶稣基督」(3节)：这句话是说，福音是论到神的儿子·的。这福音不是在讲论到如何改善社会、如何造福人类、或是其他别的事项；这福音乃是专一地讲论神的儿子·，以祂为题目、中心和实质内容。「祂儿子」是重在说到祂的性质，有神的生命和性情，是那不能看见之神的显出；「我主」是重在说到祂的地位，是在万有之上，为一切属祂之人所敬奉；「耶稣」是重在说到祂的为人身份，是那道成肉身，降卑取了奴仆形像的拿撒勒人耶稣；「基督」是重在说到祂的事工职分，为神所膏，奉神差遣来遵行神旨，作成祂的工的弥赛亚

(2)「按肉体说，是从大卫后裔生的」(3节)：按祂肉身的来源说，祂是大卫的后裔马利亚生的(参路三 23~31，希里是马利亚的亲身父亲，约瑟的岳父)，证明祂是「人子」，有人的生命和性情。因此祂有资格站在人的地位上，代替人接受神的审判，被钉死在十字架上

(3)「按圣别的灵说，因从死里复活，以大能显明是神的儿子」(4节原文)：按祂内在的本质说，因祂是马利亚从圣灵怀孕而生的(太一 18)，故祂具有圣别的灵；「圣别」与「凡俗」相对，意思是说祂是与世人不同的，祂实际上就是神来成为人，因此祂是圣洁、无邪恶、无玷污的(来七 26)，惟其如此，才能无罪的代替有罪的，义的代替不义的(彼前三 18)。此外，在祂身上运行的大能大力，使祂从死里复活(弗一 20)，向人显明祂是神的儿子，有神的生命和性情，叫人借着祂就有了神的生命(约壹五 12)，并得与神的性情有分(彼后一 4)。由于这福音所论到的耶稣基督，是人子又是神子，故能赐人完全的救恩，因此这福音乃是全备的福音。

二、神福音的传扬

1.传扬福音的器皿

(1)「耶稣基督的奴仆保罗」(1节原文)：「奴仆」是指卖身失去自由的奴隶；「保罗」原文字意是「微小」。本句话有几面的意思：第一，必须是主耶稣用宝血重价所买的人(林前六 20)，才

有资格传这福音；第二，我们没有自由不传福音，因为我们是不得已的，若不传福音便有祸(林前九 16)；第三，传福音必须降卑自己，不顾脸面，甘心作众人的仆人(林前九 19)

(2)「奉召为使徒」(1 节)：「奉召」是「蒙神呼召」的意思；「使徒」是「受差遣的人」的意思。人得以成为一个受差遣出去传扬福音的器皿，乃在于先蒙主的呼召；意即这个负担并不是由于人，也不是借着人(加一 1)，而完全是出于神，一切是神发起的

(3)「特派传神的福音」(1 节)：本句可另译「被分别出来归于神的福音」。传福音不是偶然而为之的事，乃是神把我们和母腹里就分别出来(加一 15)，专一的为着尽传福音的本职而活。因此，传福音是我们的正业，并非副业，凡我们所作的，都是为福音的缘故，为要使别人也能得这福音的好处(林前九 23)

(4)「我们从祂受了恩典」(5 节原文)：信徒得救，是因领受了典；信徒奉召传福音，更是由于特别的恩典，这是恩上加恩(约一 16)。我们必须先从基督领受这格外的恩典(林前十五 10)，对主有头手的认识与经历，然后才能将祂服事并供应给别人

(5)「并使徒的职分」(5 节)：这是说传福音乃是一个职责，是神的授与和托付；即使我们不甘心去作，责任却已经托付给我们了(林前就 17)。但感谢主，我们若甘心传福音，不只在将来会有赏赐，且在今生也能得着享受(林前九 17, 4, 14)

(6)「在万国之中叫人为祂的名信服真道」(5 节)：本句是前句「使徒职分」的阐释，说明传扬福音者的职责：第一，传福音的范围是「万国」，对象是「万民」(太廿八 19)；第二，传福音是将主的名传开，使人求告主名(罗十 13)，尊主的名为主(彼前三 15)，并归入主的名下，意即使人经历主名的实际(主自己)；第三，传福音主要是叫人「有信的顺从」(「信服真道」原文直译)，就是叫人不再任着自己刚硬的心(罗二 5)，而能服下来，单纯地相信基督。总而言之，传福音是叫人心里相信，并且口里承认(罗十 9~10)

2. 传福音者的榜样

(1)「我在祂儿子福音上，在我的灵里所事奉的神」(9 节原文)：传福音固然是对神的一种事奉，但不是重在用我们的魂或身体，而是重在用我们的灵；因此不是道理上的说服，而是深处与深处的响应(诗四十二 7 原文)，惟有从人的灵里出来的，才能达于人的灵里，引发共鸣。神是灵，所以我们必须在灵的新样里，用灵和真事奉祂，切不可再按着仪文和字句的旧样(约四 24；罗七 6)

(2)「可以见证我怎样不住的题到你们，在祷告之间，常常恳求，或者照神的旨意，终能得平坦的道路往你们那里去」(职 9~10 节)：传福音的人要到那里去，并向谁传，似乎因神的感动而有一个心愿，但只能借着祷告将这心愿交给神，由神来定规他的脚步(耶十 23；参雅四 13~15)。祷告才能明白神的旨意，传福也才有功效；所以传福音必须用祷告来铺路，先有祈祷，后有传道(徒六 4)，这样，传道才有能力

(3)「因为我切切的想见你们，…弟兄们，我不愿意你们不知道，我屡次定意往你们那里去，要在你们中间得些果子，如同在其余的外邦人中一样；只是到如今仍有阻隔」(11, 13 节)：保罗在这里把传福音比作结果子，结果子是生命上的事；我们若想要多结果子，便得在属灵生命上多有追求和长进(参约十五 1~8)。其次，这里的「切切的想」和「屡次定意」，以及前节的「不住的题」和

「常常恳求」，都说出保罗对传福音给在罗马的人这事，并不是随随便便、奉行公事的，而是迫切热情的。传福音必须是出于里面的负担

(4)「无论是希利尼人、化外人、聪明人、愚拙人，我都欠他们的债」(14节)：「希利尼人」有很高的文化水准，代表文明的人；「化外人」指野蛮的人；「聪明人、愚拙人」指智力上的差别，与文化水准无关。纯福音是有教无类，所有的人都是传福音的对象；因为神愿意万人得救(提前二4)，不愿有一人沉沦(彼后三9)。为这缘故，无论是谁，我们都有责任给他们听见福音；否则，就如欠债不还，心头一直有亏欠的感觉，无法交卸

(5)「所以情愿尽我的力量，将福音也传给你们在罗马的人」(15节)：传福音必须甘心乐意为救灵魂而费财费力(林后十二15)。「情愿」意指有福音的灵，无论作甚么，都是从心里作(西三23)；「尽我的力量」意指将自己的全人为福音花上，毫不顾惜和保留

(6)「我不以福音为耻」(16节)：信徒若不曾领会传福音是一件最光采荣耀的事，便会下意识有羞耻的感觉，怕人讪笑

(7)「因为我切切的想见你们，要把些属灵的恩赐分给你们，使你们可以坚固；这样，我在你们中间，因你们与我彼此的信心，就可以同得安慰」(11~12节)：这两节的话虽是对已经接受福音的信徒说的，但同样的原则也可应用在传福音的事上：第一，传福音不只在消极方面毫无羞耻的感觉，且在积极方面以分赐属灵的恩典给别人为己任；第二，传福音不是叫人得着地上物质和精神的福气，乃是叫人得着天上各样属灵的福气(弗一3)，亦即得着神所预备给人属灵奥秘的荣耀(林前二7，12)；第三，人惟有得着并经历神荣耀的丰盛，才得以在灵里刚强、坚固(弗三16)；第四，传福音者与领受福音者之间，有一种奥秘之信心的联结和感应(多一4；彼后一1；林后四13)；第五，传福音的结果，传福音者与领受福音者，都同得这福音的好处(林前九23)

三、神福音的领受

1. 接受福音的人

(1)「其中也有你们这蒙召属耶稣基督的人」(6节)：本节说出两个特点：第一，表面看，一个人肯听从福音、相信神的儿子，好像是出于他主动的意愿，其实，若非蒙神呼召，人靠自己万难有此决志(罗九16)；第二，一个人得救，乃是一个搬迁，从前他是属黑暗的权势，如今被迁到祂爱子的国里(西一13)，成为一个属乎主的人(罗十四8)

(2)「我写信给你们在罗马为神所爱，奉召作圣徒的众人。愿恩典平安，从我们的父神，并主耶稣基督归与你们」(7节原文)：本节说出信徒的身份：第一，是神所爱的人；因着神爱我们，就在创世之前拣选并预定了我们，使我们得称为神的儿女(弗一4~5；约壹三1)。第二，是神所召的人；根据前面的拣选与预定，神在时间里藉福音赖呼召我们(帖后二14)。第三，是分别为圣的人(「作圣徒」的原文意思)；神的呼召使我们得以从世人中间，被分别出来归神为圣(林后六14~18)。第四，是得着神并享受神的人；「恩典」不是指物质的享受或属世的福利，而是指神自己成了人主观的经历和享受；「平安」不是指外面环境和事物的平顺安适，而是指人经历并享受神时，在心灵里面有一种平静安息的感觉

2. 接受福音的途径

(1)「这福音…要救一切相信的，先是犹太人，后是希利尼人」(16节)：神要拯救人，祂已为人预备好了救恩，并且差遣传福音的人宣讲祂的救恩；如今问题不在于神，问题乃在于人。人要得着救恩，便须接受福音，而接受的路很简单，只要相信。相信耶稣是基督，是神的儿子(约二十31)，用心灵接受祂，就是信祂(约一12原文)。「要救一切相信的」，表明「相信」是接受福音唯一的条件，也表明凡相信的，神就不能不救。「先是犹太人」，因为救恩是从犹太人出来的(约四22)；「后是希利尼人」，希利尼人代表所有的外邦人，这是说神的福音也是为着万国万民的(参5节)

(2)「因为神的义，正在这福音上显明出来；这义是本于信，以致于信；如经上所记，义人必因信得生」(17节)：「本于信」或作「根据信心的原则」；意思是说，神借着福音所显明出来的义，乃是根据信心的原则给人得着(腓三9)。「以致于信」的意思是说，我们蒙恩时如何是因着信被神称义(罗五1；加三8)，我们在得救之后仍然离不开因信称义的原则；前者是客观的、地位的因信称义，后者是主观的、经历上的因信称义，所以需有信心和行为来成全(雅二22,24)。「义人必因信得生」，这句话引自哈巴谷书二章四节，有良方面的意思，一面是说人是因信而被神称义，因此得以在神面前免死而得存活(加三11,21)；另一方面是说信徒既被神称为义人，仍须凭信心才能继续活在神面前(来十38~39)。一个是得救时的「因信得生」，一个得救后的「因信得活」

四、神福音的需要

1.人两面的罪引起神的忿怒

(1)「原来神的忿怒，从天上显明在一切不虔不义的人身上」(18节)：「原来」一词点出人需要神的福音的原因，是因人触犯了神，使神的忿怒在人头上如同待轰之雷，即将爆发，故亟需救恩来挽回这个局面。而人之所以会触犯神，不外乎两面的罪，一面是「不虔」，意指对神不正，没有虔敬；另一面是「不义」，意即对人不当，失去公义

(2)「就是那些行不义阻挡真理的人」(18节)：「就是」一词说出「不虔不义的人」就是「行不义阻挡真理的人」。人因对神不虔，故对人不义，而人既对人不义，所行出来的也必然不义；人行不义的结果，就阻挡了真理。可见，人与神失去正常的关系，乃是人一切罪恶的根源

2.人第一面的罪——不虔和阻挡真理

(1)「神的事情，人所能知道的，原显明在人心里；因为神已经给他们显明。自从造天地以来，神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，但借着所造之物，就可以晓得，叫人无可推诿」(19~20节)：「神的事情」是指「神的永能和神性」；「神的永能」是指神无限的能力，从万物的被造和存在，例如星辰排列的奇妙，一花一草的美丽精致等，就可看出神的永能来；「神性」是指神的心肠和性情，从万物的所是和情景，例如虎毒不食子，人有良心和道德伦常观念等，就可推知神性。人若仔细观察天地造物，就可以揣摩而晓得有神(徒十七24~28)，无法推诿

(2)「因为他们虽然知道神，却不当作神荣耀祂，也不感谢祂；他们的思念变为虚妄，无知的心就昏暗了；自称为聪明，反成了愚拙，将不能朽坏之神的荣耀，变为偶像，仿佛必朽坏的人，和飞禽走兽昆虫的样式」(21~23节)：这段经节说出人敬拜偶像的原由：第一，人的良知虽然知道有神，却把神等闲看待，对祂的所是不予敬重，对祂的所作不表感谢；第二，人不敬重、不感谢神的结果，他们的思想观念就退化了，从具体有把握变成抽象虚幻，从清明透亮变成昏昧无知，从聪

明灵敏变成愚妄笨拙；第三，人的心思一旦变得如此冥顽入迷，就以必朽坏的代替那不能朽坏的，以人和飞禽走兽昆虫的样式代替神的荣耀，也就是以偶像代替了神

(3)「他们将神的真实变为虚谎，去敬拜事奉受造之物，不敬奉那造物的主；主乃是可称颂的，直到永远。阿们」(25节)：本节的「真实」和18节的「真理」在原文是同一个字；18节的「阻挡真理」就是这里的「将神的真实变为虚谎」。以虚为实，掩耳不听真道，偏向荒渺的言语(提后四4；多一14)，就是阻挡真理。其必然的结果，就是颠倒是非、本末倒置，去敬拜事奉受造之物，而不敬奉那造物的主。不信的罪人如此，许多信徒也犯同样的毛病，不敬奉主，反敬奉所谓的属灵伟人(他们也是受造之物)，拜无形的偶像而不自知

(4)「他们…故意不认识神，…怨恨·神」(28, 30节)：「故意不认识神」原文另译「不以对神完全的知识为美」，意即厌烦纯正的道理(提后四3)。人不只在他们的心思里定意不要神，还在他们的情感里恨·恶神

3.人第二面的罪——不义和行不义的事

(1)「所以神任凭他们，逞着心里的情欲行污秽的事，以致彼此玷辱自己的身体」(24节)：「任凭」意即「放弃，不再管了」；人既弃绝神、不要神，神只好把人放·弃。人的情欲一不受神的管制，就像无缰之马，作出种种污秽的事，玷污自己的身体。这里的话是紧接着23节败偶像的事的，可见拜偶像和淫乱相联；那里有拜偶像的事，那里就有淫乱的事(参民廿五1~2；林前十7~8)

(2)「因此神任凭他们放·纵可修耻的情欲；他们的女人，把顺性的用处，变为逆性的用处；男人也是如此，弃了女人顺性的用处，欲火攻心，彼此贪恋，男和男行可修耻的事，就在自己身上受这妄为当得的报应」(26~27节)：前面24节的淫乱，是指异性间的淫乱；这里则指同性间的淫乱。有些基督教领袖，轻忽了本处的经文，竟然默许或甚至公开为同性恋行为辩护，将同性恋归罪于生物学上的「基因」，但本处经文明明告诉我们，那些「逆性」基因是人放·纵情欲而招来的「变」态后果。如此淫乱的结果，就在「自己身体」受这妄为当得的报应(参林前六18)，现代「爱滋病」的流行，即其一例

(3)「他们既然故意不认识神，神就任凭他们存邪僻的心，行那些不合理的事：装满了各样的不义、贪婪、恶毒；满心是嫉妒、凶杀、争竞、诡诈、毒恨·；又是谗毁的、背后说人的、怨恨神的、侮慢人的、狂傲的、自夸的、捏造恶事的、违背父母的、无知的、背约的、无亲情的、不怜悯人的」(28~31节)：这里第三次提到「任凭」，被神放弃是一件最可悲的事。「存邪僻的心」意指败坏了的心地(提后三8)；人的心一败坏，就发出种种坏事(太十五18~19)，所以要保守我们的心，胜过保守一切(箴四23)。这里一共提到二十一种不义的事，简略说明如下：「不义」指不按人所得的给人；「邪恶」指伤害到了别人；「贪婪」指掠夺不应得的东西；「恶毒」指内心的狠毒；「嫉妒」指妒恨别人的优越；「凶杀」指由憎恨的心而发出的行为；「争竞」指由嫉妒的心而发出的行为；「诡诈」指用卑劣的手段以达目的的行为；「毒恨」指以最坏的意思去解释别人的心意；「谗毁」指公开说别人的坏话；「背后说人」指暗中诋毁别人；「怨恨神」指讨厌神的管束；「侮慢人」指恶意羞辱别人以遂己快；「狂傲」指除自己之外鄙视每一个人；「自夸」指夸张地炫耀自己；「捏造恶事」指不断发明新花样的坏事来满足自己；「违背父母」指不孝敬父母；「无知」指不懂得从经验中学取

教训；「背约」指不守信用；「无亲情」指对自己的家人没有爱心；「不怜悯人」指不能与别人表同情

(4)「他们虽知道神判定，行这样事的人是当死的，然而他们不但自己去行，还喜欢别人去行」(32节)：行不义之事的人有两个特点：第一，他们并非不知道不该去作，他们知道作了必遭致神的刑罚，且是「死」的极刑(创二17)，但仍强自压抑不安的感觉，作了再说；第二，他们喜欢招朋呼友，结伴去作坏事(弥七3)

【罗马书第二章：神的审判】

一、神审判的原则

1.按真理审判

(1)口说的不真，所行的才真：「你这论断人的，自己所行却和别人一样。我们知道这样行的人，神必照真理审判他。你这人哪，你论断行这样事的人，自己所行却和别人一样，你以为能逃脱神的审判么？」(1~3节)：「真理」原文意思是「真实」或「实际」；一个人真实的情形，并不在于他所说(论断)的是甚么，乃在于他所行的是甚么。能说不能行，不只世人犯此毛病，宗教徒亦复如此(太廿三3)。特别是教会的领袖人物，最喜欢批评论断别人，自己所行的却和别人一样。但他们能逃脱人的审判，却不能逃脱神的审判，因为神是照真理审判人

(2)外面作的不真，里面作的才真：「外面作犹太人的，不是真犹太人，外面肉身的割礼，也不是真割礼；惟有里面作的，才是真犹太人；真割礼也是心里的，在乎灵不在乎仪文；这人的称赞，不是从人来的，乃是从神来的」(28~29节)：世人以外貌夸赞人(林后五12)，但神是察看人的内心(帖前二4)的。在神面前，光有属灵的外表，仍算不得数，必须也有里面属灵的实际，才能得祂的称赞。可惜今天仍有许多基督徒，注重外面的名义和作法，却忽略了里面的实际，比方教会的「地方」立场，是为着信徒的合一，但若鄙视甚或排斥主所接纳的信徒，便是虚有其表的地方教会了

2.按公义审判

(1)善有善报，恶有恶报：「祂公义审判的日子来到，祂必照各人的行为报应各人；凡恒心行善，寻求荣耀尊贵，和不能朽坏之福的，就以永生报应他们，惟有结党不顺从真理，反顺从不法的，就以忿怒恼恨报应他们」(5~8节)：「公义」原文意思是「正直」和「公平」；公义是神宝座的根基(诗八十九14)，祂必须以公义管理一切，否则，就要使祂的宝座受摇动。神的公义，就是祂判别善恶的根据。神的公义不是别的，乃是基督自己(林前一30)。这里所说「寻求荣耀尊贵，和不能朽坏之读的」就是指寻求基督的人，「不顺从真理的」就是指不顺从基督的人

(2)公平待人：「将患难、困苦，加给一切作恶的人，先是犹太人，后是希利尼人；却将荣耀、尊贵、平安，加给一切行善的人，先是犹太人，后是希利尼人；因为神不偏待人」(9~11节)：「犹太人」是神的选民，代表一切亲近神的人，包括信徒在内；「希利尼人」代表一切外邦人，就是不信主的世人。审判要从神的家起首(彼前四17)，意即神的赏罚有其先后的次序，无论是赏是罚，均从亲近神的人开始，及于不认识神的人，无人能够例外，因为神不偏待人，不徇情面，不看人的外貌(太廿二16)。不指如此，神是多给谁，就向谁多取；多托谁，就向谁多要(路十二48)。所以我

们信徒更当警惕

3.按律法审判

(1)对有律法的人就按律法审判：「凡没有律法犯了罪的，也必不按律法灭亡；凡在律法以下犯了罪的，也必按律法受审判」(12节)：神设立律法的目的是为着审判；律法上的话，都是对律法以下之人说的，好塞住各人的口，叫普世的人都伏在神审判之下(罗三 19)

(2)对没有律法的人就按人心所显律法的功用审判：「没有律法的外邦人，若顺着本性行律法上的事，他们虽然没有律法，自己就是自己的律法；这是显出律法的功用刻在他们心里，他们是非之心同作见证，并且他们的思念互比较量，或以为是，或以为非」(14~15节)：这两节圣经提到三件事：第一，人在受造的时候，本性原是正直的(罗七 29)；后来人虽然堕落了，但这个良善的本性仍在人的里面，要求人作好(就是行律法上的事)；所以说没有律法的外邦人，自己就是自己的律法，有律法的功用刻在他们的心里。第二，神还为人创造了一个良心，就是这里所说的「是非之心」；这良心与人的本性同作见证，人若顺着本性作好，良心就有平安的感觉；否则，良心就定罪、不安。第三，人的心思也具有审断是非的能力；人只要用心思考，也能判定自己所行的事是好是坏。人的本性、良心和心思这三样加起来，使人里面显出律法的功用，神将来审判没有律法的外邦人时，就是根据这个功用要他们向神有所交代

(3)对新约的信徒就按里面的律法(就是主在人里面的基督)审判：「就在神藉耶稣基督审判人隐秘事的日子，照着我的福音所言」(16节)：神将来审判人时，是借着主耶稣基督来执行审判的(徒十七 31)；而基督审判人的根据，是看人接受不接受福音，意即接受不接受基督自己。信徒既已接受耶稣作救主，祂就住在信徒的里面(加二 20)；这位内住的基督，成了我们里面活的律法(来八 10；十 16)，就是生命之灵的律(罗八 2)。信徒照这律而行，就是尊主为大；否则，将来神必追究

二、人不能逃脱神审判的原因

1.论断别人，自己所行却和别人一样

(1)「你这论断人的，无论你是谁，也无可推诿，你在甚么事上论断人，就在甚么事上定自己的罪；因你这论断人的，自己所行却和别人一样」(1节)：「论断」这字在原文和 12, 16 节的「审判」是同一个字；神赐人审判的准则和能力，原是要人用来审判自己，规正自己，今竟被人用来审判别人，这是不可原谅(「无可推诿」的原文意思)的大错。我们今天对别人的审判，会在将来成为对自己的定罪

(2)「你这人哪，你论断行这样事的人，自己所行的却和别人一样，你以为能逃避神的审判么？」(3节)：凡是只会审判别人不会审判自己的人，他就不懂得检点、改正自己的行为，以致只见弟兄眼中有刺，却不见自己眼中有梁木(太七 3)。这样的人，必不能逃脱神的始判

2.藐视神的恩慈，刚硬不肯悔改

(1)「还是你藐视祂丰富的恩慈、宽容、忍耐，不晓得祂的恩慈是领你悔改呢？」(4节)：专会定罪别人的人，并非完全不知道自己也同样犯错，可能自认为地位特殊，蒙神特恩，因此神会以不同的态度对待自己；这种的想法，就是藐视了神的恩慈。不错，神的确优待了一些祂所拣选的人，叫他们在今世享受到神格外的恩典，但他们这身份仍不能使他们在将来免受神公义的审判。今

天神不苛刻来和我们算账，乃是因为祂对我们有丰富的恩慈，多多的宽容、忍耐，盼望能领我们悔改(信徒仍须悔改认罪，参约壹一 8~10)

(2)「你竟任着你刚硬不悔改的心，为自己积蓄忿怒，以致神震怒，显祂公义审判的日子来到」(5节)：虽然保罗本章的话是向犹太人说的(参 17节)，但原则也可应用在我们信徒身上。不要以为神的忿怒只是向着不信的犹太人，我们信了主之后，若是跌倒了，硬着心一直不肯悔改，虽然不至于永远灭亡，但仍难免遭到神的审判(参罗十一 20~22)

3. 只听律法，却不行律法

(1)「原来在神面前，不是听律法的为义，乃是行律法的称义」(13节)：神颁律法给祂的选民，不是只要他们倾听、念诵律法(申六 4~9)而已，乃是要他们遵行，才能称义(申六 24~25)

(2)「你称为犹太人，又倚靠律法，且指着神夸口；既从律法中受了教训，就晓得神的旨意，也能分别是非，又深信自己是给瞎子领路的，是黑暗中人的光，是蠢笨人的师傅，是小孩子的先生，在律法上有知识和真理的模范」(17~20节)：我们若把犹太人比作基督徒，把律法比作神的话，那么这段话可作如下的解释：第一，我们有基督徒的名义(称为犹太人)；第二，我们有圣经作依靠(倚靠律法)；第三，我们有神可夸；第四，因有神的话教训我们，故能明白神的旨意；第五，又能思慕那些美好的事物(「分别是非」的原文意思)；第六，看外邦人都是瞎子，深信自己是明眼人，是给他们领路的；第七，看外邦人都在黑暗中，自己是世上的光；第八，看外邦人都是蠢笨的，需要我们的教导和开窍；第九，看外邦人都像小孩子般幼稚、肤浅，需要我们的循循善诱和提携；第十，我们已经得着了属灵的知识 and 针理，且已达到了相当的规模(「模范」的原文意思)

(3)「你既是教导别人，还不教导自己么？你讲说人不可偷窃，自己还偷窃么？你说人不可奸淫，自己还奸淫么？你厌恶偶像，自己还偷窃庙中之物么？你指着律法夸口，自己倒犯律法，玷辱神么？神的名在外邦人中，因你们受了亵渎，正如经上所记的」(21~24节)：保罗在此所题的罪例，基督徒不只会犯字面上实际的罪(例如著名的电视传道人，挪用基金和犯淫乱等)，叫神的名被不信的外邦人羞辱；基督徒并且也会犯属灵的偷窃、淫乱和败偶像，就是：第一，以敬虔为得利的门路(提前六 6)；第二，贪爱现今的世界(提后四 10)；第三，高举主的仆人，过于圣经所记(林前四 6)；这些情形也必遭致神的审判

4. 只守外面的仪文，却缺乏里面的实际

(1)「你若是行律法的，割礼固然于你有益；若是犯律法的，你的割礼就算不得割礼。所以那未受割礼的，若遵守律法的条例，他虽然未受割礼，岂不算是有了割礼么？而且那本来未受割礼的，若能全守律法，岂不是要审判你这有仪文和割礼竟犯律法的人么？」(25~27节)：保罗在这里是以割礼代表外面的仪文字句，而以全守律法代表里面的实际，他的意思是说，你若有里面的实际，那些外面的仪文字句才于你有益；你若没有里面的实际，则仪文字句就算不得甚么，是虚空的。反过来说，那些不识仪文字句的人，若有了属灵的实际，他们不但算是完全了仪文字句，且还要审判你这光有仪文字句而无实际的人

(2)「因为外面作犹太人的，不是真犹太人，外面肉身的割礼，也不是真割礼；惟有里面作的，才是真犹太人；真割礼也是心里的，在乎灵不在乎仪文；这人的称赞，不是从人来的，乃是

从神来的」(28~29节)：这两节圣经给我们看见几个明显的对比：外面和里面，灵和仪文，人和神。人所注意的，是外面的仪文；但神所注意的，是里面的灵。在神面前，外面作的，不是；里面作的，才是。神看内心，不看外表。惟有从里面作，在里面有属灵的实际，才能通得过神的审判，而得着神的称赞

—— 黄迦勒主编《基督徒文摘——查经辑要》