

撒母耳记下注解(黄迦勒)

撒母耳记下提要

壹、书名

在希伯来文本中,《撒母耳记上下》,原属一卷书。后来《七十士希腊文译本》,将它分为上下两卷书。同时,将这两卷书和《列王纪上下》合编成《王国记》,共有四卷书,《撒母耳记上下》分别为《王国记卷一》和《王国记卷二》;《列王纪上下》则分别为《王国记卷三》和《王国记卷四》。主后 1517 年出版的希伯来文本,根据《七十士希腊文译本》的分法,将上述四卷书改称《撒母耳记上下》和《列王纪上下》,其后,中文《和合本》即依希伯来文圣经命名。

《撒母耳记上下》,除了最前面的七章,叙述撒母耳的出身,以及成为士师统治以色列人的由来之外,其余各章均分别记载撒母耳所膏立的扫罗王和大卫王之史实,因撒母耳是膏立他们的先知,故以撒母耳为书名。

贰、作者

根据犹太人的传统说法,士师兼先知撒母耳是《士师记》和《撒母耳记上》前面二十四章的作者,他去世之后,由后继的先知拿单(撒下十二 1)和先知迦得(撒下二十四 11)相继完成了《撒母耳记上》第二十五章以后和《撒母耳记下》全部(参代上二十九 29),并且将它们编入同一卷书。

大多数圣经学者接受犹太人的传说,认为《撒母耳记上》第一至二十四章是由先知撒母耳所写,至于第二十五章以后,以及《撒母耳记下》则可能由先知拿单和先知迦得先后补充完成。

叁、写作时地

本书内容所包含的时间为大卫作王的前面三十八年,至于后面两年则记载在《列王纪上》中,据此推算,大约由主前 1013 至 975 年。至于本书的写书时间,可能与本书的内容时间同时,或稍后几年

完成。

本书的写作地点可能包括迦南地的吉甲或希伯仑，以及耶路撒冷。

肆、主旨要义

本书记载大卫为王的事迹，有成功也有失败，有鼎盛也有落魄，有享福也有逃难，有真诚也有诡诈。他一生好坏善恶，交相轮替，道尽人生酸甜苦辣。但就在这样似乎与常人无异的情况下，他有一样特点是很少人所拥有的，那就是他向着神的绝对，他把他的性命交托给神，为着神，他义无反顾；为着神，他肯抛下尊严；为着神，他甘心奉献金银财宝。当神责备他时，他真心悔改认罪，坦然接受神的惩罚。正因为他向神绝对的存心，让神悦纳并拣选他，成为一代英明的君王，又成为耶稣基督的先祖。圣经也印证神对他的称许：「因为大卫除了赫人乌利亚那件事，都是行耶和华眼中看为正的事，一生没有违背耶和华一切所吩咐的」(王上十五 5)。又说：「大卫按神的旨意服事了他那一世的人，就睡了」(徒十三 36 原文)。

伍、写本书的动机

本书除了交代以色列历史中非常重要的一段，就是立国初期大卫王的朝代之外，借着大卫一生的起伏遭遇教导后人，神是轻慢不得的。神虽然满有恩慈，但是当人触犯了神的公义时，神的惩罚相当严厉。本书几乎用了一半的篇幅(十一至二十章)，叙述神对大卫的惩罚，包括和拔示巴行淫所生儿子的夭折，兄弟阋墙相斗相杀，儿子叛变匆忙出逃，示巴的叛乱等，末了还用瘟疫惩罚他擅自数点人口。然而，神也使我们认识，人犯罪后只要真心悔改认罪，仍会受神重用，使大卫王在以色列历史上占据一席相当重要的地位，甚至使他的子孙王位之延续得到他的荫庇。最后，救主耶稣基督按肉体说，是从大卫后裔生的(罗一 3)。

陆、本书的重要性

本书的重要性可从历史和神学两方面来看。我们若想知道大卫为何受神和以色列人所重视，便须读本书，因为本书将大卫王的为人，以及他在以色列历史上的功绩，都有详尽的记载。《列王纪上》和《历代志上》虽对大卫王稍有着墨，但若缺了本书，后人便无法知晓许多历史事迹。此外，本书在神学上也相当紧要，诸如「大卫之约」(七 8~16)中的应许，关系到属地和属天的国度，也关系到圣殿(教会)和弥赛亚(基督)。我们从大卫一生许多事迹，可以看见基督的影子。

柒、本书的特点

本书的特点如下：

一、本书前半记载了大卫的功绩，对外，所向披靡，扩展版图，微服列国，对内，政治贤明，秉公行义(八 14~15)，但后半部却详述出大卫严重的罪行和恶果：乱伦，杀亲，叛乱，内战，丧子，通奸，流亡，瘟疫等等。按时间清楚地记载大卫失败的事迹，正是成为后世人的警戒。

二、本书记载神的公义必须追讨罪。扫罗的阵亡和亚玛力少年的被杀(一 10, 16)；押尼珥的被杀(三 7, 27)；大卫犯罪以后，家庭里的凶杀、儿子叛变、臣仆作乱(十二 10~15)；国内三年的饥荒(二十一章)，民间三天的瘟疫(二十四章)这些都是说明公义的神不能容忍罪，必须追讨。

三、本书记载大卫和米非波设的关系(四 4；九 1~13；十六 1~4；十九 24~30；二十一 7)，预表救主和蒙恩的罪人奇妙的关系，特别是大卫逃亡时，米非波设的态度(十九 24)值得我们注意并学习。

四、本书记载乌撒伸手扶约柜的事(六 2~7)，教训我们，事奉神的事不是讲动机如何好，步骤如何重要，果效如何有利等等，乃是要照神的旨意和定规。虽然属犹大支派的乌撒是何等热心，为着救急而伸手扶住约柜不让它倾倒；可是神宁可它跌得粉碎，也不能失去它分别为圣的见证。所以让我们注意在事奉上有否乌撒的手。

五、本书记载著名的「大卫之约」(七 8~16)。内中 8~12 节的话都是应验在大卫身上，12~16 节局部应验在所罗门和罗波安等身上。然而在大卫的家室中，只有基督的国和宝座是存到永远的。天使加百列也证实「大卫之约」是应验在基督身上(路一 32~33)。

六、本书记载大卫一生中可怕的堕落史，他犯奸淫，谋害乌利亚(十一章)。一个大能的勇士，合乎神心意的属灵人，如果他离开了神的保守，立刻陷在罪中。有人以为扫罗罪小，大卫罪大，神不赦免扫罗却赦免大卫，似乎不公平。但问题在于大卫犯罪之后真心悔改(参诗三十二篇；五十一篇)，而扫罗却未曾真正悔改。

七、本书最后记载大卫数点百姓，因而获罪于神的故事。他和摩西两次数点百姓最大的不同点，乃是他被撒但激动(参代上二十一 1)而起意数点，摩西却是奉神的命令行事(参民一 2；二十六 2)。

捌、本书与其他圣经书卷的关系

本书处于《撒母耳记上》和《列王纪上》之间，若无本书，《撒母耳记上》便没有结局；若无本书，便无法看出《列王纪上》中建造圣殿的由来，以及王国分裂后，为何南国犹大比北国以色列更坚固，并且更持守律法诫命。本书在旧约圣经的十二卷历史书中，扮演了中坚地位，全因为本书中的主角大卫王，乃是以色列王国历史中最重要的人物。

本书对于新约启示录来说，「世上的国成了我主和主基督的国；祂要作王，直到永永远远」(启十一 15)，乃是本书「大卫之约」应许的成就。

玖、钥节

「大卫就知道耶和华坚立他作以色列王，又为自己的民以色列使他的国兴旺。」(五 12)

「大卫无论往哪里去，耶和华都使他得胜。」(八 14)

「耶和华的灵借着我说，祂的话在我口中。」(二十三 2)

拾、钥字

「应许」(三 9；五 2；七 11, 19, 21, 25, 28, 29)

「耶和华面前」(三 28；五 3；六 5, 14, 15, 16, 17, 21, 21；七 18；二十一 6, 9；二十三 16)

「牧养」(五 2；七 7)

拾壹、内容大纲

一、大卫的兴起掌权(一至十章)

1. 大卫在希伯仑作王(一 1~四 12)
2. 大卫攻取耶路撒冷并迁都(五 1~25)
3. 大卫为耶和华热心(六 1~七 29)
4. 耶和华使大卫得胜(八 1~十 19)

二、大卫的失足受惩(十一至二十章)

1. 大卫为拔示巴失足(十一 1~27)
2. 大卫受责与认罪(十二 1~31)
3. 押沙龙杀暗嫩后逃跑与获赦回归(十三 1~十四 33)
4. 押沙龙造反失败(十五 1~十八 33)
5. 大卫返回耶路撒冷(十九 1~43)
6. 示巴反叛与平定(二十 1~26)

三、大卫的末后状况(二十一至二十四章)

1. 发生饥荒与战绩(二十一 1~22)
2. 大卫之歌(二十二 1~51)
3. 大卫的遗言与勇士(二十三 1~39)
4. 大卫数点人口与受罚(二十四 1~25)

撒母耳记下第一章注解

壹、内容纲要

【大卫哀悼扫罗和约拿单之死】

- 一、大卫闻亚玛力少年人报扫罗死讯(1~10节)
- 二、大卫据报信少年人的话将他处死(11~16节)
- 三、大卫为扫罗父子作哀歌追吊(17~27节)

贰、逐节详解

【撒下一1】「扫罗死后，大卫击杀亚玛力人回来，在洗革拉住了两天。」

（吕振中译）「扫罗死后，大卫击杀了亚玛力人回来，在洗革拉住了两天；」

（原文字义）「扫罗」所想望的；「大卫」受钟爱的；「击杀」击打，杀死；「亚玛力人」山谷的居住者；「洗革拉」回绕。

（文意注解）「扫罗死后，大卫击杀亚玛力人回来，在洗革拉住了两天」：『扫罗死后』标志着旧王时代的结束；『大卫击杀』揭开新王时代的新页；『洗革拉』位于别是巴西北方约 22 公里，加萨东南方约 24 公里，基拉耳的谷中，原属犹大支派(参书十五 31)，后改归西缅支派(参书十九 5)，再后来被非利士人侵占，由迦特王亚吉赏给大卫。

（话中之光）(一)本节承先启后，结束自私、悖逆神的扫罗，开启胸襟广大、顺从神的大卫时代。在神的计画里，大卫一生有两个使命：第一是做王，借着国度来恢复神在地上的权柄；第二是预备建造圣殿，借着圣殿来恢复神在地上配得的敬拜。

(二)国度是关乎神的权柄，敬拜是关乎神的荣耀。这正是主耶稣所教导的祷告：「愿人都尊你的名为圣。愿你的国降临；愿你的旨意行在地上，如同行在天上」(太六 9~10)。神整个救赎的计画，就是要把人恢复到一个地步，得着神儿子的生命，不但接受神的权柄，而且承认神是唯一配受敬拜的。那时，神就可以「领许多的儿子进荣耀里去」(来二 10)。

(三)大卫是对神大有信心的人，他等候神成全祂的应许。撒母耳记上叙述了大卫在等候作以色列王的时候，种种的挣扎和遭遇(撒母耳在多年以前，已经膏他作以色列的王了)。百姓歌颂他的成就，使扫罗王对他生出嫉妒想要杀他，大卫只得逃亡到仇敌非利士境内并耶路撒冷的东面和南面一带，在荒凉旷野藏匿多年。他可能知道神应许他作王，只是不知何时可以实现，然而艰苦奋斗的磨炼使他以后能

负起重大的责任。撒母耳记下讲述大卫因恒心忍耐，对神的信心始终如一，终于蒙神赏赐。

【撒下一 2】「第三天，有一人从扫罗的营里出来，衣服撕裂，头蒙灰尘，到大卫面前伏地叩拜。」

（吕振中译）「第三天，忽见一人从营里扫罗那里出来，衣服撕裂，头上放土；一到大卫面前，就伏地叩拜。」

（原文字义）「伏」倒下，躺下；「叩拜」下拜，俯伏。

（文意注解）「第三天，有一人从扫罗的营里出来，衣服撕裂，头蒙灰尘，到大卫面前伏地叩拜」：『第三天』指大卫击杀亚玛力人回到洗革拉的第三天(参 1 节)；『扫罗的营』即指以色列军队安营的基利波山(参阅 6 节；撒上二十八 4)；『衣服撕裂，头蒙灰尘』是悲伤哀悼的表示。

【撒下一 3】「大卫问他说：“你从哪里来？”他说：“我从以色列的营里逃来。”」

（吕振中译）「大卫问他说：『你从哪里来的？』他对他说：『我是从以色列营里逃来的。』」

（原文字义）「逃来」溜出，逃出。

（文意注解）「大卫问他说：你从哪里来？他说：我从以色列的营里逃来」：『以色列的营里』通常只有战士和帮忙打杂的勤务兵在营里，一般平民无事是不会进去的。

【撒下一 4】「大卫又问他说：“事情怎样？请你告诉我。”他回答说：“百姓从阵上逃跑，也有许多人扑倒死亡，扫罗和他儿子约拿单也死了。”」

（吕振中译）「大卫又问他说：『事情怎么样了？请告诉我。』他说：『民众从战场上逃跑，也有许多人仆倒死亡，扫罗和他儿子约拿单也死了。』」

（原文字义）「事情」言论，事件，主题；「扑倒」倒下，躺下；「约拿单」耶和華已给与。

（文意注解）「大卫又问他说：事情怎样？请你告诉我」：『事情怎样』意指战争的情况如何。

「他回答说：百姓从阵上逃跑，也有许多人扑倒死亡，扫罗和他儿子约拿单也死了」：意指我方失利：(1)兵士集体逃亡；(2)折损大量兵员；(3)甚至最高统帅和将领野战死了。

【撒下一 5】「大卫问报信的少年人说：“你怎么知道扫罗和他儿子约拿单死了呢？”」

（吕振中译）「大卫问向他报信的青年人说：『你怎么知道扫罗和他儿子约拿单死了呢？』」

（原文字义）「报信」通知，声明。

（文意注解）「大卫问报信的少年人说：你怎么知道扫罗和他儿子约拿单死了呢？」：『你怎么知道』意指是你亲眼看见的呢？或是你听见别人说的呢？

【撒下一 6】「报信的少年人说：“我偶然到基利波山，看见扫罗伏在自己枪上，有战车、马兵紧紧地追他。」

（吕振中译）「向他报信的青年人说：『我碰巧在基利波山上，忽见扫罗靠在自己的矛上，又见有车辆和马兵首领紧紧地追上他。』」

〔原文字义〕「偶然」遭遇，临到；「基利波」隆起之堆；「伏在」倚在，支撑自己；「紧紧地追」附着，粘住，紧靠。

〔文意注解〕「报信的少年人说：我偶然到基利波山，看见扫罗伏在自己枪上」：『偶然到基利波山』意指碰巧到战场上；『伏在自己枪上』意指倚靠在自己的枪上，表示他还没有死，他这个描述与撒上三十一 5 的「扫罗已死」情况不符，况且根据他自己所说的追兵紧迫钉人，便不可能有下面 7~10 节的情景，显然他是在编造故事，企图从大卫领赏。

「有战车、马兵紧紧地追他」：这个描述也与撒上三十一 3 的「扫罗被弓箭手追上」相异，故可断定是他虚构的。

【撒下一 7】「他回头看见我，就呼叫我。我说：‘我在这里。’」

〔吕振中译〕「他向后一转，就看见我，便呼叫我；我说：『看哪，我在这里呢。』」

〔原文字义〕「回头看」转视，转动。

〔文意注解〕「他回头看见我，就呼叫我。我说：我在这里」：『回头看』表示想要看清是敌是友(其实扫罗已死)。

【撒下一 8】「他问我说：‘你是什么人？’我说：‘我是亚玛力人。’」

〔吕振中译〕「他问我说：『你是谁？』我对他说：『我是亚玛力人。』」

〔文意注解〕「他问我说：你是什么人？我说：我是亚玛力人」：『我是亚玛力人』若扫罗还活着，这个少年人不可能据实告诉他自己的身分。

【撒下一 9】「他说：‘请你来将我杀死，因为痛苦抓住我，我的生命尚存。’」

〔吕振中译〕「他对我说：『请站在我身旁，将我杀死；因为我只是感到晕眩，我的生气还在。』」

〔原文字义〕「痛苦」剧痛，折磨；「抓住」握住，抓牢。

〔文意注解〕「他说：请你来将我杀死，因为痛苦抓住我，我的生命尚存」：『请你来将我杀死』这又与扫罗的意愿相违，因为他说「免得那些未受割礼的人来刺我」(撒上三十一 4)，因为亚玛力人也是未受割礼的人。

【撒下一 10】「我准知他扑倒必不能活，就去将他杀死，把他头上的冠冕、臂上的镯子，拿到我主这里。」

〔吕振中译〕「我准知道他仆倒后必活不了，就去站在他身旁，将他杀死，把他头上的王冠、手臂上的环子、拿到我主这里来。』」

〔原文字义〕「准知」认识，察觉。

〔文意注解〕「我准知他扑倒必不能活，就去将他杀死」：谎话连篇，破绽百出，扫罗没有被在后面紧追的马兵杀死，反而被他这个空手徒步的人刺杀。

「把他头上的冠冕、臂上的镯子，拿到我主这里」：非利士人是在第二天才根据扫罗父子所穿的军

装认明他们的身分(参撒下三十一 8~9)，可见这个少年人乃是趁火打劫，如今又想从大卫领取巨赏。

〔话中之光〕(一)这个亚玛力人，因他知道大卫就要为王(参 1~3 节)，他所叙述扫罗的死亡状况，其用意是要显扬他的功劳，说扫罗是他杀的，而扫罗原是要追索杀害大卫的人(参撒下廿三 8~9, 25; 廿六 2)。他满以为借着这次机会能为大卫除了大患，必要得到大卫的感激和赞赏，将来大卫立为新王的时候，必会受到尊重。为要证明他实在杀了扫罗，自己就拿出扫罗的王冠与镯子陈列在大卫面前(参 10 节)。

(二)他明明是于扫罗死后，而大卫击杀亚玛力人回来，住在洗革拉地方的第三天(参 1~2 节)，才捏造这些虚浮不同的言词，企图博得大卫的欢心，以求能被提拔重用。他的存心自利，大卫早已看透，如以后大卫的话说：「从前有人报告我说，扫罗死了，他自以为报好消息，我就拿住他，将他杀在洗革拉，这就作了他报消息的赏赐。」(参撒下四 10)这个自作假见证的少年人，未能求到名利，反而被杀，真是罪有应得，自食恶果。

【撒下一 11】「大卫就撕裂衣服，跟随他的人也是如此。」

〔吕振中译〕「大卫就把衣服撕裂；跟随的人也都撕裂衣裳。」

〔原文字义〕「撕裂」撕开，撕碎。

〔文意注解〕「大卫就撕裂衣服，跟随他的人也是如此」：『撕裂衣服』乃是悲伤哀悼的表示(参阅 2 节注解)。

【撒下一 12】「而且悲哀、哭号、禁食到晚上，是因扫罗和他儿子约拿单，并耶和华的民以色列家的人倒在刀下。」

〔吕振中译〕「为了扫罗和扫罗的儿子约拿单、并为了永恒主的众民、以色列家的人、就号咷哀哭，禁食到晚上，因为这许多人都倒毙于刀下。」

〔原文字义〕「悲哀」悲痛，哀伤。

〔文意注解〕「而且悲哀、哭号、禁食到晚上，是因扫罗和他儿子约拿单，并耶和华的民以色列家的人倒在刀下」：『悲哀』指里面的心情；『哭号』指外面的表现；『禁食到晚上』意指整天没有进食。

〔话中之光〕(一)大卫和跟随他的人「悲哀、号哭，而且禁食到晚上」，他们对扫罗的死亡极其震惊，为失去君王、良友约拿单和在那天阵亡的以色列众战士，他们衷心哀悼，并不以哀伤为耻。如今有些人以为流露情感是软弱的表现，为要显得坚强，总设法隐藏自己的感情。但是在我们所爱的人死去以后大大悲恸，反而有助于节哀顺变，免得过于忧伤。

(二)大卫一生有两次为仇敌哀哭，一次是为扫罗，一次是为押沙龙，都是为要杀他的敌人哀哭，这就引我们想到，我们的主耶稣，祂在进耶路撒冷时，也为那弃绝祂的百姓哀哭。哦！这是何等的爱！每逢想到这里，我们怎能无感于衷！这表示他对得罪他的人已经完全的赦免，一点没怨恨之心，同时是爱他的敌人，如同爱自己一样。哦！这种爱，实在是流露出真神的爱。但愿这超越的爱从我们身上溢出，如同从大卫身上流出一样，主啊，我们实在缺少这样的爱，但愿你的爱充满我们。

【撒下一 13】「大卫问报信的少年人说：“你是哪里的人？”他说：“我是亚玛力客人的儿子。”」

〔吕振中译〕「大卫问向他报信的青年人说：『你是哪里的人？』他说：『我是个寄居人的儿子、是个亚玛力人。』」

〔原文字义〕「客」旅居者。

〔文意注解〕「大卫问报信的少年人说：你是哪里的人？他说：我是亚玛力客人的儿子」：『亚玛力客人的儿子』意指他的父亲是寄居在以色列人中的亚玛力人。

【撒下一 14】「大卫说：“你伸手杀害耶和华的受膏者，怎么不畏惧呢？”」

〔吕振中译〕「大卫对他说：『你伸手杀害永恒主所膏立的，怎么还不畏惧呢？』」

〔原文字义〕「伸」伸展，打发；「畏惧」惧怕，敬畏。

〔文意注解〕「大卫说：你伸手杀害耶和华的受膏者，怎么不畏惧呢？」：『杀害耶和华的受膏者』这是根据那少年人自称杀死扫罗(参 10 节)；『怎么不畏惧呢』大卫并不相信这个少年人杀了扫罗，只不过要用他自己口中的话来定罪他(参撒下四 10)。

【撒下一 15】「大卫叫了一个少年人来，说：“你去杀他吧！”」

〔吕振中译〕「大卫叫了一个青年人来，说：『你上前去、把他杀掉。』那青年人刺他一刀，他就死了。」

〔原文字义〕「少年人」青少年，侍从。

〔文意注解〕「大卫叫了一个少年人来，说：你去杀他吧」：『一个少年人』指大卫的侍卫；『你去杀他』大卫判定那亚玛力人该死，因为他亲口作见证杀死扫罗(参 16 节)，证据确凿，不需再另外求证。

〔话中之光〕(一)扫罗是大卫的仇敌，大卫为甚么还以杀害这君王的人为有罪呢？因为他相信神膏立扫罗为王，也只有神能革除他的王位。弑君若是无关痛痒的平常事，整个社会就会分崩离析。刑罚扫罗的罪乃是神的工作，并非大卫的本分(参利十九 18)。我们必须认识神设立掌权的管理我们，尊重他们的位分是应当的(参罗十三 1~5)。

【撒下一 16】「大卫对他说：“你流人血的罪归到自己的头上，因为你亲口作见证说：‘我杀了耶和华的受膏者。’”少年人就把他杀了。」

〔吕振中译〕「大卫先对他说：『你流人血的罪归到你自已头上，因为你亲口作证控诉你自己、说：“我把永恒主所膏立的杀死了。”』」

〔原文字义〕「作见证」回应，作证。

〔文意注解〕「大卫对他说：你流人血的罪归到自己的头上」：大卫这话并不是相信他杀了扫罗，而是「以子之矛，攻子之盾」作为定罪他的理由。

「因为你亲口作见证说：我杀了耶和华的受膏者。少年人就把他杀了」：以「亲口认罪」结案，立即处死。

〔话中之光〕(一)亚玛力少年人谎报说自杀的扫罗(参撒下三十一 3~6)是自己杀死的(参 10 节)。他这

么说是因为明白大卫以前无故被扫罗逼迫的事情，而幻想作为杀扫罗的报答，大卫会赏赐他。但与亚玛力少年的意愿相反，大卫处死了他(参 14~16 节)。大卫克服自己对扫罗的个人感情，表明大卫很好的信仰。

(二)事实上，亚玛力少年虽没有对扫罗动刀，但因自己不义的想法丧掉了自己的性命。像这样，把人引向死亡的不仅只是外在(行为)的犯罪，也包含内在思想的犯罪。因此耶稣强调了思想和行为的重要性，并要求人格的圣洁(参太五 21~32)。

(三)欺诈必招灾祸。报信者撒谎说他杀死了大卫的对头，想得到赏赐，但他误解了大卫的为人，如果大卫因他杀死君王而赏赐他，就与他的罪有分了，因此大卫吩咐人将他杀死。谎言令撒谎者遭灾害，即使他没有做过谎言中的恶事，也难逃罪责。

【撒下一 17】「大卫作哀歌，吊扫罗和他儿子约拿单，」

(吕振中译)「大卫唱了以下这首哀歌、来悼念扫罗和扫罗的儿子约拿单；」

(原文字义)「哀歌」哀歌，挽歌；「吊」吟唱。

(文意注解)「大卫作哀歌，吊扫罗和他儿子约拿单」：『哀歌』指哀悼死者的歌，又称「挽歌」。

(话中之光) (一)扫罗之死对大卫来说，意味着他将结束疲惫的流亡生活并光荣地获得王位。但大卫却表现出意外的反映。大卫接到消息后：(1)撕裂衣服并禁食、悲哀(参 11~12 节)；(2)处死了那报告并自称杀扫罗的亚玛力少年(参 15 节)；(3)作哀歌哀悼他们(参 17 节)。这里可以看到合神心意的人大卫高尚的信仰品德。虽然大卫有很多人性的过犯和缺点，但大卫超越人的感情、恩怨，只愿意遵行神的旨意而生活，以神为中心。由于大卫把这样的信仰视为宝贵，因此神定意使大卫能够从卑贱的牧童的身份荣升为以色列的王(参撒下二 4)。像这样，神使因信生活的人变得尊贵(参撒上二 30)。

(二)扫罗曾使大卫饱受痛苦，不过在他和众子死后，大卫仍然为他们谱写哀歌。大卫有充分的理由憎恨扫罗，却不怨不怒，宁愿隐恶扬善，只欣赏扫罗的德政，而不计较扫罗对他的攻击。把仇恨与伤害放在一边，尊重别人乃至仇敌的可称赞之处，实在需要很大的勇气。

【撒下一 18】「且吩咐将这歌教导犹大人。这歌名叫弓歌，写在雅煞珥书上。」

(吕振中译)「看哪，这歌是写在正直人诗歌集上的。他说：『犹大阿，哀哭哦〔传统：要教导犹大人开弓〕!』」

(原文字义)「教导」教导，学习；「雅煞珥」正直的，公正的。

(文意注解)「且吩咐将这歌教导犹大人」：『犹大人』指犹大支派的人，他们也参与对非利士人作战，并且有人战死，而大卫自己就是犹大支派的人。

「这歌名叫弓歌，写在雅煞珥书上」：『弓歌』弓乃是战争的武器之一，扫罗氏被弓箭手射伤而死(参撒上三十一 3)，此歌中也提到「约拿单的弓箭」(参 22 节)；『雅煞珥书』可能是古代以色列的诗集(参书十 13)，内中记录了以色列早年的重大事件和人物，现已失传。

(话中之光) (一)在我们生命的里头，失落的经验也是我们共同的经验，「扫罗」可以代表一些不想碰到的人。「约拿单」仿佛就是代表我的好朋友。每一个人都很想在生命里找到「约拿单」，不想遇到「扫

罗」；但是有一天不想遇到的人终于遇到，不想失去的人终会失去。这种失落及哀伤的经验是我们每一个人共同的经验，而大卫将这种失落和哀伤写了一首歌，也把这首歌教导每一个以色列人。

【撒下一 19】「歌中说：以色列啊，你尊荣者在山上被杀。大英雄何竟死亡！」

〔吕振中译〕「以色列阿，忧伤哦〔传统：美丽〕！他在你的山丘上被刺死；英雄怎么竟仆倒阿！」

〔原文字义〕「尊荣」荣美，荣耀；「大英雄」大能的，强壮的。

〔文意注解〕「歌中说：以色列啊，你尊荣者在山上被杀。大英雄何竟死亡」：『尊荣者…大英雄』指扫罗和约拿单，是对战死者的尊称，表达惋惜之意。

〔话中之光〕（一）虽然扫罗追赶了大卫十多年，但大卫仍然尊他为以色列的「尊荣者」、四次称赞他是「大英雄」（参 19，21，25，27 节）。一个属肉体的人，总是注意别人的「肉体」、不肯放过别人的残缺，所以自以为义地论断人；只有属圣灵的人，才能警惕自己的「旧人」、注意弟兄的「新人」，欣赏神在别人身上的工作，所以「存心谦卑，各人看别人比自己强」（腓二 3）。

【撒下一 20】「不要在迦特报告，不要在亚实基伦街上传扬，免得非利士的女子欢乐，免得未受割礼之人的女子矜夸。」

〔吕振中译〕「不要在迦特报信；不要在亚实基伦街上传消息，免得非利士人的女子喜乐，免得没受割礼者的女子欢跃。」

〔原文字义〕「迦特」酒醉；「报告」通知，宣布；「亚实基伦」邪恶的火，我将被衡量；「传扬」报消息，传讲；「非利士」移居者；「未受割礼」有包皮的。

〔文意注解〕「不要在迦特报告，不要在亚实基伦街上传扬」：『迦特…亚实基伦』非利士五大城之二，用来代表非利土地；『报告…传扬』指报好消息；『不要』免得他们庆祝欢乐。

「免得非利士的女子欢乐，免得未受割礼之人的女子矜夸」：『未受割礼之人』在此指非利士人；『女子』古时凯旋庆祝游行均由女子跳舞歌唱（参出十五 21；撒上十八 6）；『欢乐…矜夸』意指雀跃着夸胜。

〔话中之光〕（一）「迦特、亚实基伦」代表非利土地。以色列是神的见证，现在神的见证受了损害，所以大卫不愿意这个消息在非利士传开，免得神的名被羞辱。一个生命不成熟的人，碰到难处的时候，常常是用神的荣耀来换取自己的喜乐、平安。而一位真正爱神、顺服神的人，看重神的荣耀过于个人的得失，在难处里所注意的是神的名、神的荣耀，而不是自己的利益、安危和恩怨。

（二）一个生命若不达到成熟的地步，碰到难处的时候，他们一定是用神的名来换取自己的喜乐、平安。但是这一个生命接近成熟的人，他是看重神的荣耀过于个人的得失。

【撒下一 21】「基利波山哪，愿你那里没有雨露，愿你田地无土产可作供物，因为英雄的盾牌，在那里被污丢弃。扫罗的盾牌，仿佛未曾抹油。」

〔吕振中译〕「『基利波山哪，愿你上头没有露珠、没有雨水；成为死亡山之田野〔传统：

提献祭的田野)；因为英雄的盾牌竟在你那里被丢弃；扫罗的盾牌竟没有抹油。」

〔原文字义〕「土产」(原文无此字)；「被污丢弃」被玷污，被丢弃。

〔文意注解〕「基利波山哪，愿你那里没有雨露，愿你田地无土产可作供物」：『基利波山』是扫罗和约拿单丧身之地(参撒三十一 8)；『没有雨露…田地无土产』以咒诅的方式，但愿该处成为不毛之地，藉以表达哀悼之情。

「因为英雄的盾牌，在那里被污丢弃。扫罗的盾牌，仿佛未曾抹油」：『被污丢弃』意指盾牌被血所玷污而丢弃不用；『抹油』当时的盾牌是木制，外表绷以皮革，其上抹油使之保持柔韧。

【撒下 22】「约拿单的弓箭，非流敌人的血不退回。扫罗的刀剑，非剖勇士的油不收回。」

〔吕振中译〕「『对流被刺死者的血、对剖勇士的脂肪、约拿单的弓总不退后，扫罗的刀总不空回。』」

〔原文字义〕「退回」返回，转回；「流…剖」(原文无此两字)。

〔文意注解〕「约拿单的弓箭，非流敌人的血不退回」：形容约拿单神勇无比，射箭绝不虚发，百发百中。

「扫罗的刀剑，非剖勇士的油不收回」：形容扫罗面对敌军将士，挥刀勇往直前，一路击杀阻挡者。

〔话中之光〕(一)大卫没有因着个人的恩怨把扫罗踩到脚底下，而是述说扫罗父子的英勇(参 22 节)和情深(参 23 节)，思想他被神建立、使用的地方。扫罗虽然是属肉体的王，但他作为神的受膏者，也曾经是神赐福百姓的管道(参 24 节)。他虽然失败了，但神在他身上所显出的工作却不会失败。

【撒下 23】「扫罗和约拿单，活时相悦相爱，死时也不分离。他们比鹰更快，比狮子还强。」

〔吕振中译〕「『扫罗和约拿单、众人所爱、又令人喜悦的、或活或死都不分离；他们比鹰更神速，比狮子还强壮。』」

〔原文字义〕「相悦」愉悦，快乐；「分离」分开，分割。

〔文意注解〕「扫罗和约拿单，活时相悦相爱，死时也不分离」：形容父子俩活在同一屋檐下，相亲相爱，致死不离。

「他们比鹰更快，比狮子还强」：形容他们的脚奔跑，快比飞鹰；他们的力量刚强，壮比猛狮。

〔话中之光〕(一)大卫说本捷的话，是十分令人敬佩的，当他提起亲爱的约拿单，他可毫不迟延地说出甜蜜的回忆，好像美妙的音乐，又如春风的芳馨，但是他不必提说扫罗，没有人会怪大卫。他无需说这样赞扬的话。然而他们的离世使他忘却了近日悲惨与阴暗的日子。他只记得当初引见扫罗那些日子，似乎在梦境一般。现在他赞扬希伯来首任的君王，英勇与军事的成就，乐于助人，也在言语上有恩慈。

(二)这是神的爱在祂儿女的心中，一切美德在爱中得以完全。神的爱激励我们，在我们还作罪人的时候，基督为我们死，神要属祂的人像祂，爱仇敌，祝福那咒诅的人，为逼迫的人祷告。我们有这样的爱吗？我们能容忍他们吗？我们看朋友的优点是否多于弱点？我们是否对仇人覆以饶恕的外衣，只思念他们的长处？这样的爱永不止息，当信心结出善果，希望就实现了梦想。

【撒下一 24】「以色列的女子啊，当为扫罗哭号。他曾使你们穿朱红色的美衣，使你们衣服有黄金的妆饰。」

〔吕振中译〕「『以色列的女子阿，为扫罗哀哭哦；他曾使你们穿朱红带的美衣，又使你们的衣服加上黄金的妆饰。』」

〔原文字义〕「美」精美的，奢侈的；「妆饰」装饰品。

〔文意注解〕「以色列的女子啊，当为扫罗哭号」：如今扫罗空留彪炳战绩，竟然战死沙场，故此呼吁以色列的众女子，应当为他哀恸。

「他曾使你们穿朱红色的美衣，使你们衣服有黄金的妆饰」：因为他曾使众百姓得穿美衣、戴贵重金饰。

〔话中之光〕（一）虽然神说：「我在怒气中将王赐你，又在烈怒中将王废去」（何十三 11）。但扫罗死了，被扫罗追杀了十多年的大卫却没有高兴，也没有抹黑、揭短，而是为着扫罗的死而痛哭；正如耶路撒冷的人即将把主耶稣钉上十字架，主耶稣却为耶路撒冷而哀哭（参路十九 41）。当大卫完全忘记了自己的恩怨，也完全忘记了自己，心中所想的只有神的荣耀的时候，他的生命就成熟到可以坐上宝座了。

【撒下一 25】「英雄何竟在阵上扑倒！约拿单何竟在山上被杀！」

〔吕振中译〕「『英雄怎么竟在战场中仆倒阿！约拿单在你的山丘上被刺死。』」

〔原文字义〕「阵上」战役，战争；「被杀」刺穿。

〔文意注解〕「英雄何竟在阵上扑倒！约拿单何竟在山上被杀」：英雄如约拿单，何竟战死沙场！

〔话中之光〕（一）没有人有资格去论断扫罗，只有神自己可以审判祂的受膏者。圣经所记录的神百姓的软弱，「都是我们的鉴戒」（林前十 6），却不是我们批评、论断的物件。因为我们并没有比他们更刚强，只是比他们更蒙恩，因为有圣灵常与我们同在（参约十四 16~17）。

【撒下一 26】「我兄约拿单哪，我为你悲伤！我甚喜悦你，你向我发的爱情奇妙非常，过于妇女的爱情。」

〔吕振中译〕「我的哥哥约拿单哪，我为你悲痛；你非常令我喜悦；你爱你的情很奇妙，胜过妇女的爱情。」

〔原文字义〕「兄」兄弟；「悲伤」遭受困苦；「奇妙非常」奇妙的，卓越的。

〔文意注解〕「我兄约拿单哪，我为你悲伤！我甚喜悦你」：形容大卫内心对约拿单的感受，两人相遇相知，可以推心置腹，如今竟然遽逝，深感不舍。

「你向我发的爱情奇妙非常，过于妇女的爱情」：两人之间深相契合，友情远胜男女爱情，奇妙非凡。

〔话中之光〕（一）约拿单对大卫的真挚的友情是自我牺牲的爱（参撒上一 17），它超越男女之间的性爱。预表称为我们朋友的基督的爱（参约十五 13~15）是真正的友情，是对邻舍爱的典范（参太二十二 37~39）。

（二）「过于妇女的爱情」，大卫用这句感人的话语表达了约拿单爱心的真诚和深沉。约拿单因爱大

卫而失去了王位和国度。真正的爱就是关心别人，为别人着想和服务。自私就是要别人做他自己所不愿意做的事情。在约拿单看来，与大卫的友谊胜过名望和财富。真正的「爱」就是「舍己」(加二 20)。约拿单对大卫的爱正是从神而来的「舍己」的爱，超越了「妇女的爱情」。

【撒下一 27】「英雄何竟扑倒！战具何竟灭没！」

(吕振中译)「『英雄怎么竟仆倒阿！战器怎么竟灭没阿！』」

(原文字义)「战具(原文双字)」战役，战争(首字)；器具，物品(次字)；「灭没」摧毁，消失。

(文意注解)「英雄何竟扑倒！战具何竟灭没」：哀哉！英雄何竟受死，戎装何竟消失。

(话中之光)(一)大卫为扫罗和约拿单深感悲痛，就用一首感人的诗歌来倾吐他的真诚和高尚的情操。他用这首哀歌表达他对扫罗勇敢和能力的最后敬意，以及他对约拿单的深情厚意。在诗歌里他没有丝毫的怨恨，也没有因那不让他在国内安生的对手去世而感到庆幸。

叁、灵训要义

【大卫闻扫罗和约拿单死讯的反应】

一、亚玛力少年人自食恶果(1~16 节)：

1.「第三天，有一人从扫罗的营里出来，衣服撕裂，头蒙灰尘，到大卫面前伏地叩拜。…说：百姓从阵上逃跑，也有许多人扑倒死亡，扫罗和他儿子约拿单也死了」(2, 4 节)：报告扫罗和他儿子约拿单的死讯。

2.「报信的少年人说：我偶然到基利波山，看见扫罗伏在自己枪上，…我准知他扑倒必不能活，就去将他杀死，把他头上的冠冕、臂上的镯子，拿到我主这里」(6, 10 节)：自诉是他将扫罗杀死，动机是想从大卫领赏。

3.「大卫就撕裂衣服，…而且悲哀、哭号、禁食到晚上，是因扫罗和他儿子约拿单，并耶和华的民以色列家的人倒在刀下」(11~12 节)：大卫为扫罗和约拿单悲哀。

4.「大卫说：你伸手杀害耶和华的受膏者，怎么不畏惧呢？大卫叫了一个少年人来，说：你去杀他吧」(14~15 节)：大卫命人杀死那报信的少年人。

二、大卫作「弓歌」哀悼扫罗父子(17~27 节)：

1.「大卫作哀歌，吊扫罗和他儿子约拿单，且吩咐将这歌教导犹大人。这歌名叫弓歌，写在雅煞珥书上」(17~18 节)：序言：写弓歌的动机和目的。

2.「歌中说：以色列啊，你尊荣者在山上被杀。大英雄何竟死亡！不要在迦特报告，不要在亚实基伦街上传扬，免得非利士的女子欢乐，免得未受割礼之人的女子矜夸」(19~20 节)：扫罗和约拿单之死是可悲之事，不可在敌人地区传扬。

3.「基利波山哪，愿你那里没有雨露，愿你田地无土产可作供物，因为英雄的盾牌，在那里被污丢弃。扫罗的盾牌，仿佛未曾抹油」(21 节)：咒诅他们丧生之地。

4.「约拿单的弓箭，非流敌人的血不退缩。扫罗的刀剑，非剖勇士的油不收回。扫罗和约拿单，活时相悦相爱，死时也不分离。他们比鹰更快，比狮子还强」(22~23 节)：称颂扫罗和约拿单的英勇。

5.「以色列的女子啊，当为扫罗哭号。他曾使你们穿朱红色的美衣，使你们衣服有黄金的妆饰。英雄何竟在阵上扑倒！约拿单何竟在山上被杀」(24~25 节)：惋惜他们的阵亡。

6.「我兄约拿单哪，我为你悲伤！我甚喜悦你，你向我发的爱情奇妙非常，过于妇女的爱情。英雄何竟扑倒！战具何竟灭没」(26~27 节)：思念约拿单珍贵的友情。

撒母耳记下第二章注解

壹、内容纲要

【大卫受膏作犹大王】

- 一、大卫在希伯仑受膏作犹大王(1~4节)
- 二、大卫差人激励基列雅比人(5~7节)
- 三、押尼珥在玛哈念拥立伊施波设作以色列王(8~11节)
- 四、双方军队在基遍相遇发生激烈战斗(12~17节)
- 五、犹大军获胜，亚撒黑追赶押尼珥被杀(18~24节)
- 六、双方收兵各回根据地(25~32节)

贰、逐节详解

【撒下二 1】「此后，大卫问耶和华说：“我上犹大的一个城去可以吗？”耶和华说：“可以。”大卫说：“我上哪一个城去呢？”耶和华说：“上希伯仑去。”」

〔吕振中译〕「此后大卫求问永恒主说：『我上犹大的一个城去可以么？』永恒主对他说：『你可以上去。』大卫说：『我上哪里去呢？』永恒主说：『上希伯仑去。』」

〔原文字义〕「希伯仑」联合。

〔文意注解〕「此后，大卫问耶和华说：我上犹大的一个城去可以吗？耶和华说：可以」：『问耶和华』大概通过以弗得上的乌陵、土明询问，因为祭司亚比亚他带着以弗得逃到大卫那里(参撒上二十三 6)；『犹大的一个城』指犹大支派辖境的城。

「大卫说：我上哪一个城去呢？耶和华说：上希伯仑去」：『希伯仑』位于耶路撒冷西南方约三十公里，别是巴东北方约 41 公里，那里的长老对大卫友好(参撒上三十 31)。

〔话中之光〕 (一)大卫受膏已经是很多年以前的事，在地位上他已经是一位王，但实际上他还不是是一位王。现在那位好像是王的扫罗已经死了，现在他要作王，没有人说不对。但是，我们看见大卫仍然在神面前等候神的时间。他清楚看见一件事，就是膏立他的是主，如果不是主自己来作成这件事，那就是他自己去作成。如果是他自己去作成，那么他这一位作王就作得不太光明，因为没有看见神的手。

(二)大卫虽然自知将要作王(参撒下十六 13；二十三 17；二十四 20)，而扫罗之死似乎是他作王的适当时机，他仍然求问神，应否回到犹大故土。即使有时情势似乎很明显，但在采取行动以前，还是要求问神，只有祂才清楚何时是最适当的时机。

(三)大卫并不是先与谋士商议，也不是把自己的一套计画交给神盖章批准，而是一步步地求神带领；连「上哪一个城去」，都要求神决定，绝不越过神的界线。因为他在被追赶的日子里，已经学到了一个功课：神的时间、神的方法是最好的。今天，我们若以为只要是传福音、事奉神，就可以任意而行，既不按照神的时间、也不根据神的方法，结果只会把美事做得不美。

【撒下二 2】「于是大卫和他的两个妻：一个是耶斯列人亚希暖，一个是作过迦密人拿八妻的亚比该，都上那里去了。」

〔吕振中译〕「于是大卫上那里去，他的两个妻子、耶斯列人亚希暖和那作过迦密人拿八妻子的亚比该、也都上去。」

〔原文字义〕「耶斯列」神的播种；「亚希暖」我兄弟令人愉快；「迦密」花园地；「拿八」愚顽，笨蛋；「亚比该」我父亲是喜乐。

〔文意注解〕「于是大卫和他的两个妻：一个是耶斯列人亚希暖，一个是作过迦密人拿八妻的亚比该，都上那里去了」：『他的两个妻』此时大卫在扫罗得女儿米甲之外，另娶了两个妻子(参撒下二十五 42~44)。

【撒下二 3】「大卫也将跟随他和他们各人的眷属一同带上去，住在希伯仑的城邑中。」

〔吕振中译〕「大卫也将跟随的人、各人和各人的家眷、都带上去，住在希伯仑的城寨中。」

〔原文字义〕「人」人类；「各人」每个人；「眷属」家族。

〔文意注解〕「大卫也将跟随他和他们各人的眷属一同带上去，住在希伯仑的城邑中」：『希伯仑的城邑』原文是复数，意指希伯仑何其周边的卫星城镇。

〔话中之光〕 (一)在犹大有这么多的城都可以去，为甚么就是说要去希伯仑呢？我们只可从属灵方面来领会。我们读创世记时也稍微题到，希伯仑的意思其中的一个就是朋友，或者是友情。希伯仑是一个与神交通到一个地步，人与神中间没有间隔，如同朋友一样。另外一个意思就是结盟，结盟就是联合。是甚么联合呢？仍然是说到亚伯拉罕跟神的联合。

【撒下二 4】「犹大人来到希伯仑，在那里膏大卫作犹大家的王。有人告诉大卫说：“葬埋扫罗的是基列雅比人。”」

〔吕振中译〕「犹大人就来，在那里膏立了大卫做王来管理犹大家。有人告诉大卫说：『埋葬扫罗的是基列雅比人。』」

〔原文字义〕「犹大」赞美的；「基列」多岩之地；「雅比」干地。

〔文意注解〕「犹大人来到希伯仑，在那里膏大卫作犹大家的王」：『犹大人』指犹大各地与大卫友好的长老们(参撒十三 26~31)；『膏大卫』这是大卫第二次受膏，第一次是撒母耳在伯利恒膏他的(参撒上十六 13)；『作犹大家的王』指在以色列十二支派中，仅犹大支派承认他是王。

「有人告诉大卫说：葬埋扫罗的是基列雅比人」：『葬埋扫罗』详情请参阅撒三十一 11~13；『基列雅比』位于约但河东，扫罗登基以前曾对那地的人有恩，解救他们不受亚扪王拿辖的迫害(参撒上一 9)。

〔话中之光〕(一)大卫并没有自己称王，而是犹大支派主动「膏大卫作犹大家的王」；大卫不是倚靠刀剑打下了王位，而是被神追赶到了王位上面。他做王的经历乃是经过拆毁和建造，时候到了，神就高举他做王，这就是十字架的道路：什么时候人放下了自己，什么时候神的生命就开始在我们身上做王，我们才可以为神作王。但现在大卫还只是在犹大局部作王，正如我们也是先「将肢体作义的器具献给神」(罗六 13)，一直到「将身体献上，当作活祭」(罗十二 1)，让神的生命完全做王。

(二)「大卫作犹大家的王」，就预表而言，我们的主先是属祂之人的王，以后才为举世的人所公认。现在祂的国度还在隐秘中，好似大卫在亚杜兰的阶段。人们来自四方拥护她；但是世人尚未认识。不久将来，犹太人要承认祂的王权，我们也盼望祂在全球众人前登基，那时世人要悔罪，全世界的人都要归服祂。

(三)我们在生活之中凡事尊崇祂，拥主为王。我们信主时承认主，在灵命长进的每个阶段又再尊崇祂的王权。每一个新的步骤都是等候神，由祂此赐下能力，心中刚强起来。祂是王，在隐秘时我们要尊崇祂，在显赫时我们也更看见祂的威荣。神无论什么时候向我们命令，或以生活的环境引导我们，我们总要起来，跪在耶稣脚前说：「主啊，还有不多时，我会专心事奉你，必得喜乐与力量。现在生活的责任在我身上，我要专一全心跟随你。」

【撒下二 5】「大卫就差人去见基列雅比人，对他们说：“你们厚待你们的主扫罗，将他葬埋，愿耶和華賜福与你们。」

〔吕振中译〕「大卫就打发使者去见基列雅比人，对他们说：『你们对你们的主上扫罗表示这样的忠爱、将他埋葬；愿你们蒙永恒主赐福。』」

〔原文字义〕「差」打发，送走；「厚待(原文双字)」做，制作(首字)；善良，慈爱(次字)。

〔文意注解〕「大卫就差人去见基列雅比人，对他们说：你们厚待你们的主扫罗，将他葬埋，愿耶和華賜福与你们」：『厚待』指待以慈爱、善良；『你们的主扫罗』指你们的先王扫罗。

〔话中之光〕(一)5~7 节大卫得知，基列雅比人的勇士，走了一夜，将钉在伯珊城上，扫罗和他儿子的死尸取下，葬在雅比(参撒三十一 11~13)，就差人去嘉许他们，并奉耶和華的名祝福他们。因为他们的壮举和义行，不单使扫罗和约拿单不再暴尸异城，并得以归葬故土，也将以色列人所受的耻辱洗去了一部分，使仇敌不能过份自夸，大卫对基列雅比人之勇敢，非但不加罪责，反而替他们祝福。可见他的心胸仁厚宽大，这诚然是作王之所当有的度量。

【撒下二 6】「你们既行了这事，愿耶和華以慈愛誠實待你們，我也要為此厚待你們。」

〔呂振中譯〕「如今你們既行了这事，愿永恒主以堅愛忠信待你們；我也必好待你們。」

〔原文字義〕「誠實」忠實，可靠；「待」做，制作。

〔文意注解〕「你們既行了这事，愿耶和華以慈愛誠實待你們，我也要為此厚待你們」：『以慈愛誠實待你們』指確實蒙神恩待；『厚待你們』意指像从前掃羅王待你們一樣，善待你們，做你們的保護。

【撒下二 7】「現在你們的主掃羅死了，猶大家已經膏我作他們的王，所以你們要剛強奮勇。」

〔呂振中譯〕「現在你們的主上掃羅已經死了，況且猶大家所膏立為王來管理他們的、就是我，所以你們的手要剛強，你們要做英勇的人。』

〔原文字義〕「主」主人，國王；「奮勇(原文雙字)」孩子(首字)；力量，能力(次字)。

〔文意注解〕「現在你們的主掃羅死了，猶大家已經膏我作他們的王，所以你們要剛強奮勇」：『剛強奮勇』原文意思是「手要剛強，要作英勇人」。

〔話中之光〕(一)大衛對基列雅比人寬宏的心胸，雖然基列雅比人還在支持掃羅家，但大衛感謝他們對神的受膏者掃羅的忠心，又愿神賜福與他們，而不是把是否歸順自己作為前提條件。一個合神心意的王，知道百姓乃是神的產業，不是自己私人的產業，所以不會「像列國一樣」(撒八 5)，用「順我者昌、逆我者亡」來對待意見不同的弟兄。

【撒下二 8】「掃羅的元帥尼珥的儿子押尼珥，曾將掃羅的儿子伊施波設帶過河到瑪哈念，」

〔呂振中譯〕「屬掃羅的軍長尼珥的儿子押尼珥曾將掃羅的儿子伊施波設帶過河到瑪哈念；」

〔原文字義〕「元帥(原文雙字)」軍隊(首字)；首領，統帥(次字)；「尼珥」燈；「押尼珥」我父是燈；「伊施波設」羞耻之人；「瑪哈念」雙營地。

〔文意注解〕「掃羅的元帥尼珥的儿子押尼珥，曾將掃羅的儿子伊施波設帶過河到瑪哈念」：『押尼珥』是掃羅的堂兄弟(參撒十四 51)；『掃羅的儿子伊施波設』是掃羅僅存的儿子，其他三个儿子都与掃羅一起死在基利波山(參撒三十一 6)；『帶過河』指帶過約但河到河東；『瑪哈念』位於雅博河北岸，毗努伊勒東方約 11 公里，疏割東方約 19 公里，是迦得支派和瑪拿西半支派之間的邊界城(參書十三 26, 30)，又是划給利未支派的逃城(參書二十一 38)。

〔話中之光〕(一)掃羅死后，其子懦弱无能，王朝大權落入元帥押尼珥的手中，倘若他自立為國，無人敢加攔阻。但他本傳統觀念，仍立伊施波設繼掃羅的王位，却忽略了神已揀選大衛，代替掃羅。這說明了人的觀念往往跟不上神的心意，拘守遺傳的，必定頂撞神的旨意。在屬靈的事上，我們當棄絕人意，掙脫傳統的束縛，不承襲遺傳的衣鉢，單純以神的旨意為依據，活在神今天的引導中，方能不重蹈押尼珥的錯誤。

(二)主耶穌在世的時候，法利賽人和文士，就是拘守古人的遺傳，而廢棄了神的誡命。他們將人的吩咐，當作道理教導人，所以敬拜也是徒然(參太十五 1~9)。今天在事奉上要討神的喜悅，就必須棄絕傳統，凡事尋求神的帶領，照着今日的引導，行在神的旨意中。

【撒下二 9】「立他作王治理基列、亚书利、耶斯列、以法莲、便雅悯和以色列众人。」

〔吕振中译〕「立他做王去管理基列、亚设人〔传统：亚书利人〕、耶斯列、以法莲、便雅悯、和以色列众人。」

〔原文字义〕「治理」(原文无此字)；「亚书利」受引导的，受祝福的；「耶斯列」神栽种；「以法莲」两堆灰烬，我将获双倍果子；「便雅悯」右手之子。

〔文意注解〕「立他作王治理基列、亚书利、耶斯列、以法莲、便雅悯和以色列众人」：『基列』泛指约但河东玛拿西、迦得、流便二支派半；『亚书利』指亚设支派；『耶斯列』泛指西布伦、以萨迦、拿弗他利三支派；『以法莲』指以法莲山地，包括以法莲支派和玛拿西半个支派；『便雅悯』指便雅悯支派；『以色列众人』指其余的西缅、但两个支派，以及分散在前述各支派境内的利未人。

这样，除了犹大支派拥护大卫之外，其他的以色列众支派仍在伊施波设的治理之下。

〔话中之光〕(一)神才是百姓真正的王，因此，以色列的王顺服多少神的权柄，才能显出多少神的权柄；若不顺服神的权柄，也就显不出神的权柄，不能为神「治理祂的百姓以色列」(撒上十五 1)。同样，基督才是教会真正的元首，教会的长老「不是辖制所托付你们的，乃是作群羊的榜样」(彼前五 3)；因此，长老若没有顺服的榜样，也就显不出基督的权柄，不能照管神的群羊。

【撒下二 10】「扫罗的儿子伊施波设登基的时候，年四十岁，作以色列王二年，惟独犹大家归从大卫。」

〔吕振中译〕「扫罗的儿子伊施波设登极的时候、年四十岁；他作王管理以色列王两年；惟独犹大家归从大卫。」

〔原文字义〕「归从」在…之后。

〔文意注解〕「扫罗的儿子伊施波设登基的时候，年四十岁，作以色列王二年」：『登基的时候，年四十岁』圣经学者认为，扫罗战死时，伊施波设年 35 岁，押尼珥花了五年的时间劝说以色列十一个支派拥护伊施波设，并收复被非利士人占领的大部分失土。

「惟独犹大家归从大卫」：意指只有地处迦南地南部的犹大支派拥护大卫作王。

〔话中之光〕(一)押尼珥之立伊施波设继扫罗为王，固然是错，而伊施波设之接受押尼珥的安排，也同样是错。他缺少自知之明，不自量力，徒然尸位。从任何角度来看，他都不配坐以色列的王位。他若不作以色列的王，也许不致招来死亡。伊施波设在位只两年，纵令享受无穷，毕竟只有两度寒暑，为此断送性命，太不值得！哦，人若赚得全世界，赔上自己的生命，有什么益处呢？

(二)更可悲的是，犹大家和以色列家，本应合二为一的，如今因着人的野心，藉传统的助力，深深了分裂的陷阱！使合一恢复倍加艰难，大卫甘愿顺服膏油，押尼珥和伊施波设步传统之后尘，前者追求神的心意，后者单顾自身的利益。南辕北辙，怎能合一呢？

【撒下二 11】「大卫在希伯仑作犹大家的王，共七年零六个月。」

〔吕振中译〕「大卫在希伯仑作王管理犹大家、其年数共有七年零六个月。」

〔文意注解〕「大卫在希伯仑作犹大家的王，共七年零六个月」：大约在大卫作犹大王的最后两年，伊

施波设才登基作以色列王(参 10 节)。两年后，伊施波设遇刺身亡(参撒下四 5~7)。

《话中之光》 (一)大卫安安静静地在犹大等候了「七年零六个月」，没有发动内战来争夺王位。因为他知道，既然神已经膏他作王，神自己会负责除去一切障碍；既然神已经把他送上犹大家的宝座，神也会负责把他送上以色列的宝座。等候神是最不容易学的功课，被人追赶时不容易等候，坐上宝座以后更不容易等候。但一位生命成熟的王，无论是在旷野、还是在宝座上，都必须学会等候神。

【撒下二 12】「尼珥的儿子押尼珥，和扫罗的儿子伊施波设的仆人，从玛哈念出来，往基遍去。」

《吕振中译》「尼珥的儿子押尼珥和扫罗的儿子伊施波设的臣仆从玛哈念出来，往基遍去。」

《原文字义》「基遍」丘陵城市。

《文意注解》「尼珥的儿子押尼珥，和扫罗的儿子伊施波设的仆人，从玛哈念出来，往基遍去」：『仆人』指士兵；『基遍』位于耶路撒冷西北方约 9 公里，伯特利西南方约 10 公里，原属便雅悯支派(参书十八 25)，此时可能处于犹大和以色列两边势力的交界。

【撒下二 13】「洗鲁雅的儿子约押和大卫的仆人也出来，在基遍池旁与他们相遇。一班坐在池这边，一班坐在池那边。」

《吕振中译》「洗鲁雅的儿子约押和大卫的臣仆也出来，在基遍池旁和他们相遇；他们就坐下；一班坐在池这边，一班坐在池那边。」

《原文字义》「洗鲁雅」香膏；「约押」耶和華是父。

《文意注解》「洗鲁雅的儿子约押和大卫的仆人也出来，在基遍池旁与他们相遇。一班坐在池这边，一班坐在池那边」：意指两边的士兵在基遍的池旁相遇，隔池对峙。

『基遍池』是著名的给水系统，向下凿通 10 公尺的石灰岩，造成直径几达十二公尺的井，井壁有螺旋石阶通往底部。井底再有一条直行的隧道，凿有 79 级石阶下落 13 公尺，直达地下水位。这池是预备城被围攻时，可以提供安全的水源。学者估计这项庞大的建筑工程，一共搬运了三千吨的岩石。

【撒下二 14】「押尼珥对约押说：“让青年人起来，在我们面前戏耍吧！”约押说：“可以。”」

《吕振中译》「押尼珥对约押说：『让青年人起来、在我们面前耍耍武艺吧。』约押说：『就让他们起来吧。』」

《原文字义》「戏耍」玩耍，嘲笑。

《文意注解》「押尼珥对约押说：让青年人起来，在我们面前戏耍吧！约押说：可以」：『青年人』指士兵，与「仆人」(参 12~13 节)同义；『戏耍』意指格斗比武。

《话中之光》 (一)他们的元帅，把战争当作了争胜戏耍，牺牲个把人命，又算得哪回事！这成甚么领袖！肢体互残，豆萁相煎，最是亲者痛而仇者快的事，各人「贪图虚浮的荣耀」(腓二 3)，为了争意气，而打得焦头烂额，两败俱伤；以色列损兵较多，犹大损兵少而折将；然后各自连夜赶路回去舔伤送死！为了甚么？一句「戏耍」的话，造成多大牺牲(参 14~32 节)。从此种下深恨，惨剧继续发生。弟兄相爱

岂不对大家好得多？

(二)战端起自戏耍，争胜耻败使战争升级，于是「…战事凶猛」(参 17 节)！那日押尼珥和以色列人，败在大卫仆人面前！从这件事上暴露出凭血气，属天然的押尼珥是何等骄傲与不负责任，枉顾人的性命，轻启战端。押尼珥身为首领，应爱民如命，怎可以争战当做戏耍，以人命当作玩具呢？押尼珥得不到善终，是有因的。

【撒下二 15】「就按着定数起来：属扫罗儿子伊施波设的便雅悯人过去十二名，大卫的仆人也过去十二名，」

〔吕振中译〕「他们就起来，按数目过去：属便雅悯、属扫罗儿子伊施波设的有十二人；而大卫的臣仆也有十二人。」

〔原文字义〕「定数」数目，计算。

〔文意注解〕「就按着定数起来：属扫罗儿子伊施波设的便雅悯人过去十二名，大卫的仆人也过去十二名」：『定数』指约定的人数，在此两方各十二人。

【撒下二 16】「彼此揪头，用刀刺肋，一同扑倒。所以那地叫作希利甲哈素林，就在基遍。」

〔吕振中译〕「他们各揪着对手的头，各用刀刺对手的肋旁，就一概仆倒；因此那地方叫做希利甲哈素林，就在基遍。」

〔原文字义〕「揪」坚定，强壮；「希利甲哈素林」，刀剑之的，刀剑遍野。

〔文意注解〕「彼此揪头，用刀刺肋，一同扑倒」：彼此对刺，无异自杀。『一同扑倒』第一回合势均力敌，结果双方人马全都殒命。

「所以那地叫作希利甲哈素林，就在基遍」：『希利甲哈素林』原文意思是「遍地刀剑」，形容遍地刀光剑影。

【撒下二 17】「那日的战事凶猛，押尼珥和以色列人败在大卫的仆人面前。」

〔吕振中译〕「那一天战事剧烈到极点；押尼珥和以色列人在大卫的臣仆面前被击败了。」

〔原文字义〕「凶猛」凶猛，激烈。

〔文意注解〕「那日的战事凶猛」：这是指第二回合不受规则约束的开打，战事进行得非常激烈又凶猛。

「押尼珥和以色列人败在大卫的仆人面前」：结果犹太人大获全胜，这是决定性的一役。

〔话中之光〕(一)大卫在希伯仑专心等候神，但「树欲静而风不止」，周围的人和环境不让他专心等候，这是大卫所要学习的另一个功课。从过去的以色列到今天的教会，神百姓的历史一直充满了出于血气的「结党、纷争」(加五 20)，甚至演变成「战事凶猛」，导致两败俱伤。不管理由有多么属灵，实际上都是因为体贴肉体、不肯顺服神的权柄。

(二)「我们并非不晓得仇敌的诡计」(林后二 11)，神的百姓应该对付的是撒但、肉体，而不是自己的弟兄姊妹；但人若不肯对付自己的肉体，必然会去对付别人。神允许祂的百姓饱尝「结党、纷争」的恶果，正是为了让我们看到前车之鉴，因此「顺着圣灵而行」(加五 16)，「不放纵肉体的情欲」(加

五 16), 「凡事谦虚、温柔、忍耐, 用爱心互相宽容, 用和平彼此联络, 竭力保守圣灵所赐合而为一的心」(弗四 3)。

(三)从第一次受膏到被尊为王, 大卫经过多次争战, 数不清的苦难, 历时甚久。这说明作王的生命, 需要何等的忍耐。「我们若能忍耐, 也必和他一同作王」(提后二 12); 而在蒙恩的人的道路中, 患难使人学忍耐(参罗五 3), 难怪保留说, 我正在患难中也是欢欢喜喜, 因为我们正就读于作王的学校。

【撒下二 18】「在那里有洗鲁雅的三个儿子, 约押、亚比筛、亚撒黑。亚撒黑脚快如野鹿一般。」

〔吕振中译〕「当时洗鲁雅的三个儿子、约押、亚比筛、亚撒黑、也在那里; 亚撒黑的腿轻快、如同田野的瞪羚羊一般。」

〔原文字义〕「亚比筛」我父是礼物; 「亚撒黑」神所造的。

〔文意注解〕「在那里有洗鲁雅的三个儿子, 约押、亚比筛、亚撒黑。亚撒黑脚快如野鹿一般」: 『洗鲁雅』大卫的姊妹(参撒上二十六 6); 『约押、亚比筛、亚撒黑』他们三位是大卫的外甥; 『如野鹿一般』按原文可另译: 「如田野上的一只羚羊」。

【撒下二 19】「亚撒黑追赶押尼珥, 直追赶他不偏左右。」

〔吕振中译〕「亚撒黑追赶押尼珥、不偏左右、一直跟着押尼珥跑。」

〔原文字义〕「追赶」追逐, 追随。

〔文意注解〕「亚撒黑追赶押尼珥, 直追赶他不偏左右」: 押尼珥见兵败欲逃, 亚撒黑穷追不舍, 因为若杀了他, 整个以色列国便告瓦解。

【撒下二 20】「押尼珥回头说: “你是亚撒黑吗?” 回答说: “是。”」

〔吕振中译〕「押尼珥转身过来、问说: 『亚撒黑阿, 是你么? 』他回答说: 『是我。』」

〔原文字义〕「回头」背后, 后面的。

〔文意注解〕「押尼珥回头说: 你是亚撒黑吗? 回答说: 是」: 押尼珥知道亚撒黑是约押的弟弟, 所以先确认对方的身份。

【撒下二 21】「押尼珥对他说: “你或转向左, 转向右, 拿住一个少年人, 剥去他的战衣。” 亚撒黑却不肯转开不追赶他。」

〔吕振中译〕「押尼珥对他说: 『你或转向右, 或转向左, 抓住一个青年人, 取了他被剥夺的衣裳也就够了。』亚撒黑却不情愿转开而不跟着他。」

〔原文字义〕「转向」转向, 折弯; 「转开」转变方向。

〔文意注解〕「押尼珥对他说: 你或转向左, 转向右, 拿住一个少年人, 剥去他的战衣。亚撒黑却不肯转开不追赶他」: 『你或转向左, 转向右』押尼珥不是怕被追上而遭杀害, 而是怕杀对方(参 22 节); 『剥去他的战衣』被杀者的战衣是胜利者的战利品, 可作为纪念。

【撒下二 22】「押尼珥又对亚撒黑说：“你转开不追赶我吧！我何必杀你呢？若杀你，有什么脸见你哥哥约押呢？”」

〔吕振中译〕「押尼珥又再对亚撒黑说：『你转开不跟着我吧；我何必将你击杀到地上呢？我若杀你，怎有脸面去见你哥哥约押呢？』」

〔文意注解〕「押尼珥又对亚撒黑说：你转开不追赶我吧！我何必杀你呢？若杀你，有什么脸见你哥哥约押呢？」：押尼珥再三尝试劝阻亚撒黑不要追赶他，免得被迫出手杀了他，以致与对方的哥哥约押结仇。

【撒下二 23】「亚撒黑仍不肯转开，故此押尼珥就用枪镞刺入他的肚腹，甚至枪从背后透出。亚撒黑就在那里扑倒而死。众人赶到亚撒黑扑倒而死的地方，就都站住。」

〔吕振中译〕「亚撒黑仍然不肯转开，押尼珥使用矛倒（原文：用矛的后部）刺入他的五脏，矛从的背后透出来；亚撒黑就在那里仆倒，当场死掉；众人赶到亚撒黑仆倒而死的地方，就都站住。」

〔原文字义〕「不肯」拒绝。

〔文意注解〕「亚撒黑仍不肯转开，故此押尼珥就用枪镞刺入他的肚腹，甚至枪从背后透出」：『枪镞』指枪矛的尖锐后端，用来将枪插在地上（参撒下二十六 7）；『用枪镞刺入他的肚腹』不须回头直接将枪向后一推便能刺入；『肚腹』原文是「第五根肋骨的下方」。

「亚撒黑就在那里扑倒而死。众人赶到亚撒黑扑倒而死的地方，就都站住」：『亚撒黑扑倒而死』亚撒黑只顾追敌以致大意中了回马枪；『就都站住』表示为他哀悼。

〔话中之光〕（一）亚撒黑仗着自己的腿快，竟一意孤行，一位只要将押尼珥杀死，就能一举成名，功勋彪炳，长留青史，谁料他竟死于押尼珥的枪下！在争战中要能克敌致胜，最忌单独行动，必须与同僚之紧密配合。教会是与恶魔争战，教会必须同心合意祷告，才能捆绑仇敌，这是不可忽略的原则。以为自己有大恩赐而单独行动，往往是中途失败，更谈不上成功神的旨意了！

（二）押尼珥一再劝告亚撒黑，不要冒生命危险去追赶他，但是亚撒黑不肯放弃自己的坚持。如果是为着有价值的事，贯彻始终是好的；但是如果只为着个人的荣辱和利益，这种坚持就等于固执。亚撒黑的固执不仅丧失了自己的生命，也使大卫的军队在以后多年陷于苦境（参撒下三 26~27；王上二 28~35）。你在决心达到目标之前，先要确认那是否有意义。

【撒下二 24】「约押和亚比筛追赶押尼珥，日落的时候，到了通基遍旷野的路旁，基亚对面的亚玛山。」

〔吕振中译〕「约押和亚比筛追赶押尼珥，日落时候到了一个（传统：亚玛）山、就是在基遍对面、基遍旷野的路旁。」

〔原文字义〕「基亚」并发；「亚玛」一尺。

〔文意注解〕「约押和亚比筛追赶押尼珥」：两兄弟为报杀弟之仇，穷追不舍。

「日落的时候，到了通基遍旷野的路旁，基亚对面的亚玛山」：『基亚对面的亚玛山』基亚和亚玛山的确实地点不详，按照此处经文，应当是在基遍城外不远处，那里有道路通往附近的旷野。

【撒下二 25】「便雅悯人聚集，跟随押尼珥站在一个山顶上。」

〔吕振中译〕「便雅悯人彼此集合、跟随押尼珥、成为一队，站在亚玛（传统：一个）山岗上。」

〔原文字义〕「聚集」聚集，召集。

〔文意注解〕「便雅悯人聚集，跟随押尼珥站在一个山顶上」：『便雅悯人聚集』大概是住在邻近的便雅悯人闻讯赶来救援。

【撒下二 26】「押尼珥呼叫约押说：“刀剑岂可永远杀人吗？你岂不知终久必有苦楚吗？你要等何时才叫百姓回去，不追赶弟兄呢？”」

〔吕振中译〕「押尼珥呼叫约押，说：『刀剑哪可永久吞灭人呢？你岂不知终久必有苦辣事么？要等到几时你纔吩咐众民回去、而不追赶自己的族弟兄呢？』」

〔原文字义〕「终久」后面，最后。

〔文意注解〕「押尼珥呼叫约押说：刀剑岂可永远杀人吗？」：这话表示押尼珥的军队损失惨重，故有意叫停战火。

「你岂不知终久必有苦楚吗？你要等何时才叫百姓回去，不追赶弟兄呢？」：押尼珥曾挑起争战(参 14 节)，现在他又呼吁和平了。开始时没有考虑到「苦楚」和「弟兄」之情，现在尝到苦头了才提及它们。

〔话中之光〕(一)这呼喊岂不是今日之所需吗？历史上弟兄追赶弟兄，逼迫弟兄的事从未间断。生命本同根，相残无怜惜！这类事真是令人痛心疾首！但愿我们都以父的喜乐为重，从一切争端中出来，定意不再追赶弟兄。

【撒下二 27】「约押说：“我指着永生的神起誓，你若不说戏耍的那句话，今日早晨百姓就回去，不追赶弟兄了。”」

〔吕振中译〕「约押说：『我指着永活的上帝来起誓：你若没有说话，众民非到明日早晨是不会停止不追赶族弟兄的。』」

〔文意注解〕「约押说：我指着永生的神起誓，你若不说戏耍的那句话，今日早晨百姓就回去，不追赶弟兄了」：『说戏耍的那句话』意指是你挑起争端；『今日早晨』由此可见由早晨到「日落」(参 24 节)，已经打了整个白天了。

〔话中之光〕(一)这场无谓之战终告结束，双方损失各有轻重之别，但无论哪一方的损失，都是弟兄的损失，是神家的损失，何等可惜！这场刀兵由押尼珥的一句话所挑起，说出了舌头点燃了生命之轮，且是从地狱里点着的(参雅三 6)。求主使我们警醒，帮助我们，使能勒住自己的舌头，免得我们落在虚伪的虔诚里，欺哄自己的心。

【撒下二 28】「于是约押吹角，众民就站住不再追赶以色列人，也不再打仗了。」

〔吕振中译〕「于是约押吹号角，众民就都站着不再追赶以色列人，也不再继续打仗了。」

〔文意注解〕「于是约押吹角，众民就站住不再追赶以色列人，也不再打仗了」：『吹角』收兵的讯号；『站住』指停止追赶。

【撒下二 29】「押尼珥和跟随他的人整夜经过亚拉巴，过约但河，走过毕伦，到了玛哈念。」

〔吕振中译〕「那一整夜押尼珥和跟随的人沿亚拉巴走，过约但河，走了一上午（传统：走遍毕伦），纔到玛哈念。」

〔原文字义〕「亚拉巴」沙漠旷野，干草原；「约但」下降；「毕伦」裂开，峡谷。

〔文意注解〕「押尼珥和跟随他的人整夜经过亚拉巴，过约但河，走过毕伦，到了玛哈念」：『经过亚拉巴』指沿着约但河谷向北直走；『过约但河』指从河西过到河东；『走过毕伦』原文晦涩，意思难明，有两种解释：(1)指走过整个雅博河峡谷；(2)指走了一个上午。『到了玛哈念』即指回到王宫所在地(参 8, 12 节)。

【撒下二 30】「约押追赶押尼珥回来，聚集众民，见大卫的仆人中缺少了十九个人和亚撒黑。」

〔吕振中译〕「约押追赶押尼珥回来，集合了众民一点阅，见大卫臣仆中缺少了十九个人，也缺少了亚撒黑。」

〔原文字义〕「聚集(原文双同字)」聚集，召集。

〔文意注解〕「约押追赶押尼珥回来，聚集众民」：即指回到基遍池旁(参 13 节)。

「见大卫的仆人中缺少了十九个人和亚撒黑」：犹大军这一边共折损了 20 个人，若减去自杀式决斗的 12 个人(参 15 节)，实际在战斗中死的仅有 8 个人，可见约押这一边的武技高强，远胜押尼珥的手下。

【撒下二 31】「但大卫的仆人杀了便雅悯人和跟随押尼珥的人，共三百六十名。」

〔吕振中译〕「但是大卫的臣仆却击杀了便雅悯人中跟随押尼珥的人三百六十名。」

〔文意注解〕「但大卫的仆人杀了便雅悯人和跟随押尼珥的人，共三百六十名」：以色列军共折损了 360 个人，当日双方共有 380 个人死于刀下。

【撒下二 32】「众人将亚撒黑送到伯利恒，葬在他父亲的坟墓里。约押和跟随他的人走了一夜，天亮的时候到了希伯仑。」

〔吕振中译〕「大家将亚撒黑抬起来、去埋葬在他父亲的坟墓里、就在伯利恒。约押和跟随的人走了一夜，天亮时候到了希伯仑。」

〔原文字义〕「伯利恒」粮食之家，面包之家。

〔文意注解〕「众人将亚撒黑送到伯利恒，葬在他父亲的坟墓里」：『伯利恒』位于回希伯仑的途中，是大卫亲族的居住地，也是大卫姐夫的葬身之地。

「约押和跟随他的人走了一夜，天亮的时候到了希伯仑」：从日落收兵(参 24 节)，经伯利恒回到希

伯仑，共走了一整夜。

叁、灵训要义

【大卫第二次受膏】

一、具王者的风范(1~11 节):

1. 「此后，大卫问耶和华说：我上犹大的一个城去可以吗？耶和华说：可以。大卫说：我上哪一个城去呢？耶和华说：上希伯仑去」(1 节)：凡事求问神。

2. 「犹大人来到希伯仑，在那里膏大卫作犹大家的王」(4 节)：二次受膏作犹大王。

3. 「大卫就差人去见基列雅比人，对他们说：你们厚待你们的主扫罗，将他葬埋，愿耶和华赐福与你们。你们既行了这事，愿耶和华以慈爱诚实待你们，我也要为此厚待你们」(5~6 节)：心胸宽宏，应许厚待基列雅比。

4. 「现在你们的主扫罗死了，犹大家已经膏我作他们的王，所以你们要刚强奋勇」(7 节)：勉励刚强奋勇，各为其主。

5. 「扫罗的儿子伊施波设登基的时候，年四十岁，作以色列王二年，惟独犹大家归从大卫」(10 节)：其他十一支派仍拥立扫罗的儿子伊施波设作以色列王。

二、潜伏的危机(12~32 节):

1. 「尼珥的儿子押尼珥，和扫罗的儿子伊施波设的仆人，从玛哈念出来，往基遍去。洗鲁雅的儿子约押和大卫的仆人也出来，在基遍池旁与他们相遇」(12~13 节)：犹大军与以色列军在基遍池旁相遇。

2. 「押尼珥对约押说：让少年人起来，在我们面前戏耍吧！约押说：可以」(14 节)：战斗由一句话引起。

3. 「那日的战事凶猛，押尼珥和以色列人败在大卫的仆人面前」(17 节)：以色列军败给犹大军。

4. 「亚撒黑追赶押尼珥，直追赶他不偏左右。…押尼珥又对亚撒黑说：你转开不追赶我吧！我何必杀你呢？若杀你，有什么脸见你哥哥约押呢？」(19~22 节)：约押的弟弟亚撒黑穷追不舍，再三不肯听劝。

5. 「亚撒黑仍不肯转开，故此押尼珥就用枪鏃刺入他的肚腹，甚至枪从背后透出。亚撒黑就在那里扑倒而死」(23 节)：亚撒黑被杀，从此两军统帅结下冤仇。

6. 「押尼珥呼叫约押说：刀剑岂可永远杀人吗？你岂不知终久必有苦楚吗？你要等何时才叫百姓回去，不追赶弟兄呢？」(26 节)：战争之引起与结束全因口舌。

7. 「约押追赶押尼珥回来，聚集众民，见大卫的仆人中缺少了十九个人和亚撒黑。但大卫的仆人杀了便雅悯人和跟随押尼珥的人，共三百六十名」(30~31 节)：犹大军大获全胜，但是问题仍未解决。

撒母耳记下第三章注解

壹、内容纲要

【大卫厚葬押尼珥】

- 一、大卫在希伯崙生了六个儿子(1~5节)
- 二、押尼珥被责恼羞成怒，意图转投大卫(6~12节)
- 三、大卫得回前妻米甲，款待押尼珥(13~21节)
- 四、约押出征回来，闻讯谋害押尼珥(22~27节)
- 五、大卫厚葬押尼珥，赢得民心(28~39节)

贰、逐节详解

【撒下三 1】「扫罗家和大卫家争战许久，大卫家日见强盛，扫罗家日见衰弱。」

〔吕振中译〕「在扫罗家与大卫家战事延长了许久；大卫家越来越强盛，扫罗家越来越衰弱。」

〔原文字义〕「许久」长，长时间；「日见强盛」更强壮，更大声；「日见衰弱(原文双同字)」低下的，软弱的。

〔文意注解〕「扫罗家和大卫家争战许久，大卫家日见强盛，扫罗家日见衰弱」：『争战许久』从首次发生战事(参撒下二 17)到押尼珥死时共有两年；『大卫家日见强盛』意指越来越多人投向大卫的阵营。

〔话中之光〕(一)两家势力此消彼涨，他们之间的对立，好像在向我们显明世上的国和神国之间的紧张和对抗，以及扩张和没落。与神同在的国和人必然时常与世上的势力处于紧张关系(参彼前五 8~9)。借着这样紧张关系能够使人得到信仰上的操练(参太十三 24~33)。

(二)本节换一种说法，就是「被神废弃的和被神拣选的争战许久。被神拣选的日见强盛；被神废弃的日见衰弱」。虽然被神拣选必然得胜，被神废弃的必然衰弱，但是这两者暂时还要继续相争；正如在重生得救的人身上，也还会有「情欲和圣灵相争，圣灵和情欲相争」(加五 17)。扫罗家和大卫家的争战可能持续了两年，但在我们身上的属灵争战却是一生之久。愿我们的属灵生命都能「日见强盛」！

(三)「大卫家日见强盛，扫罗家日见衰弱。」圣灵与情欲的交战是冗长的，但是结局是确定的。施浸约翰论耶稣，正如情欲看圣灵：祂必兴旺，我必衰微。有时在长期的争战中，心灵可能低落。号角并没有停止鸣吹，最后的结果尚未显明，我们还不致到尽头。在没有进入安息地之前，我们怎可将宝剑与护心镜收起来呢？我们总要像使徒那样宣告：「那美好的仗我已经打过了，当跑的路也已经跑尽了，」

当守的道也已经守住了」(提后四 7)。

(四)要用心,受攻击的情形已经减轻,而抵抗的力量却有增无减。每次在抵御上成功,使抗力更为容易,被征服者的力量进入那征服者了。最后的胜利必可获得。「凡从神生的,就胜过世界,使我们胜了世界的,就是我们的信心,胜过世界的是谁呢?不是那信耶稣是神儿子的吗」(约壹五 4~5)?如果一个兵士属于那常胜将军的一营中,从来未曾战败的,究竟与众不同。所以我们心中不必疑惑结果如何。祂将一切仇敌放在脚下,就必作王治理,罪恶的权势败落之后,好似押尼珥来希伯仑来投诚于大卫一样,罪恶虽长期困扰,必会突然崩溃的。

【撒下三 2】「大卫在希伯仑得了几个儿子:长子暗嫩,是耶斯列人亚希暖所生的;」

(吕振中译)「大卫在希伯仑生了几个儿子:他的长子暗嫩、是耶斯列人亚希暖生的;」

(原文字义)「得了(原文双同字)」生产;「长子」头生的;「暗嫩」有信心的;「耶斯列人」神的播种;「亚希暖」我兄弟令人愉快。

(文意注解)「大卫在希伯仑得了几个儿子」:『得了』原文意思是「生了」。

「长子暗嫩,是耶斯列人亚希暖所生的」:『长子暗嫩』因奸污同父异母胞妹他玛而为其弟押沙龙所杀(参撒下十三 29)。

(话中之光) (一)「大卫在希伯仑得了几个儿子」,大卫因妻妾众多(参 2~5 节),困扰不休。昔日的社会习俗虽容许君王多妻,但神早就有明令禁止(参申十七 14~17)。大卫众妻妾所生的众儿女,令他吃尽苦头,他的儿子有强奸同父异母之妹的(参撒下十三 14),有谋杀的(参撒下十三 28),还有背叛(参撒下十五 13)与贪图王位的(参王上一 5~6)。这一切皆因同父异母兄弟之间嫉妒争竞所致。大卫的儿子,也是他的王位继承人所罗门娶了更多的妻妾妃嫔,而其中的外邦女子引他偏离了神(参王上十一 3~4)。

【撒下三 3】「次子基利押(“基利押”历代志上 3 章 1 节作“但以利”),是作过迦密人拿八的妻亚比该所生的;三子押沙龙,是基述王达买的女儿玛迦所生的;」

(吕振中译)「他的第二个儿子基利押、是那作过迦密人拿八的妻子亚比该生的;第三的押沙龙、是基述王达买的女儿玛迦生的;」

(原文字义)「次子」第二;「基利押」如同其父;「迦密」花园地;「拿八」愚顽,笨蛋;「亚比该」我父是喜乐;「三子」第三;「押沙龙」我父是平安;「基述」骄傲的观看者;「达买」犁沟;「玛迦」压制。

(文意注解)「次子基利押,是作过迦密人拿八的妻亚比该所生的」:『次子基利押』没有不良的记载,可能因他母亲亚比该的教养而未生事,也有可能早逝;又名但以利(参代上三 1)。

「三子押沙龙,是基述王达买的女儿玛迦所生的」:『三子押沙龙』后来背叛、篡夺王位而被杀(参撒下十五至十八章)。

(话中之光) (一)除了和大卫在旷野患难与共的亚希暖、亚比该,大卫的其他四位妻子都是在希伯仑作王时新娶的。而外邦人「基述王达买的女儿玛迦」,更可能是一次政治联姻。神早已警告以色列的王「不可为自己多立妃嫔,恐怕他的心偏邪」(申十七 17),但大卫在希伯仑等候神的过程中,却渐渐偏离

了神的话语，结果让纷争、结党和嫉妒临到了自己的家庭，也影响了神的国度。

(二)神并没有阻止这些事发生，而是允许大卫的肉体在七年半的等候过程中一点一点暴露出来；因为亚当的后裔若不吃点苦头，总是学不到功课的。

【撒下三 4】「四子亚多尼雅，是哈及所生的；五子示法提雅，是亚比他所生的；」

(吕振中译)「第四的亚多尼雅、是哈及生的；第五的示法提雅、是亚比他生的；」

(原文字义)「四子」第四；「亚多尼雅」我主是耶和華；「哈及」欢乐的；「示法提雅」耶和華已审判；「亚比他」我父是露。

(文意注解)「四子亚多尼雅，是哈及所生的」：『四子亚多尼雅』曾图取代所罗门继承王位(参王上一章)。

「五子示法提雅，是亚比他所生的」：『五子示法提雅』圣经别处并无记载。

【撒下三 5】「六子以特念，是大卫的妻以格拉所生的。大卫这六个儿子，都是在希伯仑生的。」

(吕振中译)「第六的以特念、是大卫的妻子以格拉生的。以上这些儿子都是大卫在希伯仑生的。」

(原文字义)「以特念」人民的利益；「以格拉」少女。

(文意注解)「六子以特念，是大卫的妻以格拉所生的」：『六子以特念』可能又名耶利摩，他的女儿嫁给了罗波安为妻(参代下十一 18)。

「大卫这六个儿子，都是在希伯仑生的」：意指他迁至希伯仑之前，住在洗革拉期间没有生孩子，或仅生女儿。

【撒下三 6】「扫罗家和大卫家争战的时候，押尼珥在扫罗家大有权势。」

(吕振中译)「当扫罗家与大卫家之间有战事的时候，押尼珥在扫罗家增强自己的权势，」

(原文字义)「大有权势」皇室的权力，强壮。

(文意注解)「扫罗家和大卫家争战的时候，押尼珥在扫罗家大有权势」：『大有权势』意指大权在握。

【撒下三 7】「扫罗有一妃嫔，名叫利斯巴，是爱亚的女儿。一日，伊施波设对押尼珥说：“你为什么与我父的妃嫔同房呢？”」

(吕振中译)「扫罗有一个妃嫔、名叫利斯巴、是爱亚的女儿；伊施波设对押尼珥说：『你为甚么和我父亲的妃嫔同床呢？』」

(原文字义)「妃嫔」妾；「利斯巴」铺好的路；「爱亚」猎鹰；「同房」进入，进去。

(文意注解)「扫罗有一妃嫔，名叫利斯巴，是爱亚的女儿」：『妃嫔』原文是「妾」，指没有妆奁陪嫁的女子；『利斯巴』是很有思想，具有献身精神的人(参撒下二十一 10~14)。

「一日，伊施波设对押尼珥说：你为什么与我父的妃嫔同房呢？」：『与我父的妃嫔同房』按照当时的习俗，先王的妃嫔是属于继位者的特权(参撒下十六 21)，故此押尼珥的行为，不仅道德上有问题，

且相当于侵犯王权的叛国行为。

《话中之光》(一)伊施波设公开指责押尼珥也许是对的，但是他没有道德力量来支持自己的威望(参撒下三 11)。缺少道德支柱，是以色列以后的四百年中祸乱的根源。在以后的四十个君王之中，只有四个被认为是好的(敬畏神的)。持定你的信念，对抗错谬、面对反对势力很需要勇气与魄力。若你认定某些事是错的，就不要畏惧人的反对，而轻易放弃自己的立场。要坚定不屈，拒绝错谬，持定真理。

【撒下三 8】「押尼珥因伊施波设的话，就甚发怒，说：“我岂是犹大的狗头呢？我恩待你父扫罗的家，和他的弟兄、朋友，不将你交在大卫手里，今日你竟为这妇人责备我吗？”」

《吕振中译》「押尼珥因伊施波设的话就非常愤怒、说：『我、我哪是犹大的狗头呢？我今日对你父亲扫罗的家、对他的弟兄、朋友、存着忠爱的心，不将你解交在大卫手里；你今日竟为一（原文：这）个妇人的罪愆而责罪我么？』」

《原文字义》「发怒」怒火中烧；「责备」照料，造访。

《文意注解》「押尼珥因伊施波设的话，就甚发怒，说：我岂是犹大的狗头呢？」：『甚发怒』意指押尼珥视伊施波设为傀儡王，不将他看在眼里；『我岂是犹大的狗头』意指「我岂是像狗一样卑鄙，站在敌人犹大一边，该受你藐视的人吗」。

「我恩待你父扫罗的家，和他的弟兄、朋友，不将你交在大卫手里，今日你竟为这妇人责备我吗？」：意指自己功高，是政权的维系者，你竟胆敢为这一点小事责备我。

《话中之光》(一)由此可以看出押尼珥的悲惨下场乃是必然的。因为押尼珥明知道神的心意，却还是因为自己的私心决心要阻挡神。然后又不能控制自己的权力与欲望，做了不该做的事情，被指出之后，近乎耍赖的要求别人因为自己的功绩容忍他的错误。

(二)我们自己会不会因为自己的贡献大，就要别人容忍自己的无理要求？在教会与外面的组织中，这种「多奉献多说话」的人造成的悲剧多不胜数。

【撒下三 9~10】「我若不照着耶和华起誓应许大卫的话行，废去扫罗的位，建立大卫的位，使他治理以色列和犹大，从但直到别是巴，愿神重重地降罚与我。」」

《吕振中译》「永恒主怎样向大卫起誓，我若不怎样向大卫行，而废去扫罗家的国权，建立大卫的王位，使他管理以色列和犹大、从但直到别是巴，愿上帝这样地惩罚押尼珥，并且加重地惩罚。』」

《原文字义》「废去」跨过，穿越；「但」审判；「别是巴」七倍誓约的井。

《文意注解》「我若不照着耶和华起誓应许大卫的话行，废去扫罗的位」：表示受膏的大卫(参撒下三 16, 13)，才是神所认可的合法王位继承人。

「建立大卫的位，使他治理以色列和犹大，从但直到别是巴，愿神重重地降罚与我」：神前发誓，要辅佐大卫，使他成为以色列十二支派统一的王。

《话中之光》(一)押尼珥既然能说出「耶和华起誓应许大卫的话」，表明神拣选大卫的事已经广为人知，押尼珥完全知道神的旨意是什么，却不愿意顺服接受。我们也常常落在这样的愚昧中，不是不知道

神的旨意，而是不愿意去行。

(二)「我若不照着耶和華起誓應許大衛的話行」，有的人知道神的旨意，却不去行。也有人看來是行神的旨意，動機却不單純。我們知道，「為達目的不擇手段」是不可取的；但也有人用看來似乎正當的手段，而懷有低下難以告人的原因，則是更有問題的事。押尼珥這一番盛氣凌人的話，公開聲明他最有勢力，竟然以「我要行神的旨意了」為要挾；行神的旨意當然是好事，不過為甚么他早想不到，只揀別人指責他的時候，才一氣之下如此作？

【撒下三 11】「伊施波設懼怕押尼珥，不敢回答一句。」

(呂振中譯)「伊施波設懼怕押尼珥，連一句話也答不出來。」

(原文字義)「懼怕」害怕，敬畏。

(文意注解)「伊施波設懼怕押尼珥，不敢回答一句」：因為伊施波設深知，押尼珥握有自己寶座背後的實權，不敢再激怒他。

【撒下三 12】「押尼珥打發人去見大衛，替他說：“這國歸誰呢？”又說：“你與我立約，我必幫助你，使以色列人都歸服你。”」

(呂振中譯)「押尼珥打發使者到希伯崙〔傳統：代替着他〕去見大衛，說：『這地屬誰呢？』又說：『和你立約吧，我的手就輔助你，使以色列人都轉向你。』」

(原文字義)「歸服」轉向，轉回。

(文意注解)「押尼珥打發人去見大衛，替他說：這國歸誰呢？」：『替他說』意指在大衛面前代替押尼珥說話；『這國』指以色列國。

「又說：你與我立約，我必幫助你，使以色列人都歸服你」：『以色列人』指猶大支派以外的其他十個支派；『都歸服你』意指臣服於你的王權之下。

(話中之光) (一)「及至時候滿足」(加四 4)，神會親自把國度交給大衛，但現在押尼珥卻出於自私的動機，說「你與我立約，我必幫助你」，就像撒但要把「世上的萬國與萬國的榮華」(太四 8)都賜給主耶穌一樣。過去伸出肉體的手阻擋大衛的是他，現在伸出肉體的手來「幫助」大衛的也是他。

(二)「人心多有計謀；惟有耶和華的籌算才能立定」(箴十九 21)，神絕不允許大衛靠著押尼珥的幫助登上以色列的寶座，以致把榮耀歸給人。無論是耶和華、基督還是今天的信徒，通向寶座都必須經過十字架的道路，沒有任何其它的捷徑。人所高舉的，神必降卑(參雅四 6；彼前五 5)；只有神所升高的(參雅四 10；彼前五 6)，才能「使榮耀歸與父神」(腓二 11)。

【撒下三 13】「大衛說：“好！我與你立約。但有一件，你來見我面的時候，若不將掃羅的女兒米甲帶來，必不得見我的面。”」

(呂振中譯)「大衛說：『好，我和你立約；可有一件我要求你，就是說：你來見我面的時候，若不將掃羅的女兒米甲帶到我面前來，你就不得見我的面。』」

(原文字義)「米甲」有誰能像神。

〔文意注解〕「大卫说：好！我与你立约」：大卫同意与押尼珥立约。

「但有一件，你来见我面的时候，若不将扫罗的女儿米甲带来，必不得见我的面」：但有一个先决条件，就是必须随身将米甲带来见我。

〔话中之光〕(一)押尼珥的建议似乎正好成全神的旨意。我们也常常这样自欺欺人，以为只要「万事都互相效力」(罗八 28)，达到目的就可以了，却忘了只有「本于祂，倚靠祂，归于祂」，才能叫「荣耀归给祂」(罗十一 36)。

【撒下三 14】「大卫就打发人去见扫罗的儿子伊施波设，说：“你要将我的妻米甲归还我，她是我从前用一百非利士人的阳皮所聘定的。”」

〔吕振中译〕「大卫就打发使者去见扫罗的儿子伊施波设，说：『你要将我的妻子米甲给我；她是我从前用一百个非利士人的阳皮所聘定的呀。』」

〔原文字义〕「归还」归与，让与；「聘定」许配，订婚。

〔文意注解〕「大卫就打发人去见扫罗的儿子伊施波设，说」：『伊施波设』他是以色列王，又是米甲的兄弟。

「你要将我的妻米甲归还我，她是我从前用一百非利士人的阳皮所聘定的」：请参阅撒上十八 25~27。

【撒下三 15】「伊施波设就打发人去，将米甲从拉亿的儿子她丈夫帕铁那里接回来。」

〔吕振中译〕「伊施波设就打发人将米甲从丈夫帕铁、就是拉亿的儿子、那里、接了来。」

〔原文字义〕「拉亿」狮子；「帕铁」神拯救。

〔文意注解〕「伊施波设就打发人去，将米甲从拉亿的儿子她丈夫帕铁那里接回来」：早先扫罗已将米甲给了迦琳人拉亿的儿子帕提为妻(参撒上二十五 44)。

【撒下三 16】「米甲的丈夫跟着她，一面走一面哭，直跟到巴户琳。押尼珥说：“你回去吧！”帕铁就回去了。」

〔吕振中译〕「米甲的丈夫和她一同走，一面跟着、一面哭，直跟到巴户琳；押尼珥就说：『你回去吧。』帕铁就回去。」

〔原文字义〕「巴户琳」年轻人的村庄。

〔文意注解〕「米甲的丈夫跟着她，一面走一面哭，直跟到巴户琳」：『巴户琳』位于伯特利南方约 15 公里，耶路撒冷城郊橄榄山的东侧。

「押尼珥说：你回去吧！帕铁就回去了」：若再往前走，就进入犹太国的领地，所以只能跟到此处。

【撒下三 17】「押尼珥对以色列长老说：“从前你们愿意大卫作王治理你们，」

〔吕振中译〕「押尼珥同以色列的长老商议说：『从前你们谋求使大卫作王来管理你们；」

〔原文字义〕「愿意」寻求，渴求；「治理」(原文无此字)。

〔文意注解〕「押尼珥对以色列长老说：从前你们愿意大卫作王治理你们」：从本节的话可知，大卫乃是以色列长们众望所归，只是迫于押尼珥的武力威吓，不得已才拥立伊施波设的。

【撒下三 18】「现在你们可以照心愿而行，因为耶和华曾论到大卫说：『我必藉我仆人大卫的手，救我民以色列脱离非利士人和众仇敌的手。』」

〔吕振中译〕「现在你们就进行吧；因为永恒主曾论到大卫说：『我必藉着我仆人大卫的手来拯救我人民以色列脱离非利士人的手，和众仇敌的手。』」

〔原文字义〕「救」拯救，解救。

〔文意注解〕「现在你们可以照心愿而行」：原文是「现在就这样作吧！」

「因为耶和华曾论到大卫说：我必藉我仆人大卫的手，救我民以色列脱离非利士人和众仇敌的手」：圣经别处没有记载这样直接指着大卫的应许，可能是当时广为流传在民间的传言。

〔话中之光〕(一)「从前你们愿意大卫作王治理你们」(17 节)，表明扫罗在基利波战死后，以色列人曾希望由大卫做王，但押尼珥拒绝了他们的要求，打着忠于扫罗的旗号来掩盖自己的野心。现在他却说：「你们可以照心愿而行。因为耶和华曾论到大卫说…」(18 节)，又是打着顺服神的旗号来掩盖自己的背叛。活在肉体中的人也和押尼珥一样，虽然知道神的旨意，但不合自己心意的时候，就找出貌似合理的借口来偏行己路；合乎自己心意的时候，就高举神的大旗，显得自己特别属灵。

【撒下三 19】「押尼珥也用这话说给便雅悯人听。又到希伯仑，将以色列人和便雅悯全家一切所喜悦的事说给大卫听。」

〔吕振中译〕「押尼珥也说给便雅悯人听，他也到希伯仑去、将以色列人和便雅悯全家所认为好的事都说给大卫听。」

〔原文字义〕「喜悦的事」(原文无此字)。

〔文意注解〕「押尼珥也用这话说给便雅悯人听」：『这话』指神要借着大卫拯救以色列的应许(参 18 节)。

「又到希伯仑，将以色列人和便雅悯全家一切所喜悦的事说给大卫听」：『一切所喜悦的事』指愿意拥立大卫作全民的王。

【撒下三 20】「押尼珥带着二十个人，来到希伯仑见大卫，大卫就为押尼珥和他带来的人设摆筵席。」

〔吕振中译〕「押尼珥到了希伯仑见大卫；跟他同去的有二十人；大卫为押尼珥和跟随押尼珥的人摆设筵席。」

〔原文字义〕「设摆」做，制作。

〔文意注解〕「押尼珥带着二十个人，来到希伯仑见大卫，大卫就为押尼珥和他带来的人设摆筵席」：『二十个人』大概是以色列十一个支派(犹大支派早已属大卫，故除外)的长老们，加上押尼珥的属下军官们；『设摆筵席』表示庆贺盟约的确立。

【撒下三 21】「押尼珥对大卫说：“我要起身去招聚以色列众人来见我主我王，与你立约，你就可以照着心愿作王。”于是大卫送押尼珥去，押尼珥就平平安安地去了。」

〔吕振中译〕「押尼珥对大卫说：『我要起身去集合以色列众人来见我主我王，和你立约；你就可以照心愿来掌王权』；于是大卫把押尼珥送走，押尼珥就安安然然去了。」

〔原文字义〕「起身」起来，起立；「平平安安」平安，和平。

〔文意注解〕「押尼珥对大卫说：我要起身去招聚以色列众人来见我主我王，与你立约，你就可以照着心愿作王」：意指协商已经成功，要回去招聚众民来参加大卫王的正式登基典礼(参撒下 1~3)。

「于是大卫送押尼珥去，押尼珥就平平安安地去了」：意指押尼珥平安无事地离开犹大的辖境。

【撒下三 22】「约押和大卫的仆人攻击敌军，带回许多的掠物。那时押尼珥不在希伯仑大卫那里，因大卫已经送他去，他也平平安安地去了。」

〔吕振中译〕「大卫的臣仆和押尼珥袭击了敌军回来，带来了许多掠物；那时押尼珥不同大卫一起在希伯仑，因为大卫已经把他送走，他也安安然然去了。」

〔原文字义〕「许多」大量；「掠物」掠夺品，战利品。

〔文意注解〕「约押和大卫的仆人攻击敌军，带回许多的掠物」：『仆人』指手下士兵；『攻击敌军』指追击一支劫掠队伍；『许多的掠物』指大量的战利品。

「那时押尼珥不在希伯仑大卫那里，因大卫已经送他去，他也平平安安地去了」：『押尼珥不在希伯仑』许多圣经学者认为，可能大卫为了避免约押妨碍他与押尼珥的协商，特意派遣约押带军出远门，并在约押回来之前便将押尼珥送走。

【撒下三 23】「约押和跟随他的全军到了，就有人告诉约押说：“尼珥的儿子押尼珥来见王，王送他去，他也平平安安地去了。”」

〔吕振中译〕「这时约押和跟随的全军回来，就有人告诉约押说：『尼珥的儿子押尼珥来见王，王把他送走，他也安安然然去了。』」

〔原文字义〕「全军」军队，群。

〔文意注解〕「约押和跟随他的全军到了，就有人告诉约押说：“尼珥的儿子押尼珥来见王，王送他去，他也平平安安地去了」：『他的全军到了』那边一脚出去，这边一脚进来，约押恰好在押尼珥离开时赶到，是出于神的允许；『就有人告诉约押』这人应当是约押留在大卫身边的眼线。

【撒下三 24】「约押去见王说：“你这是作什么呢？押尼珥来见你，你为何送他去，他就踪影不见了呢？」

〔吕振中译〕「约押就进去见王说：『你干了甚么事了？你看，押尼珥来见你，你为怎么把他送走，让他走掉了呢？」

〔原文字义〕「送」打发，送走；「踪影不见」(原文与「送」同字)。

〔文意注解〕「约押去见王说：你这是作什么呢？」：约押表示不能理解大卫对待押尼珥的手法，因为：(1)约押认为押尼珥不可依靠(参 25 节)；(2)他对押尼珥有敌意，两人之间有杀弟之仇(参撒下二 23)。

「押尼珥来见你，你为何送他去，他就踪影不见了呢？」：意指「你为什么不趁机抓住他，却让他轻易的走掉了呢？」

【撒下三 25】「你当晓得尼珥的儿子押尼珥来，是要诓哄你，要知道你的出入和你一切所行的事。」
(吕振中译)「你要晓得尼珥的儿子押尼珥来、无非是要诈骗你，要知道你的出入，晓得你一切所行的罢了。」

(原文字义)「诓哄」引诱，欺骗；「出」发出，流出，出口；「入(原文双字)」入口，进来(首字)；进来的动作(次字)。

(文意注解)「你当晓得尼珥的儿子押尼珥来，是要诓哄你，要知道你的出入和你一切所行的事」：『是要诓哄你』意指他的存心可疑，目的只是要骗取你的信任；『知道你的出入』意指探查你的行踪。

【撒下三 26】「约押从大卫那里出来，就打发人去追赶押尼珥，在西拉井追上他，将他带回来。大卫却不知道。」

(吕振中译)「约押从大卫那里出来，就打发差役去追赶押尼珥，差役就从西拉井那里将他带回来；大卫却不知道。」

(原文字义)「追赶」在…之后；「西拉」回转。

(文意注解)「约押从大卫那里出来，就打发人去追赶押尼珥，在西拉井追上他，将他带回来。大卫却不知道」：『打发人』可能假借大卫的名义；『西拉井』可能是希伯仑西北方约3公里处的一口井；『大卫却不知道』避免大卫阻挡他所要作的事。

【撒下三 27】「押尼珥回到希伯仑，约押领他到城门的瓮洞，假作要与他说机密话，就在那里刺透他的肚腹，他便死了。这是报杀他兄弟亚撒黑的仇。」

(吕振中译)「押尼珥回到希伯仑，约押领他转到城门的瓮洞里，仿佛要和他说机密话的样子，就在那里刺透他的五脏，他便死了：这是为他兄弟亚撒黑报血仇的。」

(原文字义)「瓮洞」(原文无此字)；「机密话」(原文无此字)；。

(文意注解)「押尼珥回到希伯仑，约押领他到城门的瓮洞，假作要与他说机密话」：『城门的瓮洞』原文是「城门的里面」，是城门洞口隐蔽的地方；『说机密话』指不能公开让人听见的话。

「就在那里刺透他的肚腹，他便死了。这是报杀他兄弟亚撒黑的仇」：意指暗杀他，一则为弟弟报仇，再则除去对自己军事领导地位的威胁。

(话中之光)(一)约押没有让神来伸冤，反而自行报押尼珥杀他兄弟之仇。但是报仇使他自己也遭灾(参王上二 31~34)。罪有应得之人，神必报应(参罗十二 19)，不要因仇敌遭难就幸灾乐祸，更不要图谋报复。存心报复会使你心里失去平安，并增加冤冤相报的机会。

(二)押尼珥出于自卫，杀了约押的兄弟亚撒黑，约押则为了报兄弟之仇，也为着保全自己作以色列军事领袖的地位，杀死了押尼珥。出于自卫而杀人的，在逃城之中应得保障(参民三十五 22~25)。约押在逃城希伯仑(参书二十七)施行报复、杀害押尼珥，显示他毫不尊重神的律法。

(三)从表面看来，约押是为亚撒黑复仇，但约押之杀押尼珥，其真意缘因乃是由于嫉妒，使他不顾一切的要将押尼珥除去。因为押尼珥奋勇善战，如今来归大卫，恐惧他将取代自己为元帅。骄傲和嫉妒乃一个东西的两面。当自己比别人强的时候，就骄傲；当自己比不上别人的时候，就嫉妒。骄傲和嫉妒同是出于一个源头，那就是人的自己，主救我们脱离自己。

(四)约押在大卫手下争战多年，但他始终凭着自己的意思行事，只在外面服在大卫的权下，内心却不效法大卫敬畏神，顺服神并寻求神的心意，因此约押的所作所为全凭天然，不能满足大卫的心意。今日在神的工厂上，和主的教会中，像约押这样的人不少，所带进的难处也不少。

【撒下三 28】「大卫听见了就说：“流尼珥的儿子押尼珥的血，这罪在耶和华面前必永不归我和我的国。」

〔吕振中译〕「事后大卫听见了，就说：『对流尼珥儿子押尼珥的血案、我和我的国在永恒主面前永不负责。』」

〔原文字义〕「永(原文双字)」一直到(首字)；永远(次字)。

〔文意注解〕「大卫听见了就说：流尼珥的儿子押尼珥的血，这罪在耶和华面前必永不归我和我的国」：押尼珥在希伯仑被杀，难免让众民误以为是出自大卫的授意。

【撒下三 29】「愿流他血的罪归到约押头上和他父的全家；又愿约押家不断有患漏症的，长大麻风的，架拐而行的，被刀杀死的，缺乏饮食的。」

〔吕振中译〕「愿这罪责盘旋在约押头上、和他父系全家；又愿约押家不断有患漏症的、患痲疯属之病的、架拐而行的〔或译：拿纺锤的弱女子〕、倒毙于刀下的、缺乏食物的。」

〔原文字义〕「架」坚定，牢靠；「拐」棒状物。

〔文意注解〕「愿流他血的罪归到约押头上和他父的全家」：咒诅之一，罪责归给约押和他父家。

「又愿约押家不断有患漏症的，长大麻风的，架拐而行的，被刀杀死的，缺乏饮食的」：咒诅之二，约押家不断有人活着受罪。『架拐而行』有二意：(1)行动不自由，必须扶杖而行；(2)原文另译「抓住纺锤」，意指男人只能作女性的工作。

〔话中之光〕(一)属灵的事情，不仅要符合神的目的，更要符合神的性情。凡是与神的性情不配合的，一定不合神心意的。合神心意的王必须按着神的方法登上以色列的宝座，所以神不允许人的政治手段成功，在这个关键的时刻让押尼珥被约押所杀。而约押使押尼珥的计画落了空，虽然用「人的忿怒」(诗七十六 10)成就了神的旨意，但他的动机、目的和手段全部不对，所以他还是要承担自己的罪，后来被大卫遗命所罗门除掉(参王上二 5)。

【撒下三 30】「约押和他兄弟亚比筛杀了押尼珥，是因押尼珥在基遍争战的时候，杀了他们的兄弟亚撒黑。」

〔吕振中译〕「约押和他兄弟亚比筛杀了押尼珥，是因为押尼珥在基遍争斗时杀死了他们的兄弟亚撒黑的缘故。」

〔原文字义〕「亚比筛」我父是礼物。

〔文意注解〕「约押和他兄弟亚比筛杀了押尼珥，是因押尼珥在基遍争战的时候，杀了他们的兄弟亚撒黑」：『在基遍争战』详情请参阅撒下二 12~32。

〔话中之光〕(一) 押尼珥被杀，扼要的讲，他的平生至少有下列几项重大的错误：(1)他早已在知道耶和華曾起誓应许大卫，他必作以色列的王，扫罗死后，他还不遵神的命令，反立伊施波设作以色列的王；(2)他只凭天然观念，传统习俗，个人私心行事，完全不顾神的旨意；(3)他既立伊施波设为王，却又不忠诚顺服，在受责之时，竟出言恫吓，要废去他的王位。押尼珥之狂妄骄傲，行事毫无原则，在这一切中都显露了出来；(4)押尼珥失去了隐退的良机。如果在扫罗被杀之时，他能急流勇退卸甲归田，从此不问政事，也许可以颐养天年。但他贪恋虚荣，玩弄权柄，终至死与约押刀下，可谓咎由自取。

【撒下三 31】「大卫吩咐约押和跟随他的众人说：“你们当撕裂衣服，腰束麻布，在押尼珥棺前哀哭。”大卫王也跟在棺后。」

〔吕振中译〕「大卫对约押和跟随的众民说：『你们要撕裂衣服，腰束麻布，在押尼珥前面号咷哀哭；大卫王也在尸床后面跟着。』」

〔原文字义〕「棺(首字)」面，脸；「棺(次字)」靠椅，床榻。

〔文意注解〕「大卫吩咐约押和跟随他的众人说：你们当撕裂衣服，腰束麻布，在押尼珥棺前哀哭。大卫王也跟在棺后」：『撕裂衣服，腰束麻布』表示对死者哀悼；『棺』不是棺材，而是摆放尸体的尸床。

【撒下三 32】「他们将押尼珥葬在希伯仑。王在押尼珥的墓旁放声而哭，众民也都哭了。」

〔吕振中译〕「他们将押尼珥埋葬在希伯仑；王在押尼珥的墓旁放声而哭；众民也都哭了。」

〔原文字义〕「放」举起，升起。

〔文意注解〕「他们将押尼珥葬在希伯仑。王在押尼珥的墓旁放声而哭，众民也都哭了」：『葬在希伯仑』即指葬在犹太京城，待以尊荣；『放声而哭』备及哀思。

【撒下三 33】「王为押尼珥举哀说：“押尼珥何竟像愚顽人死呢？”」

〔吕振中译〕「王为押尼珥举哀说：『押尼珥之死、怎么竟像愚忘人〔同词：拿八〕的死阿？』」

〔原文字义〕「愚顽人」愚笨的，无知的。

〔文意注解〕「王为押尼珥举哀说：“押尼珥何竟像愚顽人死呢？”」：『像愚顽人死』指疏于防范而被杀身亡。

【撒下三 34】「你手未曾捆绑，脚未曾锁住；你死如人死在罪孽之辈手下一样。」于是众民又为押尼珥哀哭。」

〔吕振中译〕「你的手未曾被捆绑；你的脚未曾被铜炼锁住；你的仆倒、竟如在横暴之辈

面前仆倒一样!』于是众民继续为押尼珥哀哭。」

〔原文字义〕「锁住」拉近，靠近；「罪孽」没有公理，不公义。

〔文意注解〕「你手未曾捆绑，脚未曾锁住；你死如人死在罪孽之辈手下」一样。于是众民又为押尼珥哀哭：「『手未曾捆绑，脚未曾锁住』意指不是罪犯；『死在罪孽之辈手下』未指明杀死他的是约押和他兄弟亚比筛(参 30 节)。」

【撒下三 35】「日头未落的时候，众民来劝大卫吃饭，但大卫起誓说：“我若在日头未落以前吃饭，或吃别物，愿神重重地降罚与我。”」

〔吕振中译〕「还在白日时候、众民都来劝大卫吃饭；大卫起誓说：『我若在日头未落以前吃饭、或吃任何东西，愿上帝这样惩罚我，并且加重地惩罚。』」

〔原文字义〕「别物」任何物品，任何事物。

〔文意注解〕「日头未落的时候，众民来劝大卫吃饭」：「『日头未落』以色列人是以日落为一天的开始；『劝大卫吃饭』表示大卫为押尼珥之死禁食。

「但大卫起誓说：我若在日头未落以前吃饭，或吃别物，愿神重重地降罚与我」：「『日头未落以前』意指不满一天。大卫拒绝中断禁食，表示他为押尼珥之死的哀思是真诚的。」

【撒下三 36】「众民知道了，就都喜悦。凡王所行的，众民无不喜悦。」

〔吕振中译〕「众民领会了，大家都很满意；凡王所行的、众民都很满意。」

〔原文字义〕「喜悦」(原文无此字)。

〔文意注解〕「众民知道了，就都喜悦。凡王所行的，众民无不喜悦」：「『凡王所行的』指大卫为押尼珥葬礼过程中的表现；『无不喜悦』意指全都觉得满意。」

【撒下三 37】「那日以色列众民才知道杀尼珥的儿子押尼珥并非出于王意。」

〔吕振中译〕「那一天、以色列众民纔知道杀尼珥的儿子押尼珥、并不是出于王的意思。」

〔原文字义〕「尼珥」灯。

〔文意注解〕「那日以色列众民才知道杀尼珥的儿子押尼珥并非出于王意」：「『以色列众民』包括犹太支派和以色列十一个支派；『并非出于王意』指不是大卫暗地唆使约押兄弟杀死押尼珥的。」

〔话中之光〕(一)亚当的后裔不管有多属灵，都难免因着肉体的掺杂而失去向着神单纯的心。许多时候，我们热心传福音、事奉神，也常常搞不清是出于肉体、还是出于圣灵；是表面的虚伪，还是「无伪的爱心」(林后六 6)；亦或两者兼有之。虽然「或是假意，或是真心，无论怎样，基督究竟被传开了」(腓一 18)，但我们若不顺从圣灵、警惕肉体，接受十字架的对付，「恐怕我传福音给别人，自己反被弃绝了」(林前九 27)。

(二)感谢主！神不允许大卫一直认不清自己的属灵真相，所以祂不断地安排环境来显明大卫的肉体、对付大卫的肉体，直到祂向神承认「祢若究察罪孽，谁能站得住呢」(诗一百三十 3)，并且求神赦免自己「隐而未现的过错」(诗十九 12)，鉴察自己「里面有什么恶行没有」(诗一百三十九 24)。神也不会让

新约的信徒一直对自己的属灵光景糊里糊涂，因为「情欲和圣灵相争，圣灵与情欲相争」(加五 17)，我们若是「叫神的圣灵担忧」(弗四 30)，里面就没有办法得着安息。

【撒下三 38】「王对臣仆说：“你们岂不知今日以色列人中，死了一个作元帅的大丈夫吗？”」

〔吕振中译〕「王对臣仆说：『你们岂不知今日在以色列中仆倒了一个将军、又是个大人物么？』」

〔原文字义〕「大」巨大的；「丈夫」(原文无此字)。

〔文意注解〕「王对臣仆说：你们岂不知今日以色列人中，死了一个作元帅的大丈夫吗？」：『作元帅的大丈夫』意指「伟大的领袖」。

【撒下三 39】「我虽然受膏为王，今日还是软弱。这洗鲁雅的两个儿子比我刚强，愿耶和华照着恶人所行的恶报应他。」」

〔吕振中译〕「我、我虽然受膏为王，今日还是柔弱；洗鲁雅的儿子这些人比我强；愿永恒主照恶人所行的坏事报应行坏事的人就是了。』」

〔原文字义〕「软弱」娇嫩的，柔弱的；「洗鲁雅」香膏；「刚强」凶猛，硬着颈项。

〔文意注解〕「我虽然受膏为王，今日还是软弱」：『还是软弱』指他有所顾忌，不敢按律法惩办约押兄弟。

「这洗鲁雅的两个儿子比我刚强，愿耶和华照着恶人所行的恶报应他」：『比我刚强』有二意：(1)他们的势力太大，不能随意惩处他们；(2)他们的性情刚愎，作事毫无顾忌。

〔话中之光〕(一)神拦阻了押尼珥的计画，但大卫的心里却还没完全苏醒。他只看见约押破坏了自己的安排，却看不到自己的安排不合神心意；只看见难以应付的人事关系，却看不到神要借着这些难处让他学会不倚靠势力、单单倚靠神。既然大卫还没有学足功课，神就没有立刻「报应」约押，而是留着「体贴肉体」(罗八 5)的约押，在关键的时候不断地出来显明大卫肉体的愚昧，让他不断地补课。

(二)约押一生为神的国度争战，作出了许多贡献，但也帮了许多倒忙，是一位「体贴肉体」的同工。他在大卫谋杀乌利亚(参撒下十一 16)和押沙龙叛乱(参撒下十四 1~3)时所做的，都十分体贴大卫的肉体，结果却给大卫和神的国度带来了巨大的亏损。我们若不肯好好学习神所量给的功课，神也会留下我们环境中的「约押」，允许「约押」不断地出来引动我们的肉体，让我们饱尝「体贴肉体」的恶果，直到我们的肉体被十字架彻底治死，因为「体贴肉体的，就是死」(罗八 6)。

叁、灵训要义

【大卫的家与国】

一、大卫的家：

1.他有众多妻妾：

(1)「耶斯列人亚希暖，…作过迦密人拿八的妻亚比该，…基述王达买的女儿玛迦」(2~3 节)：玛迦可能是政治联姻。

(2)「哈及，…亚比他，…以格拉」(4~5 节)。

(3)「扫罗的女儿米甲」(13 节)：改嫁帕铁后再要回来(参 15~16 节)。

2. 所生众子若非早逝便是问题人物：

(1)「长子暗嫩」(2 节)：强奸同父异母之妹(参撒下十三 14)。

(2)「次子基利押」(3 节)：可能早逝。

(3)「三子押沙龙」(3 节)：谋杀(参撒下十三 28)、背叛(参撒下十五 13)。

(4)「四子亚多尼雅」(4 节)：贪图王位(参王上一 5~6)。

(5)「五子示法提雅」(4 节)：可能早逝。

(6)「六子以特念」(5 节)：可能又名耶利摩，他的女儿嫁给了罗波安为妻(参代下十一 18)。

二、大卫的国：

1.「扫罗家和大卫家争战许久，大卫家日见强盛，扫罗家日见衰弱」(1 节)：出于神的赐福，国力日盛。

2.「扫罗家和大卫家争战的时候，押尼珥在扫罗家大有权势。…一日，伊施波设对押尼珥说：你为什么与我父的妃嫔同房呢？」(6~7 节)：敌帅跋扈。

3.「押尼珥因伊施波设的话，就甚发怒，说：我岂是犹大的狗头呢？我恩待你父扫罗的家，和他的弟兄、朋友，不将你交在大卫手里，今日你竟为这妇人责备我吗？我若不照着耶和华起誓应许大卫的话行，废去扫罗的位，建立大卫的位，使他治理以色列和犹大，从但直到别是巴，愿神重重地降罚与我」(8~10 节)：出言不逊，誓将国权移交大卫。

4.「押尼珥打发人去见大卫，替他说：这国归谁呢？又说：你与我立约，我必帮助你，使以色列人都归服你。大卫说：好！我与你立约」(12~13 节)：大卫同意与敌帅押尼珥立约。

5.「押尼珥带着二十个人，来到希伯仑见大卫，大卫就为押尼珥和他带来的人设摆筵席。押尼珥对大卫说：我要起身去招聚以色列众人来见我主我王，与你立约，你就可以照着心愿作王。于是大卫送押尼珥去，押尼珥就平平安安地去了」(20~21 节)：双方谈妥条件，大卫设摆筵席送押尼珥平安离去。

6.「约押从大卫那里出来，就打发人去追赶押尼珥，在西拉井追上他，将他带回来。大卫却不知道。押尼珥回到希伯仑，约押领他到城门的瓮洞，假作要与他说话机密话，就在那里刺透他的肚腹，他便死了」(26~27 节)：出于神的允许，约押因忌恨又为报杀弟之仇而谋害押尼珥。

7.「大卫听见了就说：流尼珥的儿子押尼珥的血，这罪在耶和华面前必永不归我和我的国。愿流他血的罪归到约押头上和他父的全家」(28~29 节)：大卫表示无辜并咒诅约押应承担流押尼珥血的罪。

8.「大卫吩咐约押和跟随他的众人说：你们当撕裂衣服，腰束麻布，在押尼珥棺前哀哭。大卫王也跟在棺后。他们将押尼珥葬在希伯仑」(31~32 节)：大卫厚葬押尼珥。

9.「大卫起誓说：我若在日头未落以前吃饭，或吃别物，愿神重重地降罚与我。…那日以色列众民才知道杀尼珥的儿子押尼珥并非出于王意」(35~37 节)：大卫赢得以色列众民的心。

撒母耳记下第四章注解

壹、内容纲要

【扫罗家亡】

- 一、扫罗家两个军长弑君后拿着首级投奔大卫(1~8节)
- 二、大卫处决凶手，埋葬伊施波设的首级(9~12节)

贰、逐节详解

【撒下四 1】「扫罗的儿子伊施波设听见押尼珥死在希伯仑，手就发软，以色列众人也都惊惶。」

〔吕振中译〕「扫罗的儿子伊施波设听见押尼珥死在希伯仑，他的手就发软；以色列众人也都惊惶。」

〔原文字义〕「发软」下沉，落下；「惊惶」惊慌，害怕。

〔文意注解〕「扫罗的儿子伊施波设听见押尼珥死在希伯仑，手就发软」：『手就发软』意指浑身乏力、失去勇气。

「以色列众人也都惊惶」：『惊惶』意指惊慌失措。

〔话中之光〕(一)伊施波设是靠别人(押尼珥)壮胆的人。他没有仰赖神，押尼珥一死，他就一无所有了。他遭遇危机、受到压力，就被恐惧吓倒。恐惧能使我们瘫痪，惟有信心与倚靠神能胜过惧怕(参提后一 6~8；来十三 6)。只要信靠神，就能放胆地克服身边的困难。

(二)伊施波设因立他为王的人死了，以至手足无措，以色列众人也都惊惶。这正是靠人血气膀臂，心中离弃耶和华之人的结局。作诗的人劝我们说：「你们不要依靠君王，不要依靠世人，他一点也不能帮助。他的气一断，就归回尘土…以雅各的神为帮助，仰望耶和华他神的，这人便为有福」(诗一百四十六 3~5)。是的，「以耶和华为神的那国是有福的」(诗三十三 12)。

(三)押尼珥与大卫立约(参撒下三 12)，表面上能帮助大卫顺利地登上以色列的宝座，成全神的旨意(参撒下三 18)。但正如撒但主动要为神成就国度的计画、许诺把「世上的万国与万国的荣华」(太四 8)都赐给主耶稣一样，这些事的动机、方法和目的都不是行在神的旨意里，而是行在人的诡诈里，背后更是仇敌的诡计；即使表面上成功了，实际上也是失败的。因此，神伸出手来干预，允许「押尼珥死在希伯仑」，让人的筹算和仇敌的诡计功亏一篑。

(四)神干预的结果，使「以色列众人也都惊惶」，表面上是在大卫和北方十一个支派之间造成了重大的裂痕，给大卫登上宝座的道路带来了更大的障碍。但恰恰是这样，才显出神的作为，因为「在人

这是不能的，在神凡事都能」(太十九 26)。

【撒下四 2】「扫罗的儿子伊施波设有两个军长：一名巴拿，一名利甲，是便雅悯支派、比录人临门的儿子。比录也属便雅悯。」

(吕振中译)「扫罗的儿子有两个人做了游击队长，一个名叫巴拿，一个名叫利甲，都是便雅悯子孙比录人临门所生的：因为比录也算是属于便雅悯。」

(原文字义)「巴拿」忧伤痛苦；「利甲」骑师；「比录」多井之地；「临门」石榴树。

(文意注解)「扫罗的儿子伊施波设有两个军长：一名巴拿，一名利甲」：『军长』劫掠队伍(参撒下三 22 原文字义)的官长。

「是便雅悯支派、比录人临门的儿子。比录也属便雅悯」：『比录』位于耶路撒冷西北方约 8 公里，伯特利西南方约 12 公里；『属便雅悯』意指属于便雅悯支派的辖境。

【撒下四 3】「比录人早先逃到基他音，在那里寄居，直到今日。」

(吕振中译)「比录人早先逃到基他音，就一直在那里寄居、直到今日。」

(原文字义)「基他音」两个酒醉。

(文意注解)「比录人早先逃到基他音，在那里寄居，直到今日」：『基他音』位于伯特利以西约 33 公里，约帕东南方约 21 公里；『比录人早先逃到基他音』指早先扫罗父子率领以色列人与非利士人对战，战败被杀之后，以色列人弃城逃跑，非利士人便来住在其中(参撒上三十一 7)。原来居住在比录的以色列人，则逃到基他音定居。

【撒下四 4】「扫罗的儿子约拿单有一个儿子，名叫米非波设，是瘸腿的。扫罗和约拿单死亡的消息从耶斯列传到的时候，他才五岁。他乳母抱着他逃跑，因为跑得太急，孩子掉在地上，腿就瘸了。」

(吕振中译)「扫罗的儿子约拿单有一个儿子、两脚残废；当扫罗和约拿单的消息从耶斯列传到的时候、他纔五岁；他乳母抱起他来逃跑，因为慌慌张张逃跑，孩子掉下来，腿就瘸了：他的名字叫米非波设。」

(原文字义)「米非波设」终结偶像；「瘸(首字)」受打击的；「约拿单」耶和华已给与；「耶斯列」神栽种；「太急」匆忙，紧张；「瘸(次字)」跛行。

(文意注解)「扫罗的儿子约拿单有一个儿子，名叫米非波设，是瘸腿的」：『米非波设』是约拿单的儿子，后来受到大卫的善待(参撒下九 11)。此处提到米非波设，乃因他和前后的叙事都有关连：(1)当比录人逃到基他音(参 3 节)的同时，米非波设被他乳母抱着他逃跑时掉在地上，才变成瘸腿的；(2)伊施波设被暗杀(参 6~7 节)后，扫罗家有可能继承王位的便是米非波设。

「扫罗和约拿单死亡的消息从耶斯列传到的时候，他才五岁」：『消息从耶斯列传到』耶斯列是当时的主要战场(参撒上二十九 1, 11)，扫罗父子被杀的地点基利波山(参撒上三十一 8)位于耶斯列河谷的南岸。

「他乳母抱着他逃跑，因为跑得太急，孩子掉在地上，腿就瘸了」：『逃跑』指逃避非利士人；『腿

就瘸了』大概是摔断了腿骨或踝子骨。

《话中之光》 (一)扫罗王朝的合法继承者，在长子约拿单逝世后，应该是长子长孙米非波设。但他年幼，而且瘸腿；何况约拿单决定遵行神旨意，放弃王位，让大卫作王(参撒下二十三 17)，米非波设也一生没有作王的意图。非利士人猖獗的时候，他年纪幼小，是乳母抱着逃难；被摔伤残，受人养护，不用挣扎拼斗。他名字的意思是“惭愧的人”，可能反映约拿单的心情：虽然深爱大卫，却不得不住在王家。没有野心的米非波设，与世无争，却常在神的恩典中。

(二)按人看来，米非波设真是命途多舛。他在开头时，一切都不能和伊施波设断乎不能于他相比。两人的分别，真是如同天渊。这说明了人在神面前蒙恩，全不在乎外面的条件；有人仪表不凡，气概英武，才干超众，但神若不祝福他，仍是一事无成。相反的有人软弱无能，甚至残缺不全，处处要仗赖人，但他们敬畏神，依靠耶和华，因而大蒙祝福。伊施波设和米非波设之间，这么鲜明的对比给我们指明了当拣选的道路，那就是单单依靠神。

【撒下四 5】「一日，比录人临门的两个儿子利甲和巴拿出去，约在午热的时候，到了伊施波设的家，伊施波设正睡午觉。」

《吕振中译》「比录人临门的儿子利甲和巴拿出来，约在日中炎热的时候到了伊施波设的家；伊施波设正睡午觉。」

《原文字义》「午热」热度，热气。

《文意注解》「一日，比录人临门的两个儿子利甲和巴拿出去」：『出去』指他们定意采取行动。

「约在午热的时候，到了伊施波设的家，伊施波设正睡午觉」：『午热的时候』指中午最炎热的时候，一般人都在休息；『正睡午觉』王本身在睡觉缺乏防患，伺候的仆人也趁机偷懒。

【撒下四 6】「他们进了房子，假作要取麦子，就刺透伊施波设的肚腹逃跑了。」

《吕振中译》「那家守门的女人正在簸麦子，竟打盹睡着〔传统：看哪，他们进到屋中，假作要取麦子，就刺透伊施波设的五脏〕；利甲和他兄弟巴拿就溜进去。」

《原文字义》「假作」(原文无此字)。

《文意注解》「他们进了房子，假作要取麦子，就刺透伊施波设的肚腹逃跑了」：『假作要取麦子』指借口要取出储放在王仓里的军粮而混进王宫；『肚腹』原文是「第五根肋骨的下方」(参撒下二 23 注解)。

【撒下四 7】「他们进房子的时候，伊施波设正在卧房里躺在床上。他们将他杀死，割了他的首级，拿着首级在亚拉巴走了一夜，」

《吕振中译》「他们进屋子的时候，伊施波设正在卧房里躺在床上；他们把他一刺，便杀死他，割了他的头，拿着那头，走了亚拉巴的路、走一整夜，」

《原文字义》「割…首级」挪去，脱去；「亚拉巴」不毛之地。

《文意注解》「他们进房子的时候，伊施波设正在卧房里躺在床上」：『躺在床上』意指正在睡午觉。

「他们将他杀死，割了他的首级，拿着首级在亚拉巴走了一夜」：『亚拉巴』指约但河谷到死海的

旷野地带，从北到南；『走了一夜』从中午到次日清晨，大约走了将近 20 个钟头，从玛哈念到希伯仑将近 100 公里。

《话中之光》 (一)从玛哈念到希伯仑大约相隔 100 公里，利甲和巴拿暗杀伊施波设是正午之后。他们逃跑，直到第二天早晨，连续走了近 20 小时，才到达了希伯仑。他们以相当于 1 小时约 5 公里速度，没有休息地一直走过来的，我们只能为行恶之人叹息(参罗三 13~18)。因他们决不能逃脱神的惩罚(参箴十四 12, 19)。

【撒下四 8】「将伊施波设的首级拿到希伯仑见大卫王，说：“王的仇敌扫罗，曾寻索王的性命。看哪，这是他儿子伊施波设的首级，耶和华今日为我主我王，在扫罗和他后裔的身上报了仇。”」

《吕振中译》「将伊施波设的头带到希伯仑去见大卫，对王说：『看哪，这寻索你性命的、你的仇敌扫罗的儿子伊施波设的首级在这里呢；永恒主今日为我主我王在扫罗和他后裔身上报了仇了。』」

《原文字义》「寻索」寻求，渴求。

《文意注解》「将伊施波设的首级拿到希伯仑见大卫王，说：王的仇敌扫罗，曾寻索王的性命」：『王的仇敌』想要激起大卫的敌忾心；『曾寻索王的性命』几度几乎被逼到绝境，难免记忆犹新。

「看哪，这是他儿子伊施波设的首级，耶和华今日为我主我王，在扫罗和他后裔的身上报了仇」：自以为替神伸张公义，可以讨大卫的喜悦。

《话中之光》 (一)利甲和巴拿强调「伊施波设是扫罗之子」的事为了使大卫回想起当年从扫罗受过的威胁，使他掀起对扫罗的敌对心和复仇之心，因此他们期待大卫会称赞他们并赏赐他们。但事情却完全出乎他们的预料(参 12 节)。这里我们可以发现，完全以世界为中心的人对人和事的判断，与以神为中心的人对人和事的判断是截然不同的。

(二)属肉体的人都喜欢「替天行道」，用属灵的外表来掩盖里面的肉体，正如这两个凶手声称他们的谋杀是「耶和华今日为我主我王在扫罗和他后裔的身上报了仇」。这是在押尼珥之后，仇敌继续制造试探的机会，要用不合神心意的方法，把大卫推上宝座。

(三)大卫登上以色列的宝座是神的命定，但应该出于神的手，而不是人的手，更不能是撒但的手。撒但这么热心地帮忙，无非是要把美事做得不美：如果大卫靠着谋杀而坐上宝座，就把合神心意的事变成了不合神心意的事，结果大卫作王就成了仇敌的得胜。

【撒下四 9】「大卫对比录人临门的儿子利甲和他兄弟巴拿说：“我指着救我性命脱离一切苦难、永生的耶和华起誓：」

《吕振中译》「但是大卫却回答比录人临门的儿子利甲和他兄弟巴拿说：『我指着那赎我性命脱离一切患难的永活永恒主来起誓：』」

《原文字义》「苦难」困境，危难，困难。

《文意注解》「大卫对比录人临门的儿子利甲和他兄弟巴拿说：我指着救我性命脱离一切苦难、永生的耶和华起誓」：『救我性命脱离一切苦难』表示仇敌尽管企图加害，但是我有神就够了。

《话中之光》 (一)大卫称神为「救我性命脱离一切苦难、永生的耶和华」，表明他已经在旷野被追赶的经历中熟悉了神做事的法则，已经学会把「救我性命」的事交托给神，而不是倚靠人的方法。

(二)大卫已经变得十分熟识神和祂公义与正直的道路。耶和华曾屡次介入拯救了大卫的性命，并使他的仇敌苦恼。大卫乐于把复仇留给耶和华(参申三十二 35；罗十二 19；来十 30)。他不需要犯罪的人说明他脱离麻烦。

(三)大卫一生已经学会等候的功夫。他有什么需要，就仰望神的供给。在他路上有困难，他也依靠神为他挪开，任何人在他道中阻碍，他只让神来对付。他在旷野两次不肯取扫罗的性命。那亚玛力人说他杀了扫罗在基利波山，大卫就处决那人。大卫以同一原则处理杀害伊施波设的事，他不需要别人为他铺路，步向以色列的王座。

(四)愿神也这样救拔你脱离一切仇敌，不可灰心丧胆。不要自己伸手抓取地位，或以手段求自己的安全，那样手段以后会自觉羞耻的。「你当依靠耶和华而行善，住在地上，以祂的信实为粮。当将你的事交托耶和华，并依靠祂，祂必成全。你当默然依靠耶和华，耐性等候祂」(诗三十七 3~7)。神可使冰河化为流水，也必除去一切的困难，使你承受地土，祂必救拔你，使仇敌蒙羞，祂以宝血救赎你，必不使你失望，祂也不致耽误。祂必永远活着、爱你。祂常在宝座上。

【撒下四 10】「从前有人报告我说，扫罗死了，他自以为报好消息，我就拿住他，将他杀在洗革拉，这就作了他报消息的赏赐。」

《吕振中译》「从前有人向我报信说：“看哪，扫罗死了”，自以为他是个传好消息的；我就抓住他，将他杀在洗革拉；这就是我给他做传消息的报偿。」

《原文字义》「洗革拉」回绕。

《文意注解》「从前有人报告我说，扫罗死了，他自以为报好消息」：这是指亚玛力少年人向大卫报扫罗死讯的事(参撒下一 1~10)。

「我就拿住他，将他杀在洗革拉，这就作了他报消息的赏赐」：请参阅撒上一 11~16。

《话中之光》 (一)大卫向利甲和巴拿讲述亚玛力少年的行为，宣告他的错误(参 11 节)。表明自己现在要执行的刑罚是超越个人和感情，替神执行公义审判的事实。

(二)「自以为报好消息」，没有义的人，不觉自己转变得太快了些，反以为是帮耶和华作了事，行了神的旨意。违背道德原则的人，都有以神的旨意为借口的习惯。人用自己的方法，不能成就神的旨意，何况其伸手动脚，都出于自私的意图。违背伦理原则的手段，徒劳无功，于己无益，于神有损。

【撒下四 11】「何况恶人将义人杀在他的床上，我岂不向你们讨流他血的罪、从世上除灭你们呢？」

《吕振中译》「何况恶人在义人家里将他杀在床上，我现在哪有不从你们手里讨流他血的罪，而将你们从地上肃清呢？」

《原文字义》「恶」邪恶的，犯法的；「义」公正的，公义的；「除灭」消耗，完全除去，烧毁。

《文意注解》「何况恶人将义人杀在他的床上，我岂不向你们讨流他血的罪、从世上除灭你们呢？」：『恶人』指利甲和他兄弟巴拿(参 9 节)；『义人』指伊施波设(参 8 节)；『杀在他的床上』请参阅 7 节。

《话中之光》 (一)大卫和我们一样，都不是完全人。现在好机会第二次出现，虽然大卫很清楚地知道神的旨意，但有多少人能在等候七年多以后，仍然拒绝「万事都互相效力」(罗八 28)的诱惑呢？但神并不倚靠人的觉悟、努力或自我克制来成就祂的旨意，而是用祂自己的手来引导我们。押尼珥的死已经让大卫看到：不在神的心意里所做的，不管理由有多么属灵，结果都是枉然。因此，这次他不敢再给仇敌留破口，而是断然拒绝试探、继续等候神。神也常常借着前车之鉴和切肤之痛，让我们经历投机取巧的恶果，渐渐学会不再伸出肉体的手、而是安心等候神。

(二)许多人处在大卫的位置都不会像大卫这样思路清楚判断明智。他们可能会认为这两个刺客是真正的爱国者，可敬的公民和朋友。实际上是谋杀的行为他们可能解释为公义和必要的行为，是为国家的最好利益而行的。杀人犯本人也盼望并且确实预料他们的行为会被那样解释。但是大卫从外在的伪装看到了内里，正确地探知了他们自私、邪恶的动机。

【撒下四 12】「于是大卫吩咐少年人将他们杀了，砍断他们的手脚，挂在希伯仑的池旁；却将伊施波设的首级，葬在希伯仑，押尼珥的坟墓里。」

《吕振中译》「于是大卫吩咐青年僮仆将他们杀掉，砍断他们的手和脚，挂在希伯仑池旁边；却将伊施波设的头埋葬在希伯仑押尼珥的坟墓里。」

《原文字义》「砍断」切开。

《文意注解》「于是大卫吩咐少年人将他们杀了，砍断他们的手脚，挂在希伯仑的池旁」：『砍断他们的手脚』表示他们的手刺杀伊施波设，他们的脚奔走一整夜，将首级带到希伯仑，所作所为大大错误，所以砍断示众。

「却将伊施波设的首级，葬在希伯仑，押尼珥的坟墓里」：表示伊施波设并没有犯错，所以给他礼葬。

《话中之光》 (一)当一个国家在政治或社会处于不安的状态时，经常有只顾自己安全和利益的极度自私的机会主义分子出现。这种现像在押尼珥死后的以色列也出现了，「利甲」和「巴拿」正是这样的人，他们共同设谋杀害死自己的君主伊施波设，并把他的首级带到大卫那里奉给他。结果他们的命运以悲惨的结局而告终。

(二)一个合神心意的人不能停留在「身正不怕影子斜」上，而是不但身子要正，影子也不能有，完全地活在光中，「无可指摘，诚实无伪」(腓二 15)；不但自己要持守真理，也不能任凭别人因自己而误会、跌倒，这才是「明光照耀」(腓二 15)的见证。

(三)大卫本于公义的举动，说明了义的和不法的不能相交之原则。不义永远不能成就义，如同作恶之不能成善。所以大卫不但不寻求出于不义的帮助，反将不义的人绳之以法。大卫是神的受膏者，是神按着祂的旨意所膏的王，万民都当归顺，帮助大卫是理所当然的。然而对大卫的帮助，绝不能用人的方法，更不必说用不义和不法的手段了。神如何弃绝一切属血气的，大卫也弃绝出乎血气的帮助。他自己在凡事上依靠神，也接受神所打发的那些依靠耶和華之人所给他的帮助。那些存心利己，靠自己的力量，用自己的手段，要帮助他的，虽然按人看来对大卫有利，大卫也加以拒绝。

(四)在神的工作上，我们最常犯的毛病乃是动用血肉的手脚。我们总忘不掉自己的办法，相信自己

的力量，以为我们能帮助神一臂之力，帮他成就大事。但是神不要这样的帮助，神拒绝人的手。千万不要以为只要存心对了，神就必悦纳，必定祝福。就是存心对了，还不够，方法还得对，力量的源头也得对。永远不可忘记，神的宝座是立在公义的根基上。

(五)如果我们的肉体没有经过深刻的对付，当我们受欺压，遭攻击，蒙冤屈的时候，我们巴不得有人挺身而出，替我们抱不平。我们所注意的只是帮助，全不考虑帮助来自何处，更不问临到我们的环境，神有什么美意。一个有学习的人，不只不敢接受属血气之人的同情与援手，就连对逆境所产生的心怀不平，也会自责，深怕得罪神。环境中的横逆，常常是肉体是否经过对付的试金石。但愿我们的肉体更多受十字架的破碎，好让里面的基督更多彰显。

叁、灵训要义

【大卫断然拒绝不义手脚之帮助】

一、「扫罗的儿子伊施波设听见押尼珥死在希伯仑，手就发软，以色列众人也都惊惶」(1节)：扫罗家的王位摇摇欲坠。

二、「扫罗的儿子约拿单有一个儿子，名叫米非波设，是瘸腿的」(4节)：具有王位继承权的米非波设身体有缺陷。

三、「一日，比录人临门的两个儿子利甲和巴拿出去，约在午热的时候，到了伊施波设的家，伊施波设正睡午觉。…他们将他杀死，割了他的首级，拿着首级在亚拉巴走了一夜」(5~7节)：两个军长动手刺杀伊施波设，又拿着首级跋涉到大卫处。

四、「将伊施波设的首级拿到希伯仑见大卫王，说：王的仇敌扫罗，曾寻索王的性命。看哪，这是他儿子伊施波设的首级，耶和华今日为我主我王，在扫罗和他后裔的身上报了仇」(8节)：他们本以为大卫会给与赏赐。

五、「大卫对比录人临门的儿子利甲和他兄弟巴拿说：…从前有人报告我说，扫罗死了，他自以为报好消息，我就拿住他，将他杀在洗革拉，这就作了他报消息的赏赐」(9~10节)：不料，大卫并不以为他们是报好消息。

六、「何况恶人将义人杀在他的床上，我岂不向你们讨流他血的罪、从世上除灭你们呢？于是大卫吩咐少年人将他们杀了，砍断他们的手脚，挂在希伯仑的池旁；却将伊施波设的首级，葬在希伯仑，押尼珥的坟墓里」(11~12节)：他们反而被杀，且被砍断「手脚」示众。

撒母耳记下第五章注解

壹、内容纲要

【大卫受膏作以色列全民的王】

- 一、以色列众支派膏立大卫作王(1~5节)
- 二、大卫攻占并迁都耶路撒冷(6~12节)
- 三、大卫在耶路撒冷又立后妃，又生儿女(13~16节)
- 四、大卫两次击败非利士人(17~25节)

贰、逐节详解

【撒下五 1】「以色列众支派来到希伯仑见大卫，说：“我们原是你的骨肉。”

〔吕振中译〕「以色列众族派到希伯仑来见大卫，说道：『看哪，我们原是你的骨肉。』」

〔原文字义〕「希伯仑」联合；「骨」骨头，实质；「肉」血肉之体。

〔文意注解〕「以色列众支派来到希伯仑见大卫，说：我们原是你的骨肉」：『以色列众支派』指原属伊施波设治下的十一支派；『你的骨肉』意指同有血缘关系。

〔话中之光〕(一)生命的成熟和器皿的合用，是需要时间的。世人今日在权位之争上，各种方法都用，只要目的可达，虽然伤害多人，也在所不惜。这和大卫静候神将他举到宝座，分别如同天地，可叹今日在教会中也有权位之争，也均有手腕和方法，竟然与世人无异，这是何等羞耻！

(二)以下几点我们应当记住：(1)权柄是神所赐的，因为经上说：「没有权柄不是出于神的」(罗十三章)；(2)权柄是与神生命相连的。只有让基督在生命中作王的人，才有属灵的分量，才有属灵的权柄，方能将神的恩典供应别人。因此属灵的权柄是自然产生的，不需要用人的方法去夺取；(3)忍耐是属灵权柄的印记。圣经说：「我们若能忍耐，也必和他一同作王」(提后二 12)。忍耐是作王不可缺少的条件。大卫从幼年就学忍耐的功课，这是训练作王的必修课程。大卫登以色列的宝座之后，在忍耐的学习上，还得更上一层楼；许多重大的事，没有忍耐就无法处理；许多打击，是不能忍耐的人所无法承受的。

【撒下五 2】「从前扫罗作我们王的时候，率领以色列人出入的是你。耶和华也曾应许你说：‘你必牧养我的民以色列，作以色列的君。’」

〔吕振中译〕「从前扫罗做王管理我们的时候、率领以色列人出入的乃是你。永恒主也曾对你说过：“是你要牧养我人民以色列；是你要做人君来管理以色列。”」

〔原文字义〕「出入」进入，来，去；「牧养」放牧，看顾，喂养。

〔文意注解〕「从前扫罗作我们王的时候，率领以色列人出入的是你」：『率领以色列人出入』意指在以色列众民当中显出领袖的才干(参撒下十八 16)。

「耶和华也曾应许你说：你必牧养我的民以色列，作以色列的君」：『牧养我的民』形容君王的职

责是照顾神的百姓。

《话中之光》(一)此时神已经让百姓清楚地看见神的安排，就是「大卫家日见强盛，扫罗家日见衰弱」(撒下三 1)。当他们认识到前面只有一条出路的时候，才能甘心乐意地接受神的受膏者为王。虽然中间经过了许多波折、误解，但百姓最终还是同心合意地拥立大卫，正显明大卫作王是神的作为，因为「在人这是不能的，在神凡事都能」(太十九 26)。

(二)这也是我们生命成长的经历：每个信徒都知道应该接受基督为王，但却不得不「附从那肢体中犯罪的律」(罗七 23)。人没有办法靠自己的努力来「脱离这取死的身體」(罗七 24)，但神借着十字架不断地对付我们，让我们里面的旧人「日见衰弱」、新人「日见强盛」。当我们认识到「体贴肉体的，就是死；体贴圣灵的，乃是生命、平安」(罗八 6)的时候，才能甘心乐意地接受基督为王。

【撒下五 3】「于是以色列的长老都来到希伯仑见大卫王，大卫在希伯仑耶和华面前与他们立约，他们就膏大卫作以色列的王。」

《吕振中译》「于是以色列众长老都到希伯仑来见大卫王；大卫王在希伯仑永恒主面前和他们立约，他们就膏立了大卫做王来管理以色列。」

《原文字义》「立」砍下，砍调；「约」契约，结盟。

《文意注解》「于是以色列的长老都来到希伯仑见大卫王，大卫在希伯仑耶和华面前与他们立约，他们就膏大卫作以色列的王」：这是大卫第三次受膏作以色列全民的王，第一次是被先知撒母耳私下非公开的膏立(参撒下十六 13)，第二次是被犹大的长老膏立作犹大的王(参撒下二 4)。

《话中之光》(一)大卫从第一次受膏到第三次受膏，大约过了 20 年。以人的眼光来看，这似乎是漫长而无意义，但正是在这期间，神培养锻炼大卫作为统一王国的领袖应具备的军事、政治素养，并通过具备了各种环境使他具有以神为中心的信仰品格。

(二)并且在这期间使大卫在以色列中得到广泛的支援(参代上十二 1~37)，最大程度的化解了各支派间的矛盾。并且没有使大卫靠自己的力量强制镇压他的大敌扫罗家的人们，而是按照神的智慧(战死或暗杀)逐渐灭绝，避免发生同民族间的血腥内战(参撒下二 12~31)。因此统一王国的不是扫罗或大卫，而是神。

【撒下五 4】「大卫登基的时候年三十岁，在位四十年。」

《吕振中译》「大卫登极的时候年三十岁；他作王四十年。」

《原文字义》「登基」成为国王；「在位」(原文与「登基」同字)。

《文意注解》「大卫登基的时候年三十岁，在位四十年」：『年三十岁』利未人开始在圣殿事奉(参民四 3；代上二十三 3)、约瑟做埃及宰相(参创四十一 46)、主耶稣开始传福音的年龄也是三十岁(参路三 23)；『在位四十年』大约是主前 1010~970 年。

【撒下五 5】「在希伯仑作犹大王七年零六个月，在耶路撒冷作以色列和犹大王三十三年。」

《吕振中译》「在希伯仑作王管理犹大七年零六个月；在耶路撒冷作王管理全以色列和犹

大三十二年。」

〔原文字义〕「耶路撒冷」平安的训诲。

〔文意注解〕「在希伯仑作犹大王七年零六个月，在耶路撒冷作以色列和犹大王三十二年」：『耶路撒冷』位于犹大和便雅悯两个支派的边界上，在地理上比较适合全民的王，故迁都耶路撒冷。

〔话中之光〕(一)虽然神在多年前已应许要将以色列国赐给大卫(参撒下七 13)，但是他一直等到三十七岁，才作全以色列的王，其间他必须耐心等待神应许的成全。如果你想事情立竿见影，就要想想大卫的忍耐。恒心忍耐的日子怎样磨练大卫成才，日后承担重任，同样也能助你培育更美好的品格。

【撒下五 6】「大卫和跟随他的人到了耶路撒冷，要攻打住那地方的耶布斯人。耶布斯人对大卫说：“你若不赶出瞎子、瘸子，必不能进这地方。”心里想大卫决不能进去。」

〔吕振中译〕「王和跟随的人到了耶路撒冷、要攻打那地的居民耶布斯人；耶布斯人对大卫说道：『你不能进这里来；只须瞎眼的瘸腿的便可以将你击退』，意思是说：大卫总不能进那里去。」

〔原文字义〕「耶布斯」被践踏，打谷场；「瘸子」瘸腿。

〔文意注解〕「大卫和跟随他的人到了耶路撒冷，要攻打住那地方的耶布斯人」：『耶布斯人』是耶路撒冷的原住民(参书十五 63)。

「耶布斯人对大卫说：你若不赶出瞎子、瘸子，必不能进这地方」：耶布斯人的意思是说，耶路撒冷由于地势居高临下，东、南、西三面都有山谷作屏障，易守难攻，连他们的瞎子和瘸子也能轻易地防守，故此须先赶出瞎子、瘸子，才能进城。这是夸口的话。

「心里想大卫决不能进去」：然而结果被大卫借着进入水道而成功地攻取耶路撒冷的(参 8 节)。

〔话中之光〕(一)撒但有其占领的坚固营垒，正是神所要征服的。属主的人必须不怕困难，看出其战略上的重要性，决心为主攻取；还要有策略，知道如何攻取的战术；更要有冒险犯难的战斗精神，尽一切力量，为了达到目标。使徒保罗以当时世界的文化中心雅典为首要目标，向知识分子传福音(参徒十七 16~34)；以首都罗马为目标；以哥林多，以弗所为目标，都是看出其可能的影响，成就神的旨意，建立主的国度。你的目标在哪里？

(二)耶布斯人有强大的防卫优势，他们以这牢不可破的耶路撒冷、又称为锡安的城墙夸口，不过他们很快就明白，高墙并不能保护他们。大卫从水沟突袭进城，将城夺下。我们只有靠神，才有真正的平安稳妥，其他一切全属虚假的安全。尽管你有不少的存款，有舒适的家庭，或有安定的事业，也没有人能预测明天会发生甚么事。我们与神的关系才是惟一的保障，是没有人能夺去的。

【撒下五 7】「然而大卫攻取锡安的保障，就是大卫的城。」

〔吕振中译〕「然而大卫却攻取了锡安的营寨、就是大卫城。」

〔原文字义〕「锡安」干枯之地；「保障」要塞，堡垒。

〔文意注解〕「然而大卫攻取锡安的保障，就是大卫的城」：『锡安』原指耶路撒冷城南面的山丘，后来被用来代称整个耶路撒冷城，圣殿所在的摩利亚山也被称为锡安山；『锡安的保障』原文意思是「锡

安的要塞」，位于耶路撒冷北端的耶布斯卫城，被大卫攻取后，改名为「大卫的城」。

《话中之光》 (一) 大卫身经多次战役，以攻取锡安最具重要性。要记得，地上的锡安山和耶路撒冷，乃是属天的锡安山，在天上的耶路撒冷的小影，是它们的象征。这段历史是神所拣选，用来说明祂永远的计画之成全。所以耶路撒冷和锡安山，是宇宙中最重要的据点，是神的对头撒旦和神争战的关键。

(二) 根据历史的记述，耶路撒冷曾屡次攻陷，更换主权达四十余次之多，因为她是兵家必争之地，因为魔鬼清楚知道，它若能占领耶路撒冷，神的旨意就无法成就，祂的计画也就无法实现。今日撒旦正领其全力，利用民族的仇恨，政权的利害冲突，和资源的掠夺与操纵，要在这地区挑起争端，将烽火在耶路撒冷燃烧。大卫攻取锡安的保障，进而取了耶路撒冷，是历史上神的子民第一次的胜利，具有无比的重要性。世界未来的大战，定规和耶路撒冷有关，将来神永远计画的成功，乃在于新耶路撒冷的完成。

【撒下五 8】「当日大卫说：“谁攻打耶布斯人，当上水沟攻打我心里所恨恶的瘸子、瞎子。”从此有俗语说：“在那里有瞎子、瘸子，他不能进屋去。”」

《吕振中译》「那一天大卫就说：『谁攻击耶布斯人、到达水沟去击打大卫心所恨恶的瘸子瞎子，谁就可以得到重赏。』因此有命令说：瞎眼的瘸腿的不得进圣殿。」

《原文字义》「水沟」水管，导管；「恨恶」恨恶，怀恨。

《文意注解》「当日大卫说：谁攻打耶布斯人，当上水沟攻打我心里所恨恶的瘸子、瞎子」：『当上水沟攻打』为着供应城中居民的用水，在岩石中开凿了一条隧道水沟，从基训泉(参代下三十二 30)引水到蓄水池，上方就是一个竖坑，有阶梯往上通到城中，城里的女子可以下到这个竖井的顶部，她们用长绳坠下水桶到蓄水池汲水，这样就不必出城打水了。大卫发现可以从水沟上去攻打城，遂下此命令：『攻打我心里所恨恶的瘸子、瞎子』由于耶布斯人奚落大卫说，他们的瘸子、瞎子就可以防守耶城，故此大卫将耶城的守卫喻为瘸子、瞎子。

「从此有俗语说：在那里有瞎子、瘸子，他不能进屋去」：『他』指瞎子、瘸子；『不能进屋去』七十士译本加上「不能进耶和华的屋去」。

【撒下五 9】「大卫住在保障里，给保障起名叫大卫城。大卫又从米罗以里，周围筑墙。」

《吕振中译》「大卫住在营寨里，把营寨叫做大卫城；大卫又从米罗向圣殿方面往里、周围筑墙。」

《原文字义》「米罗」壁垒，土墩；「以里」内部。

《文意注解》「大卫住在保障里，给保障起名叫大卫城」：『保障』指邻接耶路撒冷的卫城，又叫「锡安的保障」(参 7 节)。

「大卫又从米罗以里，周围筑墙」：『米罗』指小石块堆砌成的地基和护土坡；『从米罗以里』意指从山边斜坡构筑的石垒向着里面；『周围筑墙』意指环绕卫城筑墙。

【撒下五 10】「大卫日见强盛，因为耶和华万军之神与他同在。」

〔吕振中译〕「大卫越来越强大；永恒主万军之神与他同在。」

〔原文字义〕「强盛」强大，伟大。

〔文意注解〕「大卫日见强盛，因为耶和华万军之神与他同在」：『日见强盛』指越来越强大；『与他同在』意指神的同在乃是强大的原因。

【撒下五 11】「推罗王希兰将香柏木运到大卫那里，又差遣使者和木匠、石匠给大卫建造宫殿。」

〔吕振中译〕「推罗王希兰差遣使者来见大卫，将香柏木、木匠、石匠送来，给大卫建造宫殿。」

〔原文字义〕「推罗」岩石；「希兰」尊贵的。

〔文意注解〕「推罗王希兰将香柏木运到大卫那里，又差遣使者和木匠、石匠给大卫建造宫殿」：『推罗王希兰』以色列北面黎巴嫩以推罗为都城的国王；『香柏木』黎巴嫩盛产香柏树，其木纹理细致，气味芳香，经久耐用，是上乘的建筑材料。

〔话中之光〕(一)

【撒下五 12】「大卫就知道耶和华坚立他作以色列王，又为自己的民以色列使他的国兴旺。」

〔吕振中译〕「大卫就知道永恒主坚立了他做王来管理以色列，又为了他自己的人民以色列的缘故高举了他的国。」

〔原文字义〕「坚立」坚定，牢固；「兴旺」被举起。

〔文意注解〕「大卫就知道耶和华坚立他作以色列王」：推罗王希兰的善意表现，大卫认为是出于神的感动，由此知道神向着他的美意。

「又为自己的民以色列使他的国兴旺」：大卫把自己的国家兴旺，当成是「神为以色列人的作为」。也就是大卫把自己和自己的国度当成是神的「工具」，而非他自己的成就。

〔话中之光〕(一)「大卫就知道耶和华坚立他作以色列王。」虽然异教国家以征战、权势、军队与财富而自豪，但是大卫知道他的一切完全是由神所赐，要成大事，个人以至全族都要与神有亲密的关系。大卫要这样行，就必须约束自己的野心。他虽然有大名声、卓然有成，又众望所归，他仍然让神居首位，在生活中按照神旨意服事百姓。你想从神还是想从人得帮助，成就大业呢？在追求成功的路上，要切记让神管理你的雄心大志。

(二)我们都该记取这件事所给的教训：有一件事是确定的，出于神旨意的，神必成全，毋需用自己的手去抓。大卫深知等候神的人必不羞愧，他专心仰赖耶和华耶和華為他成就了大事。这使大卫心中充满喜乐，向神不断地赞美。诗篇中一半以上出于大卫的手笔，主要是为赞美称颂耶和华。耶和华的名诚然当受大赞美。

【撒下五 13】「大卫离开希伯仑之后，在耶路撒冷又立后妃，又生儿女。」

〔吕振中译〕「大卫从希伯仑来了以后、又从耶路撒冷娶了妃嫔，生了儿女。」

〔原文字义〕「立」娶妻，取，拿；「后妃」妾。

〔文意注解〕「大卫离开希伯仑之后，在耶路撒冷又立后妃，又生儿女」：大卫不断增加妃嫔，是他的缺点，直接违背神「不可为自己多立妃嫔」(参申十七 17)的吩咐。

〔话中之光〕(一)「大卫…在耶路撒冷又立后妃」，这是令人失望的事，在列国的君王，声望隆大，就要扩充宫室。但是摩西的律法却加以禁止：「不可为自己多理嫔妃，恐怕他的心偏邪」(参申十七 17)。大卫的心却在纵欲与奢侈的情况中，失去早年奋斗的志气，在这时期所撒的劣种，日后必有可怕的恶果，家中有奸淫、凶杀等悲惨的事发生。

(二)我们的品德实在需要严格的管教，我们往往不加注意。我们有健壮的身体，需要北风严霜的熬炼。寒山比温谷更能养成我们坚强的品格。气候与土壤却使人的性情与品德有极大的影响。军士只在营房中是不够的。需要多经战役才会打仗。大卫在隐基底的山地时坚强得多，那时他到处被追逐。我们若遇见困难的事，却使我们养成坚毅的性格。

(三)很少人可以在长久的安乐中不堕落。神只好除去我们肉体的逸乐。如果你人生的道上太顺利，要小心不可误用。神为的是恩待你，祂宁可在阳光下教导你，不必以风雨训练。总要谨慎与谦卑行事，日常仰望祂的恩惠，决不松弛，束紧腰带。

【撒下五 14】「在耶路撒冷所生的儿子，是沙母亚、朔罢、拿单、所罗门、」

〔吕振中译〕「以下是他在耶路撒冷所生的孩子的名字：沙母亚（或译：示米亚）、朔罢、拿单、所罗门、」

〔原文字义〕「沙母亚」有盛名的；「朔罢」叛逆的；「拿单」赐与者；「所罗门」平安。

〔文意注解〕「在耶路撒冷所生的儿子，是沙母亚、朔罢、拿单、所罗门」：这四个儿子都是拔示巴生的(参代上三 5)，其中的所罗门接续大卫作王。

【撒下五 15】「益辖、以利书亚、尼斐、雅非亚、」

〔吕振中译〕「益辖、以利书亚、尼斐、雅非亚、」

〔原文字义〕「益辖」耶和华拣选；「以利书亚」我的神是财富，神是拯救；「尼斐」幼株；「雅非亚」照耀。

〔文意注解〕「益辖、以利书亚、尼斐、雅非亚」：『以利书亚』又名「以利沙玛」(参代上三 6)。

【撒下五 16】「以利沙玛、以利雅大、以利法列。」

〔吕振中译〕「以利沙玛、以利雅大（或译：巴力雅大）、以利法列。」

〔原文字义〕「以利沙玛」我的神已听到；「以利雅大」神知道；「以利法列」神是拯救。

〔文意注解〕「以利沙玛、以利雅大、以利法列」：『以利沙玛』与代上三 6 的「以利沙玛」不同人(参代上三 8)；『以利雅大』又名「巴力雅大」(吕振中译)或「比利雅大」(参代上十四 7)。

14~16 节仅列 11 个儿子，代上三 5~8 与代上十四 4~7 则各列 13 个儿子。

【撒下五 17】「非利士人听见人膏大卫作以色列王，非利士众人就上来寻索大卫。大卫听见，就下到保

障。」

〔吕振中译〕「非利士人听见人膏立了大卫做王来管理以色列，非利士众人就上来寻索大卫；大卫听见了，就下营寨去。」

〔原文字义〕「膏」涂抹，膏立；「下到」下降，下沉。

〔文意注解〕「非利士人听见人膏大卫作以色列王，非利士众人就上来寻索大卫。大卫听见，就下到保障」：『非利士人』原文是「全非利士人」，指包括五大城的首领所率的大军，从前与大卫友好的亚吉王，可能已经过世或者已经改变心意；『上来』指上到山地来；『下到保障』不是指「锡安的保障」（参 7 节），而是指位于耶路撒冷南面的要塞，目的是前往迎敌。

〔话中之光〕（一）非利士人寻索大卫的性命，要推翻他的宝座，这些都是出于撒但的计谋，在背后主使的是魔鬼，反对大卫作王，因为那是神的旨意。撒但会利用各种人、事、物，起来反对神的旨意。

【撒下五 18】「非利士人来了，布散在利乏音谷。」

〔吕振中译〕「非利士人来了，在利乏音山谷中四散侵掠。」

〔原文字义〕「布散」扩散；「利乏音」巨人。

〔文意注解〕「非利士人来了，布散在利乏音谷」：『利乏音谷』最北端在耶路撒冷的西南方约 5 公里，最南端在伯利恒的西北方约 4 公里，呈西南至东北走向，全长约 6 公里。

【撒下五 19】「大卫求问耶和华说：“我可以上去攻打非利士人吗？你将他们交在我手里吗？”耶和华说：“你可以上去，我必将非利士人交在你手里。”」

〔吕振中译〕「大卫求问永恒主说：『我可以上去攻打非利士人么？你将他们交在我手里么？』永恒主对大卫说：『你可以上去；我一定将非利士人交在你手里。』」

〔原文字义〕「交在」给，置，放。

〔文意注解〕「大卫求问耶和华说：我可以上去攻打非利士人吗？你将他们交在我手里吗？」：大卫遇到重大问题时首先求问神的旨意并全心顺从其旨意（参撒下二 1；撒上二十三 9~12；三十 7~8）。

「耶和华说：你可以上去，我必将非利士人交在你手里」：神的回答是：（1）允准迎战；（2）必会得胜。

〔话中之光〕（一）大卫已经「日见强盛」（参 10 节），人多势众（参代上十二 23~28），但他还是没有凭着自己所有和所能去争战，而是首先「求问耶和华」；他不但在旷野里凡事寻求神，在宝座上也凡事寻求神。人常常在软弱无助的时候寻求神，一旦有点能力，就渐渐开始倚靠自己、倚靠势力。但合神心意的大卫登上宝座的秘诀是顺服神、倚靠神，坐稳宝座的秘诀也是顺服神、倚靠神。

【撒下五 20】「大卫来到巴力毗拉心，在那里击杀非利士人，说：“耶和华在我面前冲破敌人，如同水冲去一般。”因此称那地方为巴力毗拉心。」

〔吕振中译〕「大卫来到巴力毗拉心；就在那里击败了非利士人，说：『永恒主在我面前冲破了我的仇敌，如同水冲破了堤岸一般。因此他给那地方起名叫巴力毗拉心（即：冲

破之主)。」

〔原文字义〕「巴力毗拉心」破坏之主；「击杀」打击，杀害；「冲破」突破，破开。

〔文意注解〕「大卫来到巴力毗拉心，在那里击杀非利士人，说：『巴力毗拉心』靠近利乏音谷的西南端。」

「耶和华在我面前冲破敌人，如同水冲去一般。因此称那地方为巴力毗拉心：『如同水冲去一般』形容以色列军队冲破了敌军的抵抗，就像大水冲破了堤防一般；『因此称那地方为巴力毗拉心』因此就将战场命名「溃堤」。

【撒下五 21】「非利士人将偶像撇在那里，大卫和跟随他的人拿去了。」

〔吕振中译〕「非利士人将他们的偶像撇在那里，大卫和跟随的人给拿走了。」

〔原文字义〕「撇在」离去，弃绝。

〔文意注解〕「非利士人将偶像撇在那里，大卫和跟随他的人拿去了」：『偶像』原文是复数词，非利士人随军携带他们众神的神像，指望这样可以保证获胜；『拿去了』遵照律法的吩咐，将之烧毁(参代上十四 12)。

〔话中之光〕(一)当非利士人被大卫和跟从他的人击败，溃退的时候，他们将偶像撇在那里。这是撒但的诡计，它的用意是要用偶像来败坏以色列人。大卫并非不知道仇敌的诡计，他和跟随他的人将非利士人所遗留的偶像拿去了，不容它们败坏神的百姓。魔鬼今日仍延用它古老的伎俩，把许多偶像——钱财、名利、地位、权势、人事…，散布在我们的周围，要夺去神在我们心中的地位。

【撒下五 22】「非利士人又上来，布散在利乏音谷。」

〔吕振中译〕「非利士人又再上来，在利乏音山谷四散侵掠。」

〔原文字义〕「又」再次，增加。

〔文意注解〕「非利士人又上来，布散在利乏音谷」：非利士人卷土重来。

【撒下五 23】「大卫求问耶和华。耶和华说：“不要一直地上去，要转到他们后头，从桑林对面攻打他们。」

〔吕振中译〕「大卫求问永恒主，永恒主说：『你不要一直上去；要绕到他们后头，从桑树林对面去攻打他们。』」

〔原文字义〕「一直地」(原文无此字)；「转到」进入；「对面」对面，前面。

〔文意注解〕「大卫求问耶和华。耶和华说：不要一直地上去，要转到他们后头，从桑林对面攻打他们」：神指示大卫不要正面迎战，改从后面发动奇袭。

〔话中之光〕(一)大卫单单倚靠神，不但不倚靠自己的所有和所能，也不倚靠自己的属灵经历，而是每次都重新寻求神。越是属灵的人，越容易倚靠从前的属灵经验，实际上是用属灵的经验代替了神，结果就沦为「属灵的以老卖老」，无论是讲道还是事奉，都越来越陈旧、越来越失去能力。神是永不改变的神，但绝不是墨守成规的神，祂的恩典和带领「每早晨，这都是新的」(哀三 23)。我们哪天不肯

重新被祂的话语更新，哪天就会陈旧。

(二)神运用不同的方法把胜利赐给祂的子民。有时那些寻求神圣帮助的人蒙指示只要静静站立看耶和华的拯救(参出十四 13~14；王下十九 7, 32, 35)。在其它时候，救助来自神的指示和蒙祝福的人的努力。一个人在向神提出一个请求后，尽自己的全力使其实现并不证明这个人缺乏信心。

【撒下五 24】「你听见桑树梢上有脚步的声音，就要急速前去，因为那时耶和華已經在你前頭去攻打非利士人的軍隊。」」

〔呂振中譯〕「你一聽見桑樹梢上有腳步聲，就要猛銳行動，因為那時永恒主已在你前頭去攻擊非利士人的軍兵了。」

〔原文字義〕「脚步」行进；「急速前去」使锐利，决定性的；「前头」面前，先前。

〔文意注解〕「你听见桑树梢上有脚步的声音，就要急速前去，因为那时耶和華已經在你前頭去攻打非利士人的軍隊」：『桑树梢上有脚步的声音』天兵发动攻击的讯号；『急速前去』表示需要地上的配合行动。

〔话中之光〕(一)在神的工作中我们必须做我们该做的部分。那些懒惰地袖手旁观，指望神去行事而自己什么都不作的人，除非神已如此指示，否则必须预期失败。神出言要大卫和他的百姓急速前去，并且应许说那时祂就会在他们前面去击打非利士众军。神的应许，那时和现在，是有条件的。当我们尽我们的职责时，神就必尽祂的职责。

(二)大卫头一次战胜非利士人，是从正面将他们冲破，所采用的战略是中央突破。非利士人再度来犯，地点还在利乏音谷，但是，时间不同，情况变动，大卫面对同一敌人，他不敢倚靠自己的经验，仍然向神求问，神教他这次不要正面攻击，乃是迂回敌人后面，从桑林的对面攻打，出奇制胜，又把非利士人打败。这两次战役中，大卫使用的战术是有变化的，因为万军之耶和華作他的元帅，他一再求问，倚靠神的启示和带领，所以两战两胜。这说明了一件事：我们不可墨守成规，拘泥于遗传和积习，以至失去跟从神藉圣灵的指示。只有活在灵里的，方能随时随地接受神的引导，战胜魔鬼！

【撒下五 25】「大卫就遵着耶和華所吩咐的去行，攻打非利士人，从迦巴直到基色。」

〔呂振中譯〕「大卫照永恒主所吩咐的去行，就攻击非利士人、从迦巴〔或译：基遍〕直到基色。」

〔原文字義〕「迦巴」山；「基色」部分。

〔文意注解〕「大卫就遵着耶和華所吩咐的去行，攻打非利士人，从迦巴直到基色」：『迦巴』位于耶路撒冷北方约 9 公里，伯特利南方约 8 公里；『基色』位于耶路撒冷西北西方约 31 公里，约帕东南方约 27 公里，接近非利士人的边界。

〔话中之光〕(一)神的百姓从参孙的时代开始，就经常被非利士人辖制(参士十三 1)，到利乏音谷之战已经有一百年左右的时间；在这一百年里，神的名被羞辱(参撒十七 45)，神的约柜被掳走(参撒上四 11)，神的受膏者被杀(参撒上三十一 4)，神的百姓被驱散(参撒上三十一 7)。在人看，彻底战胜非利士人是最重要的事奉；但在神看，这件事却可以等一百年。因为神所要得着的不是得胜，而是合神心意

的人。

(二)神百姓的争战，是神亲自为他们争战(参申二十四；书十42)；神百姓的得胜，是支取神的得胜。只有合神心意的人，才能完全支取神的得胜。大卫得胜的秘诀，就是凡事「遵着耶和华所吩咐的去行」，所以凡事都能支取神的得胜；而扫罗失败的原因，是因为不肯完全遵行神的命令(参撒上十五11)，所以只能局部支取神的得胜，最终还是归于失败。

(三)今天，我们也常常以为神最看重的是我们的工作，所以把信主的人数、热心的程度、活动的丰富当作绩效考核的目标。但在神看来，这些事像彻底战胜非利士人一样，也可以等一百年。因为神所要得着的不是工作，而是工人。神「要领许多的儿子进荣耀里去」(来二10)，要得着的是一批合神心意的人。出于肉体的工作，也可以像扫罗一样带来暂时的得胜，用「草木、禾秸」(林前三12)来让教会热闹一时，但却经不住火的试验(参林前三13)；只有一切都「本于祂，倚靠祂，归于祂」(罗十一36)的工作，才是合神心意的事奉，才能造就合神心意的工人。

(四)大卫成功的秘诀是简单的；他精确地照神指示他去做的做了。当人将自己的意愿置于神的旨意之上时，就必招致失败。我们不会总是明白神发命的原因，这也不总是必要的。所期盼我们去做的就是信任与顺从。大卫绝对服从了神圣的指示，结果就是另一场伟大的胜利。

叁、灵训要义

【大卫在耶路撒冷作全民的王】

一、大卫受膏作全民的王(1~5节)：

1.「以色列众支派来到希伯仑见大卫，说：我们原是你的骨肉。从前扫罗作我们王的时候，率领以色列人出入的是你。耶和华也曾应许你说：你必牧养我的民以色列，作以色列的君」(1~2节)：众支派认同大卫并承认他的领导才能。

2.「于是以色列的长老都来到希伯仑见大卫王，大卫在希伯仑耶和华面前与他们立约，他们就膏大卫作以色列的王」(3节)：众长老膏大卫作以色列的王。

3.「大卫登基的时候年三十岁，在位四十年。在希伯仑作犹大王七年零六个月，在耶路撒冷作以色列和犹大王三十三年」(4~5节)：大卫在耶路撒冷作全民的王。

二、大卫攻占并迁都耶路撒冷(6~12节)：

1.「大卫和跟随他的人到了耶路撒冷，要攻打住那地方的耶布斯人。耶布斯人…心里想大卫决不能进去」(6节)：耶路撒冷的原住民耶布斯人自以为牢不可破。

2.「然而大卫攻取锡安的保障，就是大卫的城」(7节)：大卫先攻取锡安山。

3.「当日大卫说：谁攻打耶布斯人，当上水沟攻打」(8节)：大卫看出耶路撒冷防守上的破绽。

4.「推罗王希兰将香柏木运到大卫那里，又差遣使者和木匠、石匠给大卫建造宫殿。大卫就知道耶和华坚立他作以色列王，又为自己的民以色列使他的国兴旺」(11~12节)：邻国的友好表示使大卫坚信神的美意。

三、大卫在耶路撒冷立妃生子(13~16节)：

1「大卫离开希伯仑之后，在耶路撒冷又立后妃，又生儿女」(13节)：虽然古时的君王难免多立妃嫔，但大卫不能克制肉欲仍为其弱点。

四、大卫两次靠神击败非利士人(17~25节)：

1.「非利士人听见人膏大卫作以色列王，非利士众人就上来寻索大卫。…大卫求问耶和华，…耶和华说：你可以上去，我必将非利士人交在你手里」(17~19节)：非利士人第一次来犯，大卫求问神并得到神的赐福。

2.「大卫来到巴力毗拉心，在那里击杀非利士人，说：耶和华在我面前冲破敌人，如同水冲去一般」(20节)：大卫冲破敌阵如同大水冲破堤防。

3.「非利士人又上来，布散在利乏音谷。大卫求问耶和华。耶和华说：不要一直地上去，要转到他们后头，从桑林对面攻打他们」(22~23节)：非利士人再度来犯，大卫求问神后蒙神指示改变战术。

4.「大卫就遵着耶和华所吩咐的去行，攻打非利士人，从迦巴直到基色」(25节)：结果在神的协助下大获全胜。

撒母耳记下第六章注解

壹、内容纲要

【迎接约柜到大卫城】

- 一、大卫率领众民迎接神的约柜(1~5节)
- 二、乌撒伸手扶住约柜被神击杀(6~8节)
- 三、大卫将约柜改运到俄别以东家(9~11节)
- 四、大卫再度迎接约柜，跳舞着进大卫城(12~19节)
- 五、米甲轻视大卫的举动，终身无儿女(20~23节)

贰、逐节详解

【撒下六1】「大卫又聚集以色列中所有挑选的人三万。」

〔吕振中译〕「大卫又聚集了以色列中所有的精兵三万人。」

〔原文字义〕「挑选」选择，决定。

〔文意注解〕「大卫又聚集以色列中所有挑选的人三万」：『又聚集』在此之前，以色列民已经多次聚集在大卫跟前，包括膏立他作以色列王，并两次对抗非利士人；『挑选』指精选的代表。

【撒下六 2】「大卫起身率领跟随他的众人前往，要从巴拉犹大将神的约柜运来。这约柜就是坐在二基路伯上万军之耶和華留名的约柜。」

〔吕振中译〕「大卫就起身，他和跟随的众人、以及一些犹大领袖、一同到基列耶琳，要从那里将神的柜运上来：这柜是乘坐两个基路伯的万军耶和華之名而起的。」

〔原文字义〕「巴拉犹大」赞美的主人们；「基路伯」特别的天使。

〔文意注解〕「大卫起身率领跟随他的众人前往，要从巴拉犹大将神的约柜运来」：『巴拉犹大』是基列耶琳的别名(参代上十三 6)；『神的约柜』一直存放在基列耶琳(参撒上七 1~2)。

「这约柜就是坐在二基路伯上万军之耶和華留名的约柜」：『二基路伯』约柜又名法柜，二基路伯安放在柜上的施恩座，神就在二基路伯中间与摩西相会(参出二十五 22)；『耶和華留名的约柜』请参阅撒上四 4。

【撒下六 3】「他们将神的约柜从冈上亚比拿达的家里抬出来，放在新车上。亚比拿达的两个儿子乌撒和亚希约赶这新车。」

〔吕振中译〕「他们将神的柜套在一辆新车上，从山冈上亚比拿达家里抬出来；亚比拿达的儿子乌撒和亚希约（或译：他兄弟）赶着这新车。」

〔原文字义〕「亚比拿达」我父是尊贵的，我父愿意；「乌撒」强壮有力；「亚希约」属弟兄的，他的弟兄；「赶」驾驭，驱赶。

〔文意注解〕「他们将神的约柜从冈上亚比拿达的家里抬出来，放在新车上」：『冈上亚比拿达的家』约柜是放在山上亚比拿达的家中(参撒上七 1)；『新车』指从未作其他用途，以保证礼仪上的洁净。按照律法规定，约柜必须由哥辖的子孙扛抬(参出二十五 14~15；民三 30~31；四 15；七 9)，不是用车。用车子搬运约柜的先例，是非利士人所立的(参撒上六 7)。

「亚比拿达的两个儿子乌撒和亚希约赶这新车」：圣经记载亚比拿达有三个儿子，除乌撒和亚希约之外，尚有以利亚撒被派看守约柜(参撒上七 1)。

〔话中之光〕(一)用车子搬运是错误的，永生神的约柜必须以人的肩头来扛抬，因为神这样吩咐。牛会绊跌，约柜就会倒下来，以致乌撒伸手去扶。如果照神的吩咐，就不会有这些错误了。神要我们完全顺服，照着利未人的条例遵行，就不致犯错招致全民的损失。为了不遵守古时的律法，使一个人因叛逆而牺牲，引起整个民族都受损，确实是值得警惕的。

(二)接着律法，约柜必须由利未人哥辖的子孙用杠抬(民四 15)，「只是不可摸圣物，免得他们死亡」(民四 15)。大卫也许不知道，但作为利未人的「乌撒和亚希约」(3 节)应该知道，但他们居然也忽略了神的律法，没有提出正确的建议，成了失职的利未人。

(三)大卫向着神的心是准确的，他用「新车」运约柜，是照着他自己所知道的最大敬意。但事奉神不但要有准确的态度，还要有准确的方法。照着人的方法去事奉，只能满足人；只有照着神的方法去

事奉，才能满足神。今天，我们若把许多世界的东西搬进基督的教会来，以为这样才算爱主、才算跟得上时代，这和用新车搬约柜是同一个错误。

(四)神所要的不是新车，而是奉献者的肩头。我们必须为祂而活，顺服与事奉祂。我们不要自行赶车，应让神驱策我们。我们不要领头，要受带领。不要照我们的心思，却绝对地顺从祂。如果我们完全顺服，找祂的规章事奉祂，还有什么可怕的呢？那毁坏的力量可以成为我们信心的仆役，我们可以承担大事来事奉神。

【撒下六 4】「他们将神的约柜从冈上亚比拿达家里抬出来的时候，亚希约在柜前行走。」

(吕振中译)「乌撒和神的柜同行〔传统：这新车。他们从山岗上亚比拿达家里给抬出来，和神的柜在一起〕，亚希约〔或译：他兄弟〕在柜前头走着。」

(原文字义)「抬出来」举起，承担。

(文意注解)「他们将神的约柜从冈上亚比拿达家里抬出来的时候，亚希约在柜前行走」：『亚希约在柜前行走』两个兄弟一前一后，亦即乌撒在约柜后面。

【撒下六 5】「大卫和以色列的全家在耶和华面前，用松木制造的各样乐器和琴、瑟、鼓、钹、铙，作乐跳舞。」

(吕振中译)「大卫和以色列全家用诗歌〔传统：用各样松木〕、拿琴瑟、手鼓、响钹和铙钹在永恒主面前极力嬉戏作乐。」

(原文字义)「全家」家族，房屋；「作乐跳舞」弹奏，唱歌，戏耍，跳舞。

(文意注解)「大卫和以色列的全家在耶和华面前，用松木制造的各样乐器」：『松木』指以枫树类木材为基本材质，其上装弦和蒙皮作成琴、瑟、鼓等乐器。

「和琴、瑟、鼓、钹、铙，作乐跳舞」：『琴』弦数较少；『瑟』弦数多达十弦；『鼓』指圆框蒙皮的手鼓；『钹』指摇铃之类的乐器；『铙』用青铜制造的敲击乐器；『作乐跳舞』指又奏乐又有伴唱，众人随乐声起舞。

【撒下六 6】「到了拿艮的禾场，因为牛失前蹄(或作“惊跳”)，乌撒就伸手扶住神的约柜。」

(吕振中译)「他们到了拿艮的禾场，因牛有放下之势，乌撒就伸手把神的柜扶住。」

(原文字义)「拿艮」有备的；「失前蹄」掉下，跌落，惊跳；「扶住」抓牢，握住。

(文意注解)「到了拿艮的禾场，因为牛失前蹄，乌撒就伸手扶住神的约柜」：『拿艮』又名「基顿」(参代十三 9)，确实地点不详，是在基列耶琳到耶路撒冷的途中；『禾场』指打谷场；『牛失前蹄』大概指牛脚被绊了一下，以致牛车晃动；『伸手扶住』指用手稳住约柜，不令约柜从牛车上掉下来。

(话中之光) (一)我们常常以为人若不「伸手扶住神的约柜」，约柜就要掉在地上了。但约柜是神自己的见证，神若不允许，它绝不会掉下去；即使牛车翻了，神自己也会伸手扶住；甚至约柜落在非利士手中，也能自己照顾自己。在我们事奉神的路上，也常常看见「约柜」似乎要倾倒的时候；只有不认识神的人，才会下意识地伸出肉体的手去帮神的忙。如果我们用不顺服的方法来顺服神、用不敬畏

的态度来敬畏神、倚靠肉体来治死肉体，结果都不蒙悦纳。

(二)约柜是见证的柜。在大卫作王以前，约柜被掳，那时并没有一个乌撒来保护约柜，可是约柜能够自己保护自己。约柜在仇敌中间，约柜能照顾自己。今天约柜到了神的子民中间，难道还要人来照顾？人的手想扶助神，反而破坏了祂的见证，因此神不让他过去。许多事情，我们要让神去作。不认识神的人才想要帮助神。

【撒下六 7】「神耶和華向烏撒發怒，因這錯誤殺他，他就死在神的約櫃旁。」

〔呂振中譯〕「永恒主向烏撒發怒；神因了他的冒失、就在那里擊打他，他就在那里死在神的櫃旁。」

〔原文字義〕「發怒(原文雙字)」怒火中燒(首字)；怒氣(次字)；「錯誤」失誤。

〔文意注解〕「神耶和華向烏撒發怒，因這錯誤殺他，他就死在神的約櫃旁」：『向烏撒發怒』因為他干犯神的聖別，約櫃會保護它自己，不容人幫助；『錯誤』指冒犯了神。

〔話中之光〕(一)烏撒伸手扶住約櫃(參 6 節)，不讓它傾倒損壞。依人看來，這種熱心的服事，堪稱美好，無可指責。但是不合神的旨意，烏撒此舉已使約櫃失去了分別為聖的見證，以致神向他動怒。此事可供為後人之鑒戒。神不但對人擅自手扶約櫃，嚴厲刑罰，即使眼目隨意觀看亦所不容。比如伯示麥人曾因擅觀約櫃，就被擊殺七千人(參撒上六 19)。今日我們信徒在事奉神的聖工上，能不時刻儆醒自守，注意凡事按祂旨意命規而行。豈可再有烏撒的手，輕舉妄動隨意行事呢！

(二)由於拉車的牛晃動而烏撒要抓住約櫃，從人的角度來看，並無過錯。但卻是違背了神的話語(參民四 15)。神並不需要人的保護，出於人意的輕舉妄動反而違背神的旨意。做神的事時，不要先考慮人想法和原則，而是要遵行神的旨意(參弗六 4；提後三 15~17)。

(三)神「向烏撒發怒，因這錯誤殺他」，是因為他裡面沒有敬畏的心，「人是看外貌；耶和華是看內心」(撒下十六 7)。每當神的國度開始復興的時候，也是容易被仇敵摻雜的時候；因此，百姓尤其要注意「照耶和華——你們神所吩咐的謹守遵行，不可偏離左右」(申五 32)，才能歸神「作祭司的國度，為聖潔的國民」(出十九 6)。

(四)神並沒有一開始差派先知迦得(參撒上二十二 5)或拿單(參撒下十二 1)來阻止大衛用「新車」(3 節)搬運約櫃，而是在最不可能失蹄的「拿艮的禾場」讓「牛失前蹄」，然後借着擊殺烏撒，讓大衛、百姓和我們都上了難忘的一課：「神是輕慢不得的」(加六 7)，事奉越是火熱，靈里越要冷靜；教會越是興旺，越要警惕仇敵的摻雜。我們若是只重視外面的熱鬧，卻忽略了真理，越是火熱，越會「差之毫厘、失之千里」，小小的摻雜也會給神的家帶來重大的破口。

(五)神的榮耀就是在乎約櫃，現在烏撒扶住約櫃，豈非最好的事，為甚么神反而擊殺他？沒有別的，因為神要人聽祂的命令過於幫助祂的工作。神用不着人來扶持祂的榮耀。誰摸了約櫃，神就要殺誰。這裡的問題，並非約櫃跌倒了關係有多大，乃是神沒有命令你這樣作。人都是想，平安無事的時候，不可以摸約櫃，但當約櫃遇到危急的時候，應該可以摸，可以扶，免得它跌倒，這是從權的辦法，這可以不至於死。但是神只有天經地義，沒有通權達變。凡是神未曾命令就去作的人，若沒有身體上的死，也必有靈性上的死氣。

(六)许多时候我们用属肉体的手想来作只有神能作的事，我们在神的时间未到之前就说了，我们并没有等候祂的灵所定规的时候与方法，我们想要替祂作事却换得死亡，神以击杀来惩戒。属灵的事情要用灵去办理，不得用或靠人情。你的服事若凭人的感情、思想，你要赶紧对付，因为感情或理智为基础的，都是神所不悦，不得存到永远的，要靠神运用感情及理智者才会让神悦纳。

(七)大卫不照着神的命令作，而效法非利士人的行为，这却是神所不许可的。这给我们看见，凡是在圣经之外找一个新的方法，在神的旨意之外用一个新的方法，来向神发热心，结果必定不会长久，甚么都停止了。凡向着神出于一时的高兴，是神所不喜悦的。神对于信徒个人的生活和教会里一切的事，都不许人用肉体去摸，不许人更改祂所定规的。乌撒用手扶约柜，未尝不是因为爱护约柜而发热心。但这并不是神所喜悦的。神不许可乌撒用肉体的手来扶约柜，换句话说，神不许可人用肉体来维持错误。

【撒下六 8】「大卫因耶和华击杀（原文作“闯杀”）乌撒，心里愁烦，就称那地方为毗列斯乌撒，直到今日。」

（吕振中译）「为了永恒主突然杀死（同词：冲破）乌撒的缘故，大卫就发怒，因此那地方到今日还叫做为毗列斯乌撒。」

（原文字义）「击杀(原文双同字)」冲破，击碎；「心里愁烦」怒火中烧；「毗列斯乌撒」乌撒的违背，乌撒的干犯。

（文意注解）「大卫因耶和华击杀乌撒，心里愁烦，就称那地方为毗列斯乌撒，直到今日」：『击杀』可能指头部破裂而死；『心里愁烦』意指心里自责，生自己的闷气；『毗列斯乌撒』意指乌撒的干犯。

（话中之光）（一）大卫对乌撒被击杀感到不愉快，大部分是因为他自己的心实际上并不完全正直。如果他完全和睦的话，他就没有任何理由感到惧怕并且就会接受耶和华的旨意了。耶和华所行的尽都完全，每当人对神的工作不满意时，就暗示这个人自己的经验有某种错误。对大卫来说，最好还是谦卑己心并为潜伏的罪省察己心，而不是批评神。

（二）在事奉神的事上，单是存心对了还不够，方法也不能错；越过了神的定规，会招大祸！今天基督教里面，有不少热心的人士，擅长运用方法推行教会事工，有人要点燃福音火把，有人推动教会倍增运动；所用方法之多，令人不甚枚举，有些方法甚为新潮，连教外之人也为之摇首。哦，弟兄姊妹，神不喜悦人用自己的方法来事奉祂。祂既厌弃这世界，已经将它钉在十字架上，岂能悦纳世界的方法，和向世界取法的人。

【撒下六 9】「那日，大卫惧怕耶和华，说：“耶和华的约柜怎可运到我这里来？”」

（吕振中译）「那一天大卫惧怕永恒主，说：『永恒主的柜怎可到我这里来呢？』」

（原文字义）「惧怕」敬畏，害怕。

（文意注解）「那日，大卫惧怕耶和华，说：耶和华的约柜怎可运到我这里来？」：『大卫惧怕』指因不了解神的作为，大感困惑，充满惧怕，不敢将约柜运进京城保障。

（话中之光）（一）把约柜运回耶路撒冷是一件美事，但是大卫和以色列人没有按着神的安排来做，结

果就把美事做得不美。事奉神的人常犯的一个毛病，就是以为只要是事奉神、传福音，不管怎么做，神一定会悦纳。但神的工作一定要按照神的方法去做，才能把美事做美，所以神反复叮咛：「要照着在山上指示你的样式」(出二十五 40)、「要谨守遵行我一切的律例典章」(利二十 22)，一切的事奉都要「本于祂，倚靠祂，归于祂」(罗十一 36)。

(二)是神的约柜保护以色列人，不是以色列人保护神的约柜。谁曾听见守卫森林的人要保护老虎呢？这是从所未有的事。照样，神更不需要人来保护祂，因祂足能充裕有余的照顾祂自己。许多事情是应该让神来做的，但人却抢先的做了；许多时候我们应该仰望祂来说话，但我们却抢先的说了，许多计划我们应该等候神来安排，但我们却预先安排了。我们常常如此抗议：「为何我不可以讲道呢？我定规要讲！」哦！这些都是我们在事奉上的罪。我们中间有谁未曾这样得罪过神呢！但是感谢神，如果我们承认自己的罪，祂是信实的，公义的，祂必定宽恕赦免我们。

【撒下六 10】「于是大卫不肯将耶和华的约柜运进大卫的城，却运到迦特人俄别以东的家中。」

(吕振中译)「于是大卫不肯将永恒主的柜运进大卫城到他那里，却转而运到迦特人俄别以东的住宅。」

(原文字义)「运进」转变方向，出发；「迦特」酒醉；「俄别以东」以东(红)的仆人。

(文意注解)「于是大卫不肯将耶和华的约柜运进大卫的城，却运到迦特人俄别以东的家中」：『迦特人』指他生于迦特，但不住在迦特，因为约柜不可能运到非利士的迦特城，也不可能运到北方的迦特临门；『俄别以东』是祭司利未人，后来被指定担任守门的(参代上十五 14, 18)。

(话中之光) (一)原来那么热切要迎约柜的大卫，竟因所发生的事故，变为拒绝约柜者，这事将人在神面前的自私暴露无遗。人往往是热衷与对自己有益的事，若对自己无益，甚至有损，离开变脸拒绝。许多人爱主也是为得祝福。只是真正爱主的人，才能祸福不问，即使他们宝贵的心血，也愿为主舍。惟有不计代价爱主者，才是真实的爱主。

(二)感谢神，虽然以色列众人 and 犹太众人都不要约柜，惟有俄别以东一家人接受，且将它安置在家中，以接待耶和华的约柜为荣。哦！这真是如同马利亚以香膏抹主，使主心满意足。在事奉神的事上，虽然可以蒙神祝福，但有时得着祝福之物，却要经历一点亏损，难道就因此不要事奉么！赞美神，当教会受逼迫的时候，虽然多人弃绝神，仍有人赤忠爱祂，事奉祂；虽然多人离弃真道，却仍有人甘为真道牺牲。但愿今日在神的儿女中，有更多的俄别以东兴起来。

【撒下六 11】「耶和华的约柜在迦特人俄别以东家中三个月，耶和华赐福给俄别以东和他的全家。」

(吕振中译)「永恒主的柜停在迦特人俄别以东的住宅三个月；永恒主赐福与俄别以东和他全家。」

(原文字义)「赐福」祝福，屈膝。

(文意注解)「耶和华的约柜在迦特人俄别以东家中三个月，耶和华赐福给俄别以东和他的全家」：『三个月』在这期间，大卫和跟随他的众人(参 2 节)各回居住地；『赐福』在此处意指可以清楚察觉得出来的福气；『俄别以东和他的全家』神的赐福不仅针对个人，甚至全家也蒙福。

《话中之光》 (一)神是一位善于「教导」(撒下二十二 35)的老师，祂先是用击杀乌撒来教导大卫「敬畏」，然后用赐福俄别·以东全家来教大卫「恩典」，让大卫明白不但要有爱神的忠心、事奉的热心，也要根据真理，这样的事奉才能蒙神悦纳。

【撒下六 12】「有人告诉大卫王说：“耶和华因为约柜赐福给俄别以东的家和一切属他的。”大卫就去，欢欢喜喜地将神的约柜从俄别以东家中抬到大卫的城里。」

《吕振中译》「有人告诉大卫王说：『永恒主为了神的柜的原故而赐福与俄别以东的家和一切属他的』；大卫就去，欢欢喜喜地将神的柜从俄别以东住宅接上大卫城。」

《原文字义》「欢欢喜喜地」喜悦，欢乐。

《文意注解》「有人告诉大卫王说：“耶和华因为约柜赐福给俄别以东的家和一切属他的”：『有人告诉』意指有人为神赐福俄别以东全家之事作见证；『和一切属他的』表示一人蒙福，连所有属他的人也都要蒙福。

「大卫就去，欢欢喜喜地将神的约柜从俄别以东家中抬到大卫的城里」：『欢欢喜喜地』表示不是出于勉强，乃是出于乐意(参彼前五 2)；『大卫的城』指大卫王宫所在地(参撒下五 7)。

《话中之光》 (一)感谢神，祂并没有因大卫先前不肯将约柜运到大卫城而生气，祂仍接纳大卫的殷勤。我们虽然常弃绝祂，将祂冷落，但我们的心一转向祂，祂就立刻欢然接纳，因为祂对我们一往情深，祂的爱永不改变。凡到祂面前来的人，祂永不弃绝。

(二)乌撒之死，让大卫害怕。但是神却像个循循善诱的老师，先教大卫「敬畏」，又用俄别以东家的福气教大卫「恩典」。看起来大卫学会了，所以下一段就用正确的方式要来把约柜迎回耶路撒冷。

(三)神不但「因为约柜赐福给俄别·以东的家」，还惠及「一切属他的」，借着这么大的恩典使大卫认识神的工作法则，向他显明神不但「万不以有罪的为无罪」(出三十四 7)，也是「有怜悯有恩典的神，不轻易发怒，并有丰盛的慈爱和诚实」(出三十四 6)，「神为爱祂的人所预备的是眼睛未曾看见，耳朵未曾听见，人心也未曾想到的」(林前二 9)。第一次搬运约柜的时候，大卫兴师动众、率领三万人前往迎接(参 1~2 节)，然而乐极生悲、颜面尽失。但神却用恩典让大卫不再沮丧和气馁，而是柔软下来，接受失败的教训，再次迎接约柜。

(四)「但在你有赦免之恩，要叫人敬畏祂」(诗一百三十 4)，真正认识恩典的人，不会因着神的恩典而轻慢神的律法，而是更加敬畏神。约柜在俄别·以东的三个月，也是大卫认真查考律法、反省思想，从「惧怕」(9 节)到「欢欢喜喜」(12 节)的三个月。因此，当他第二次搬运约柜时，作了更仔细的预备(参代上十五 11~15)，严格照着神的吩咐去行，不再用车，而是用利未人来抬，又建了一座会幕来安放约柜(参代上十五 1~2)。

【撒下六 13】「抬耶和华约柜的人走了六步，大卫就献牛与肥羊为祭。」

《吕振中译》「抬永恒主柜的人走了六步，大卫就献牛和肥畜为祭。」

《原文字义》「步」脚步，步伐。

《文意注解》「抬耶和华约柜的人走了六步，大卫就献牛与肥羊为祭」：『走了六步』还差一步才到达

「完全」的「七」，以不完全的动作，看出神的怒气是否已经平息；『大卫就献…祭』当看出神已经悦纳，大卫就献感恩的平安祭；『献牛与肥羊』献了七只公牛和七只公羊(参代上十五 26)，当然是经由祭司献的。

【撒下六 14】「大卫穿着细麻布的以弗得，在耶和華面前极力跳舞。」

(吕振中译)「大卫在永恒主面前极力跳旋转舞；大卫是束着细麻布圣衲裆的。」

(原文字义)「以弗得」披肩，斗篷；「极力」能力，力量。

(文意注解)「大卫穿着细麻布的以弗得，在耶和華面前极力跳舞」：『细麻布的以弗得』本来用来称呼祭司服，但后来一般人仿制的无袖短袍也称以弗得(参士八 27；撒上二 18)，非正式当祭司的人也可以穿，自表谦卑事奉神；『极力跳舞』指非常投入地卖力跳舞。

(话中之光) (一)大卫的舞蹈与现代的舞蹈没有什么可以比较的，也不能证明现代的舞蹈是正当的。流行的舞蹈的既不能使任何一个人亲近神，也不能激发更纯洁的思想或更圣洁的生活。它是堕落败坏的。一个人祈祷或学习神的道又转离义路去狂欢是不适宜的。狂欢之人的道德被败坏，时间就算被浪费掉也比用在狂欢上强，并且常常会牺牲健康。

(二)有人据此宣导，基督徒也应该在教会中奏乐跳舞，以表达心里的喜乐和敬拜。如果我们的里面，真是充满了喜乐的灵，欢乐到歌唱跳耀，手舞足蹈，那实在没有什么不可，而且是应该的。倒过来说，如果我们的灵低沉，想要藉歌唱来振奋，舞蹈以自娱，搪塞里面的空虚，那就大错特错了。

【撒下六 15】「这样，大卫和以色列的全家欢呼吹角，将耶和華的约柜抬上来。」

(吕振中译)「这样、大卫和以色列全家就用欢呼与号角声将永恒主的柜接上来。」

(原文字义)「欢呼」喜乐的呼喊。

(文意注解)「这样，大卫和以色列的全家欢呼吹角，将耶和華的约柜抬上来」：『以色列的全家』指十二支派都有代表；『欢呼吹角』指一面扬声欢呼，一面有吹角声，表示值得欢庆。

【撒下六 16】「耶和華的约柜进了大卫城的时候，扫罗的女儿米甲从窗户里观看，见大卫王在耶和華面前踊跃跳舞，心里就轻视他。」

(吕振中译)「永恒主的柜进大卫城的时候、扫罗的女儿米甲从窗户里眺望着，看见大卫王在永恒主面前踊跃着跳旋转舞，心里就鄙视他。」

(原文字义)「米甲」有谁能像神；「观看」俯视，往下看；「踊跃」跳跃，轻快活泼；「轻视」藐视，鄙视。

(文意注解)「耶和華的约柜进了大卫城的时候，扫罗的女儿米甲从窗户里观看」：『扫罗的女儿米甲』重婚后再嫁(参撒下三 14~16)，虽然不是她的过错，但圣经不再称呼她「大卫的妻子」，这里说她是「扫罗的女儿」，可能指她带有王女的骄贵气。

「见大卫王在耶和華面前踊跃跳舞，心里就轻视他」：『踊跃跳舞』意指他不顾体统地舞蹈；『心里就轻视』可能认为大卫失去王者的尊严，因而看不起他。

【撒下六 17】「众人将耶和华的约柜请进去，安放在所预备的地方，就是在大卫所搭的帐幕里。大卫在耶和華面前獻燔祭和平安祭。」

〔吕振中译〕「众人将永恒主的柜抬进去，安置在它的地方、在帐棚中间大卫所搭的。大卫便在永恒主面前献上燔祭和平安祭。」

〔原文字义〕「安放」安置，放置。

〔文意注解〕「众人将耶和华的约柜请进去，安放在所预备的地方，就是在大卫所搭的帐幕里」：『所预备的地方』就是临时所搭的帐幕，等待将来正式建圣殿。

「大卫在耶和華面前獻燔祭和平安祭」：『燔祭』指整个祭物须在祭坛上经过火烧，使馨香之气上升，全部献给神；『平安祭』此名词在希伯来文表示「和好」或「福祉」。此祭为一私人的献祭，所献的可为感谢、还愿或甘心献的(七 15~16)，表明献祭者对神的感恩，虔敬与奉献，并藉此显明神与人及人与邻舍的和谐关系。

【撒下六 18】「大卫献完了燔祭和平安祭，就奉万军之耶和華的名给民祝福，」

〔吕振中译〕「大卫献完了燔祭和平安祭，就奉万军之耶和華的名给人民祝福；」

〔原文字义〕「完了」实现，结束，完成。

〔文意注解〕「大卫献完了燔祭和平安祭，就奉万军之耶和華的名给民祝福」：身为神所膏立的王，不仅是众民的政治领袖，同时也是属灵的领袖，所以有地位可以奉神的名给众民祝福。

【撒下六 19】「并且分给以色列众人，无论男女，每人一个饼，一块肉，一个葡萄饼。众人就各回各家去了。」

〔吕振中译〕「又分给众民、给以色列所有的蜂拥众人、无论男女、每人一个哈拉饼，一个枣饼，一个葡萄饼；于是众民就去，各归各家。」

〔原文字义〕「分给」分享，分配。

〔文意注解〕「并且分给以色列众人，无论男女，每人一个饼，一块肉，一个葡萄饼。众人就各回各家去了」：『饼』指细面粉烤的饼；『肉』通常指可烤的牛肉，但圣经学者们认为较宜指「旅行者的食物」，亦即「枣饼」；『葡萄饼』葡萄干压成的饼。

【撒下六 20】「大卫回家要给眷属祝福；扫罗的女儿米甲出来迎接他，说：“以色列王今日在臣仆的婢女眼前露体，如同一个轻贱人无耻露体一样，有好大的荣耀啊！”」

〔吕振中译〕「大卫回去要给家里的人祝福。扫罗的女儿米甲出来迎接他，说：『以色列王今天多么体面阿！他今天竟在臣仆们的婢女眼前露着体，如同一个无赖子无耻地露着体一样呢！』」

〔原文字义〕「眷属」家族，房屋；「迎接」遭遇，降临；「露体」自我揭露，展示；「轻贱人」空虚的，无用的；「无耻露体(原文双同字)」自我揭露，展示。

〔文意注解〕「大卫回家要给眷属祝福；扫罗的女儿米甲出来迎接他，说：『眷属』指家小，就是妻子儿女。」

「以色列王今日在臣仆的婢女眼前露体」：『臣仆的婢女』原文意思是「仆人的女奴」，意指身分最卑下的人；『露体』指大卫脱去王袍，仅穿披肩(以弗得)(参 14 节)，形同露体。

「如同一个轻贱人无耻露体一样，有好大的荣耀啊」：『轻贱人』指无用的人、没有价值的人；『好大的荣耀』是一种反面的讥讽话，暗指君王的颜面尽失。

〔话中之光〕(一)现今在教会中有许多人自称有信仰，但是他们在可以高兴的时候，心灵却是痛苦的。当他们应该对耶和华的事感到欣喜时，他们却生弟兄的气。他们不把眼睛专注在神的事上，反而把他们的时间花在批评那些在耶和华中喜乐的人上。指出这点并不是暗示激动兴奋与感情主义必定有助于灵性。公开的情感表露并不总是灵魂奉献的量度；一种安静的性情可能通过内在灵魂的提升或爱的行为表达一种对神更深刻的奉献。但是倘若由于内心缺乏感情或漠不关心而缺乏外在的表现，那么尊严就变成形式主义了。

【撒下六 21】「大卫对米甲说：“这是在耶和华面前；耶和华已拣选我，废了你父和你父的全家，立我作耶和华民以色列的君，所以我必在耶和华面前跳舞。」

〔吕振中译〕「大卫对米甲说：“我要在永恒主面前踊跃；永恒主是当受祝颂的；他拣选了我而废你父亲和你父亲全家，委任我做人君来管理永恒主的人民以色列；因此我要在永恒主面前嬉戏作乐。」

〔原文字义〕「立」任命，委托。

〔文意注解〕「大卫对米甲说：这是在耶和华面前」：大卫认为自己所作的，是作在神的面前，所以无所谓尊荣。

「耶和华已拣选我，废了你父和你父的全家，立我作耶和华民以色列的君，所以我必在耶和华面前跳舞」：大卫表示他为着感谢神的抬举，情愿放弃自己的尊严，在神面前必要跳舞。

【撒下六 22】「我也必更加卑微，自己看为轻贱。你所说的那些婢女，她们倒要尊敬我。」

〔吕振中译〕「其实我还要比这更轻佻、让你〔传统：我〕看为卑贱呢！至于你所说到的婢女、她们倒要敬重我呢。」

〔原文字义〕「更加」这个…那个，一边…一边；「卑微」小看，鄙陋；「轻贱」低下，屈辱的；「尊敬」有份量，有尊荣。

〔文意注解〕「我也必更加卑微，自己看为轻贱」：意指在神面前更当自我谦逊地降卑，使自己显得卑微。

「你所说的那些婢女，她们倒要尊敬我」：至于在那些人所轻看的仆婢，他们反倒会尊敬这样谦卑的人。

〔话中之光〕(一)哦，大卫的灵实在宝贝，他感觉到在神面前还卑微得不够，他还愿更轻贱，使神更被高举，更得荣耀，这与施浸约翰的话正相吻合，「祂必兴旺，我必衰微」。真的，人若在神面前降卑，

非但不会遭人轻视，反而受人尊敬。倒是那些自抬身份，以自己为尊贵的人，反而遭人轻视。愿神开我们的眼睛，使我们不陷入米甲的错误，乃效法大卫的谦卑。

(二)大卫解释自己这样的行动并非故意在低下的人面前贬低自己，而是在神面前自居卑微，而且他要追求在神面前能够更自居卑微。我们能像大卫这样愿意为神放弃自己的自尊吗？其实我们会真心尊重谦卑的领导者，但当我们在领导地位时，能够真心谦卑吗？

【撒下六 23】「扫罗的女儿米甲，直到死日，没有生养儿女。」

(吕振中译)「扫罗的女儿米甲直到死日都没有再生养儿女。」

(原文字义)「生养儿女(原文双字)」儿女，子孙(首字)；儿子，后裔(次字)。

(文意注解)「扫罗的女儿米甲，直到死日，没有生养儿女」：米甲由于轻视大卫，未能蒙神赐福，所以终生不育。古代妇女若不能生育，被视为最大的羞耻。

(话中之光) (一)照着人的想法，如果大卫与米甲的儿子将来作王，一面继承了大卫、一面又继承了扫罗，可以让大卫的王权更加巩固。但神既已废弃了扫罗(参撒下七 15)，就让「扫罗的女儿米甲」不能生育。因为神绝不倚靠人的方式，让荣耀归于人；而要用自己的方式，让大卫的家和国在祂面前「永远坚立、直到永远」(撒下七 16)，使荣耀归于神。

(二)米甲本来是大卫的元配，但这里称她为扫罗的女儿，可能是为突出她的态度与她父亲相似。她轻看大卫，可能不是始于今次的入城仪式，也许她认为作君王的大卫，在全国都不重视公众敬拜的时候如此投入，实在有失尊严，又或者以为作君王的如此流露情怀不合体统，也可能憎恨大卫把她从帕铁家中要回来(参撒下三 13~14)。不管是甚么原因，她对丈夫的轻视升级为针锋相对，结果终生不育。如果不抑制苦毒与憎恨的情绪，就会破坏人际关系；要调整你的情绪，免得演变成公开的对抗。

(三)生儿育女，原是神给人的祝福。圣经中常有女人，以不能生育为耻辱。大卫在迎回约柜到大卫城之日，给全家祝福，可惜米甲的灵不对，竟横加拒绝，冷嘲热讽，使大卫无法为她祝福，因此神的祝福流不到她的身上。她生平的日子，既不能在神面前蒙福，自然不能除去在人间的羞耻。米甲是一个神无法祝福的人！我们当引以为警戒。

叁、灵训要义

【大卫两运约柜】

一、第一次错误的搬运(1~11 节)：

1.「大卫又聚集以色列中所有挑选的人三万。大卫起身率领跟随他的众人前往，要从巴拉犹大将神的约柜运来」(1~2 节)：亲率三万人，盛大迎接。

2.「他们将神的约柜从冈上亚比拿达的家里抬出来，放在新车上。亚比拿达的两个儿子乌撒和亚希约赶这新车」(3 节)：效法外邦非利士人的牛车搬运法。

3.「大卫和以色列的全家在耶和華面前，用松木制造的各样乐器和琴、瑟、鼓、钹、铙，作乐跳

舞」(5节)：作乐跳舞外表没有错，但里面的动机可能有错。

4.「到了拿艮的禾场，因为牛失前蹄，乌撒就伸手扶住神的约柜。神耶和华向乌撒发怒，因这错误击杀他，他就死在神的约柜旁」(6~7节)：发热心想用人手帮助神的见证，不讨神的喜悦。

5.「大卫因耶和华击杀乌撒，心里愁烦，…惧怕耶和华，…于是大卫不肯将耶和华的约柜运进大卫的城，却运到迦特人俄别以东的家中」(8~10节)：大卫因为乌撒之死心里困惑、畏惧，不肯将约柜运进大卫的城。

6.「耶和华的约柜在迦特人俄别以东家中三个月，耶和华赐福给俄别以东和他的全家」(11节)：反将神的赐福让给俄别以东和他的全家。

二、第二次正确的抬柜(12~23节)：

1.「有人告诉大卫王说：耶和华因为约柜赐福给俄别以东的家和一切属他的。大卫就去，欢欢喜喜地将神的约柜从俄别以东家中抬到大卫的城里」(12节)：听说约柜的所在给人带来祝福，便喜乐地请利未人抬柜进大卫的城。

2.「抬耶和华约柜的人走了六步，大卫就献牛与肥羊为祭」(13节)：确定神的忿怒已经平息，献祭感恩。

3.「大卫穿着细麻布的以弗得，在耶和华面前极力跳舞。这样，大卫和以色列的全家欢呼吹角，将耶和华的约柜抬上来」(14~15节)：在神面前跳舞、欢呼、吹角。

4.「众人将耶和华的约柜请进去，安放在所预备的地方，就是在大卫所搭的帐幕里。大卫在耶和华面前献燔祭和平安祭」(17节)：安放约柜在帐幕里，并再献祭。

5.「大卫献完了燔祭和平安祭，就奉万军之耶和华的名给民祝福，并且分给以色列众人，无论男女，每人一个饼，一块肉，一个葡萄饼。众人就各回各家去了」(18~19节)：神与人同享满足。

6.「大卫回家要给眷属祝福；扫罗的女儿米甲出来迎接他，说：以色列王今日在臣仆的婢女眼前露体，如同一个轻贱人无耻露体一样，有好大的荣耀啊」(20节)：米甲讥讽大卫脱下王袍跳舞。

7.「大卫对米甲说：这是在耶和华面前；耶和华已拣选我，…立我作耶和华民以色列的君，所以我必在耶和华面前跳舞。我也必更加卑微，自己看为轻贱。你所说的那些婢女，她们倒要尊敬我」(21~22节)：大卫认为在神面前跳舞是光荣的。

8.「扫罗的女儿米甲，直到死日，没有生养儿女」(23节)：米甲因存心不正，终身没生养儿女。

撒母耳记下第七章注解

壹、内容纲要

【大卫为神建殿的心愿】

- 一、大卫向先知拿单表达建圣殿的心愿(1~3节)
- 二、拿单向大卫传达神的话(4~7节)
- 三、大卫之约(8~17节)
- 四、大卫的祈祷和感恩(18~29节)

贰、逐节详解

【撒下七1】「王住在自己宫中，耶和华使他安靖，不被四围的仇敌扰乱。」

〔吕振中译〕「王住在宫中。永恒主使他得享平静、没受他四围一切仇敌的侵扰；」

〔原文字义〕「宫」房屋，住处；「安靖」歇息，安静；「扰乱」(原文无此字)。

〔文意注解〕「王住在自己宫中，耶和华使他安靖，不被四围的仇敌扰乱」：『安靖』指不受仇敌骚扰的安息。

【撒下七2】「那时，王对先知拿单说：“看哪，我住在香柏木的宫中，神的约柜反在幔子里。”」

〔吕振中译〕「王对神言人拿单说：『你看我，我住在香柏木的宫殿，而神的柜反而住在幔子中间。』」

〔原文字义〕「先知」发言人；「拿单」赐予者；「幔子」帷幔，帘。

〔文意注解〕「那时，王对先知拿单说」：『先知拿单』这个名字在此首次出现在圣经中，他是继撒母耳之后的先知，并且大多数圣经学者接受犹太人的传说，认为《撒母耳记上》第一至二十四章是由先知撒母耳所写，至于第二十五章以后，以及《撒母耳记下》则可能由先知拿单和先知迦得先后补充完成。

「看哪，我住在香柏木的宫中，神的约柜反在幔子里」：『住在香柏木的宫中』形容舒适、安逸；『在幔子里』形容简便、粗陋。

〔话中之光〕 (一)这是圣经中第一次提到先知拿单的名字。神清清楚楚地说明，以色列每一个君王在位时都会有一位先知存在，他的主要任务是劝百姓顺服神，将神的律法和旨意告诉王。可惜大多数君王拒绝神的先知，放弃神赐他们聆听和顺服的机会。过去士师与祭司曾兼负先知的任务，撒母耳作士师、祭司，也兼任先知，成为士师时代与君王时代过渡的桥梁。

(二)圣殿是神在地上的见证(代上二十二4)，也象征神的「安息之所」(诗一百三十二8, 14)。不但人需要安息，神也需要安息。神的安息，就是祂的心意得着满足：在神的创造里，「到第七日，神造物的工已经完毕，就在第七日歇了祂一切的工，安息了」(创二1)；而在神的新造里，只有神得着了祂所要得着的人，祂才能得着安息。我们信靠神、顺服神，成为神所要得着的人、配搭成神所要得着的教会，才能在地上见证神、让神得享安息；所以说：「你们是神的殿，神的灵住在你们里头」(林前三16)，「你们的身子就是圣灵的殿」(林前六19)。

【撒下七3】「拿单对王说：“你可以照你的心意而行，因为耶和华与你同在。”」

(吕振中译)「拿单对王说：『凡你心里想要作甚么、你只管去作甚么好啦，因为永恒主与你同在。』」

(原文字义)「心意」心思，情感。

(文意注解)「拿单对王说：你可以照你的心意而行，因为耶和华与你同在」：『可以照你的心意而行』这是先知拿单随口凭自己的想法回复的话，并没有求问过神；『因为耶和华与你同在』先知拿单心想，大卫既然凡事明显有神的同在，由此推断大卫向着神的心愿必定蒙神悦纳。

(话中之光) (一)拿单是神的先知，但他这次附和大卫的话却是出于自己。大卫的心思是好的，神也与他同在，为神建殿也是一件摸着神心意的美事，所以拿单想当然地说：「你可以照你的心意而行」。但美事不一定合神心意，只有让神所拣选的人、在神的时间、按着神的方法去做成美事，结果才能满足神，而不是满足人。因此，「众人以为美的事要留心去做」(罗十二 17)，要「留心」动机、方法、目的是否合神心意，才能把美事做得美。凡不是顺服神的旨意所做的美事，不管看上去有多美，也都是出于肉体的骄傲，不能蒙神悦纳，因为「听命胜于献祭；顺从胜于公羊的脂油」(撒上十五 22)。

(二)拿单这样的答复实在是太随便，不够敬虔。拿单身为先知(先知吕氏译本译为神言人)，意即代神说话的人，要代神说话，必须先有神的话临到他。如今神并没有向拿单说话，拿单也没有求问神，拿单怎可按自己的想法回复大卫呢？这样的答案既是出于人，自然就不是神的心意了。这是拿单作先知以来最大的错误。更进一步来看，拿单对大卫所说的话，在原则上也是错误。他说：『你可以照你的心意而行，因为耶和华与你同在』。神与大卫同在是本与祂的慈爱和恩典，为着要随时随地地帮助他，同时也给大卫一个极大的权利，可以在凡事上求问祂，并非给他一个特权可以自由随己意行事。

(三)大卫一生的蒙恩，就是凡事求问神，因此就享受神的同在，扫罗一生最大错误，就是不肯求问神，因此被离弃，建殿乃圣洁重大的事，怎可不求问神，就凭己意定规呢？千万不要以为存心对，事情就一定对，对的事，未必是神要你作的事。基督徒总要学习凡事求问神，这事一生一世学习的事。

(四)没有任何一个属灵人可以代替神的，不管那属灵人属灵到在人的眼中到了何等高的地步，他就是不能代替神。因为如果不是出于神的，就不可能是对的。从属灵人出来的，还是要经过试验的。所以我们从这件事上看到，要学习仰望神，不是根据任何人，那怕他是属灵人。

(五)拿单这样说有没有错？按着人的领会来说，不可能错。因为这件事是对的事，神要住在圣殿里，这件事是对的，是好事，那是非常合情合理的。可以肯定的是神没有在这里说话，所以拿单是按着原则和情理来说话。话是没有错，但不是神的旨意。这一点我们真的是需要很深的去留意，就是说许多人看为好，看为对的事，不一定是神要作的；就算是神要作的，也不一定是那位有感觉要作的人去作的。

【撒下七 4】「当夜耶和华的话临到拿单说：」

(吕振中译)「但是那一天夜里、永恒主的话传与拿单说：」

(原文字义)「临到」(原文无此字)。

(文意注解)「当夜耶和华的话临到拿单说」：『当夜』表示神力即加以阻止；『话临到』以「默示」(参 17 节)方式向拿单说话，可能指在异梦或异象中说话。

【撒下七 5】「你去告诉我仆人大卫说，耶和華如此说：‘你岂可建造殿宇给我居住呢？」

〔吕振中译〕『你去对我仆人大卫说：“永恒主这么说：你要建殿给我居住么？”』

〔原文字义〕「建造」建造，建立；「殿宇」房屋，住处。

〔文意注解〕「你去告诉我仆人大卫说，耶和華如此说：你岂可建造殿宇给我居住呢？」：『我仆人』神称呼大卫是神的仆人；『岂可』意指不可。

〔话中之光〕（一）神不要大卫为祂建造殿宇，为甚么呢？祂告诉大卫，祂的任务是统一国家、领导以色列人消灭众仇敌，使命艰巨，要流多人的血，历代志上说明神不要战士为祂建造殿宇（参代上二十八 3）；所以大卫定下计划，预备材料，好使儿子所罗门一即王位就可以开始建造的工程（参王上 5~7）。大卫接受神的计划，忠心服从。有时神拒绝我们的打算，我们就应当善用祂所赐的其他机会。

【撒下七 6】「自从我领以色列人出埃及直到今日，我未曾住过殿宇，常在会幕和帐幕中行走。」

〔吕振中译〕「因为自从我领以色列人从埃及上来那一天、到今日，我都未曾住过殿；我乃是常在帐棚帐幕里往来的。」

〔原文字义〕「领…出」上升，攀登；「直到今日」日子，一段时间；「会幕」会幕，居所；「帐幕」帐篷。

〔文意注解〕「自从我领以色列人出埃及直到今日」：大约有 450 年（参王上六 1）。

「我未曾住过殿宇，常在会幕和帐幕中行走」：『未曾住过殿宇』在示罗曾经有过「殿」（参士十八 31；撒上一 1~28），但根据对遗址废墟的考证，仅有周边的公共房屋，而没有神殿存在，故当时的约柜可能仍存放在中间支搭的会幕中。

【撒下七 7】「凡我同以色列人所走的地方，我何曾向以色列一支派的士师，就是我吩咐牧养我民以色列的说：你们为何不给我建造香柏木的殿宇呢？」

〔吕振中译〕「我在以色列众人中间往来、无论甚么地方、我何曾向以色列士师（传统：族派）中哪一位我所委任来牧养我人民以色列的，说：『你们为甚么不给我建造香柏木的殿呢？』」

〔原文字义〕「牧养」木放，看顾，喂养。

〔文意注解〕「凡我同以色列人所走的地方，我何曾向以色列一支派的士师，就是我吩咐牧养我民以色列的说」：根据本节经文，所谓『士师』，就是奉神『吩咐牧养』以色列民的人。

「你们为何不给我建造香柏木的殿宇呢？」：意指神从未要求给祂『建造香柏木的殿宇』。

〔话中之光〕（一）「创造宇宙和其中万物的神，既是天地的主，就不住人手所造的殿」（徒十七 24；王上八 27），因此，神不需要圣殿作为住所，而是人需要圣殿作为神同在的记号，所以神才同意让所罗门建造圣殿，作为「神所选择要立为祂名的居所」（申十二 11；王上八 16）。神所重视的不是物质的殿，而是能彰显祂荣耀的见证。凡在基督名下的教堂、网站，都是帮助人敬拜神、认识神的场所，并不是神的殿；即便教堂被拆毁、焚烧，网站被封锁，也不能毁坏神在地上的见证。「神是个灵」（约四 24），

以基督为元首的教会才是神的殿(参林前三 16~17)，信靠神、顺服神的信徒才是神的殿(参林前六 19)。

【撒下七 8】「现在你要告诉我仆人大卫，说万军之耶和华如此说：‘我从羊圈中将你召来，叫你不跟从羊群，立你作我民以色列的君。」

〔吕振中译〕「现在你要对我仆人大卫这样说：『万军之永恒主这么说：我将你从羊圈中、从赶羊群的事上选取了来，让你做人君来管理我人民以色列。』

〔原文字义〕「羊圈」羊群的居所；「召来」选取。

〔文意注解〕「现在你要告诉我仆人大卫，说万军之耶和华如此说」：神命先知拿单转告大卫。这里再一次称呼他是『我仆人』(参 5 节)。

「我从羊圈中将你召来，叫你不跟从羊群，立你作我民以色列的君」：大卫未受膏前是牧羊人(参撒下十六 11~12)。

备注：圣经学者将 8~16 节称为「大卫之约」，是神对大卫的「家」与「国」所作的应许。这个应许仅一部分应验在他的儿子所罗门身上(参王上八 15~20)，而完全的应验则须在大卫的后裔耶稣基督的身上(参路一 31~33；徒二 29~36；十三 22~23；来一 5)，才能完满实现。

〔话中之光〕(一)神称大卫是「我仆人大卫」(5, 8 节)，大卫也是先知(参徒二 30)，也可以借着以弗得来直接求问神(参撒下二十三 9)。但 5~16 节这番重要的话，神却没有直接对他说，而是通过另一位先知拿单来告诉他。如果大卫不是真正在神面前自甘「卑微」(撒下六 22)，当他建造圣殿的心志被拿单出尔反尔地否定时，很可能会怀疑拿单假传圣旨，因此坚持自己的意见。神借着大卫提醒我们，真正的「仆人」绝不能要求圣灵必须直接对自己说话，也要谦卑分辨、听从圣灵借着同工对自己所说的话。

(二)虽然神并没有允许大卫建造圣殿，但却悦纳大卫的心思，所以应许了更丰盛的「大卫之约」(8~16 节)。神「不用人手服事，好像缺少什么；自己倒将生命、气息、万物，赐给万人」(徒十七 25)。因此，并不是神需要人的事奉来帮祂的忙，而是人需要借着事奉从神领受祝福。只要我们向着神的心是准确的，即使只有一点五饼二鱼(太十四 17)，即使神家的需要已经「富富有余」(出三十六 5)，也能为我们开启天上倾福的窗户(玛三 10)。

(三)在 8~16 节的「大卫之约」中，神对大卫及其后裔没有任何要求，因为「大卫之约」并不是根据律法、倚靠人来守约，而是根据恩典、倚靠神来成就：神自己负责赐福(参 9~11 节)，神自己负责管教(参 14 节)，神自己负责坚定大卫的家、国和国位，「直到永远」(16 节)。这正如神与我们所立的「新约」(耶三十一 31)，神自己负责把「律法放在他们里面，写在他们心上」(耶三十一 33)，而不是让人靠肉体的努力守约。

(四)「大卫之约」开始应验在大卫的儿子所罗门身上，完全应验在「大卫后裔」(罗一 3)耶稣基督身上。主耶稣道成肉身之前，天使加百列向马利亚重申「大卫之约」，宣告「主神要把祂祖大卫的位给祂」(路一 32)；当主再来的时候，「世上的国成了我主和主基督的国；祂要作王，直到永永远远」(启十一 15)

【撒下七 9】「你无论往哪里去，我常与你同在，剪除你的一切仇敌；我必使你得大名，好像世上大大

有名的人一样。」

〔吕振中译〕「你无论往哪里去，我总和你同在；我总从你面前剪灭你一切的仇敌；我必使你得享大名，像地上大人物的名一样。」

〔原文字义〕「剪除」砍掉，砍下；「大大」巨大的。

〔文意注解〕「你无论往哪里去，我常与你同在，剪除你的一切仇敌」：表面看是大卫争战得胜，无往不利，但实际上是神与他同在，借着他的手剪除一切仇敌的。

「我必使你得大名，好像世上大大有名的人一样」：『使你得大名』名字不仅代表一个人的「所作」，并且就是一个人的「所是」，故「得大名」乃指行事为人受众人尊敬。

〔话中之光〕(一)神称赞大卫要为神建造圣殿的心意并允准三个应许(参 9~11 节)，可以看出大卫得到了不亚于建造圣殿的祝福。神监察大卫真诚的心意，虽拒绝他为神建殿，却悦纳他忠诚的热忱，应许他丰盛的恩典。像这样，神要求于人的不是完全的，而是要求人尽所能的竭尽全力的信靠神的生活(参 太二十五 14~30)。

【撒下七 10】「我必为我民以色列选定一个地方，栽培他们，使他们住自己的地方，不再迁移；凶恶之子也不像从前扰害他们，」

〔吕振中译〕「我必为我人民以色列择定一个地方，以栽培他们，使他们住自己的地方，不再被骚扰；横暴之辈也不再像先前那样苦害他们，」

〔原文字义〕「选定」放置，设立，设定；「栽培」种植，栽种；「迁移」震动，激动；「扰害」苦待，压迫。

〔文意注解〕「我必为我民以色列选定一个地方，栽培他们，使他们住自己的地方，不再迁移」：『选定一个地方』指迦南美地，直到当时，以色列人在迦南地仍未完全平安定居，不断受到四围仇敌的侵扰；『栽培他们』意指像农作物生根于土，不再迁移。

「凶恶之子也不像从前扰害他们」：『凶恶之子』指不认识神的人，包括外邦人和邪恶的统治者；『扰害他们』指备受侵扰、欺压。

【撒下七 11】「并不像我命士师治理我民以色列的时候一样。我必使你安静，不被一切仇敌扰乱。并且我耶和華应许你，必为你建立家室。」

〔吕振中译〕「像从我委任士师管理我人民以色列的日子以来一样。我必使你得享安静、免受你一切仇敌的侵扰；我必使你伟大；我〔传统：永恒主告诉你，永恒主〕必为你建立王室。」

〔原文字义〕「士师」判断，治理；「治理」(原文无此字)；「安静」歇息，安静；「扰乱」(原文无此字)；「应许」声明，宣告；「建立」做，制作；「家室」房屋，住处。

〔文意注解〕「并不像我命士师治理我民以色列的时候一样」：意指一扫士师时代的乱象。

「我必使你安静，不被一切仇敌扰乱」：『我必使你』按照原文文法是过去完成式，意指神已经为大卫成功的事实；『安静』指不受仇敌骚扰的安息(参 1 节)。

「并且我耶和華應許你，必為你建立家室」：『建立家室』原文「家室」與「殿宇」(參 5 節)同字，故可視為雙關語。神一面心領大衛要為祂建造「殿宇」的存心，神另一面反而要為大衛建立「家室」，作為讚賞的表示。

备注：聖經學者不能肯定《撒母耳記下》的內容完全按照時間的順序，因為撒下第八章記載了一些戰事，與本節的「我已經使你安靖」的語式似乎矛盾。

《話中之光》(一)自以色列人進入迦南以後，整個士師時代都不斷地被仇敵「仇敵擾亂」。只有當合神心意的大衛作王的時候，百姓才終於得享「安靖」；正如只有基督在我們裡面作王的時候，我們才能得享安息(路二 14；羅五 1；西一 20)。

【撒下七 12】「你壽數滿足，與你列祖同睡的時候，我必使你的後裔接續你的位，我也必堅定他的國。」

《呂振中譯》「你在世的年日滿足、跟你列祖一同長眠了之後，我必立你以後由你親腹出的苗裔；我必堅立他的國。」

《原文字義》「壽數」日子，一段時間；「滿足」滿足，充滿；「接續」前往，行進；「堅定」堅立，牢固。

《文意注解》「你壽數滿足，與你列祖同睡的時候」：意指大衛壽終正寢的時候，他死時年僅七十歲(參撒下五 4；王上二 10~11)。

「我必使你的後裔接續你的位，我也必堅定他的國」：『你的後裔』指所羅門(參王上二 12)；『堅定他的國』指所羅門治理下的以色列國，必會堅定存立，但事實上，到所羅門的儿子羅波安時，便分裂成南北兩國，各別於主前 586 年(南國)和主前 721 年(北國)滅亡，故這個應許是指大衛的後裔耶穌基督所建立神的國度(教會)說的。

【撒下七 13】「他必為我的名建造殿宇，我必堅定他的國位，直到永遠。」

《呂振中譯》「是他要為我的名建殿，我必堅立他的國位、到永遠。」

《原文字義》「國」王國，主權；「位」王座，寶座，座位。

《文意注解》「他必為我的名建造殿宇」：指所羅門建成聖殿(參王上六 37~38)說的。

「我必堅定他的國位，直到永遠」：『國位』指大衛的後裔所接續的王位；『直到永遠』這個應許也同樣應驗在大衛的後裔耶穌基督身上，祂要作王，直到永永遠遠(參啟十一 15)。

《話中之光》(一)神使用大衛，是要「使仇敵都服在他腳下」(王上五 3)，代表爭戰和得勝的國度君王；而神使用所羅門，是讓他享用「四圍平安，沒有仇敵，沒有災禍」(王上五 4)，代表平安和榮耀的國度君王。因此，大衛要用爭戰為所羅門開路，預備建造聖殿的材料和地基；當平安的王所羅門得榮耀的時候，他就可以使用大衛所預備的，為神的名建造殿宇。同樣，「神的殿」(林前三 16~17)教會並不是在基督在十字架的得勝之前建立的，而是基督「借着死敗壞那掌死權的，就是魔鬼」(來二 14)、「得了榮耀」(約十二 16)之後，才從五旬節開始(參徒二 1)。

【撒下七 14】「我要作他的父，他要作我的子；他若犯了罪，我必用人的杖責打他，用人的鞭責罰他。」

〔吕振中译〕「是我要做他的父。是他要做我的儿子；他若有了罪孽，我必用人的刑杖用人类的鞭责打他。」

〔原文字义〕「杖」棍子，权杖；「责打」责备，改正；「鞭」击打；「责罚」（原文无此字）。

〔文意注解〕「我要作他的父，他要作我的子」：『我要作他的父』意指神对待他如同父亲对待儿子一般的亲爱和管教；『他要作我的子』意指他对待神如同儿子对待父亲一般的尊敬和倚靠。

「他若犯了罪，我必用人的杖责打他，用人的鞭责罚他」：『犯了罪』原文是「行不义、作错事」；『用人的杖责打…用人的鞭责罚』这就是爱的管教。

【撒下七 15】「但我的慈爱仍不离开他，像离开在你面前所废弃的扫罗一样。」

〔吕振中译〕「但我仍不使我坚固的爱离开他（传统：但我的坚爱仍不离开他）、像我使我的坚爱离开扫罗一样：扫罗是我使他离开你面前的那位。」

〔原文字义〕「废弃」转变方向，出发。

〔文意注解〕「我的慈爱仍不离开他，像离开在你面前所废弃的扫罗一样」：意指即使他犯了错，神也不会弃绝他像弃绝扫罗一样。

【撒下七 16】「你的家和你的国，必在我（原文作“你”）面前永远坚立。你的国位也必坚定，直到永远。」

〔吕振中译〕「你的家你的国在我（传统：你）面前必坚固牢靠到永远；你的王位必坚立到永远。」

〔原文字义〕「永远（原文双字）」直到，永远（首字）；永久的，不朽的（次字）；「坚立」支持，确立；「坚定」牢固，固定。

〔文意注解〕「你的家和你的国，必在我面前永远坚立」：『你的家』指王位的传承；『你的国』指国度的存续；『在我面前』原文是「在你面前」，意指由你的后裔耶稣基督加以证实；『永远坚立』意指永远长存。

「你的国位也必坚定，直到永远」：『国位』意指国权。

【撒下七 17】「拿单就按这一切话，照这默示，告诉大卫。」

〔吕振中译〕「拿单按这一切话、照这全部异象、就这样告诉了大卫。」

〔原文字义〕「默示」异象。

〔文意注解〕「拿单就按这一切话，照这默示，告诉大卫」：意指先知拿单将神在异象中所说的一切话（参 11~16 节）转述给大卫听。

【撒下七 18】「于是大卫王进去，坐在耶和华面前，说：“主耶和华啊，我是谁，我的家算什么，你竟使我到这地步呢？”

〔吕振中译〕「于是大卫王进去，恭坐在永恒主面前，说：『我主永恒主阿，我是谁，我

的家算甚么，你竟带领了我到这地步？」

〔原文字义〕「到这地步」这里，到这里。

〔文意注解〕「于是大卫王进去，坐在耶和华面前」：『进去』指进到会幕里面去；『坐在』大概是挺身屈膝坐在脚跟上的跪姿；『坐在耶和华面前』即指跪在约柜的前面。

「说：主耶和华啊，我是谁，我的家算什么，你竟使我到这地步呢？」：『我是谁，我的家算什么』意指自觉不配；『使我到这地步』表示对神的过度抬举受宠若惊。

【撒下七 19】「主耶和华啊，这在你眼中还看为小，又应许你仆人的家至于久远。主耶和华啊，这岂是人所常遇的事吗？」

〔吕振中译〕「然而主永恒主阿、这在你虽还看为小事，你仍说到你仆人家的事至于久远：我主永恒主阿，这是人所常遇的事么？」

〔原文字义〕「小」变小的，毫无意义的；「久远」遥远；「常遇的事」习俗，时尚。

〔文意注解〕「主耶和华啊，这在你眼中还看为小，又应许你仆人的家至于久远」：意指神将我抬举，放在君王的座位上还不够，甚至应许我的后裔可以传承直到永远，这个恩惠实在太大了。

「主耶和华啊，这岂是人所常遇的事吗？」：意指神对我的厚恩，在人世间实在稀罕。

【撒下七 20】「主耶和华啊，我还有何言可以对你说呢？因为你知道你的仆人。」

〔吕振中译〕「大卫还有甚么话可对你说呢？我主永恒主阿，你是知道你仆人的。」

〔原文字义〕「知道」认识。

〔文意注解〕「主耶和华啊，我还有何言可以对你说呢？因为你知道你的仆人」：意指神明知我不配，却仍如此厚待，令我无法用言语来表达感激之情。

【撒下七 21】「你行这大事使仆人知道，是因你所应许的话，也是照你的心意。」

〔吕振中译〕「你行了这全部大事、使你仆人知道、是为了你应许的话的缘故，又是按你心意行的。」

〔原文字义〕「大事」伟大。

〔文意注解〕「你行这大事使仆人知道」：『行这大事』在神是「看为小」(参 19 节)，但在人是「大事」；『使仆人知道』借着先知拿单转达(参 17 节)。

「是因你所应许的话，也是照你的心意」：『所应许的话』指 11~16 节「大卫之约」；『照你的心意』意指神所乐意发起的，并非因着人的祈求。

【撒下七 22】「主耶和华啊，你本为大。照我们耳中听见没有可比你的，除你以外再无神。」

〔吕振中译〕「所以我主永恒主阿，你乃是至大；没有谁能比得上你的；除了你以外、再没有神；这是照我们耳中所听见的。」

〔原文字义〕「为大」长大，变大。

〔文意注解〕「主耶和华啊，你本为大」：『本为大』原文是「尊崇、尊大」的完成式，意思是「已经被尊崇」。

「照我们耳中听见没有可比你的」：根据我们所听闻关于神的所作所为，没有可与之比拟的。

「除你以外再无神」：得出一个结论：只有你才是真神。这是大卫信仰的宣告，也是他信心的根据。

【撒下七 23】「世上有何民能比你的民以色列呢？你从埃及救赎他们作自己的子民，又在你赎出来的民面前行大而可畏的事，驱逐列邦人和他们的神，显出你的大名。」

〔吕振中译〕「地上有哪一国能比得上你人民以色列呢？有哪一国有神去赎救它、作为自己的子民，而为自己立名，为他们〔传统：你们〕行大而可畏惧的事，又从他〔传统：你〕人民〔传统加：就是你从埃及为自己赎救出来的〕面前赶逐〔传统：为了你的辖地〕外国人和他们的神呢？」

〔原文字义〕「显出」放置，设立。

〔文意注解〕「世上有何民能比你的民以色列呢？你从埃及救赎他们作自己的子民」：本节说明神与以色列人的关系有五：(1)是神所拣选做『你的民』、『自己的子民』；(2)是神从『埃及』地所拯救出来的。

「又在你赎出来的民面前行大而可畏的事，驱逐列邦人和他们的神，显出你的大名」：(3)是神在他们眼前『行大而可畏的事』；(4)是神为他们『驱逐列邦人和他们的神』；(5)是神自己显大祂的『名』。

【撒下七 24】「你曾坚立你的民以色列作你的子民，直到永远。你耶和华也作了他们的神。」

〔吕振中译〕「而你却为自己坚立了你人民以色列做你自己的子民到永远；而且你、永恒主阿、你又作了他们的神。」

〔原文字义〕「作了」变为，发生。

〔文意注解〕「你曾坚立你的民以色列作你的子民，直到永远；你耶和华也作了他们的神」：两方面的『作』乃是已经成功的事实『曾坚立』：(1)『作你的子民』；(2)『作了他们的神』。然而所谓的『曾坚立』会因人的情况而暂时改变，当人不以神为神时，神就被迫放弃他们为子民，任令被掳分散列国。

【撒下七 25】「“耶和华神啊，你所应许仆人和仆人家的话，求你坚定，直到永远，照你所说的而行。”」

〔吕振中译〕「如今永恒主神阿，你所应许关于你仆人和他家的话、现在就求你坚立它直到永远，照你所说的而行哦；」

〔原文字义〕「应许」应许，讲论。

〔文意注解〕「耶和华神啊，你所应许仆人和仆人家的话，求你坚定，直到永远，照你所说的而行」：本节的原文开头有「如今」(And now)，表示他的祷告在此有一个新的转折。虽然自觉不配，但求神照着所说应许的话，永不变更。

〔话中之光〕(一)大卫祷告「愿你永远赐福与仆人的家」(29 节)，不是因为自己配得，而是因为神启示：「我必为你建立家室」(27 节)，所以他才「大胆向你如此祈祷」(27 节)。大卫是求神「照你所说的而行」(25 节)，不是追求短暂的「属灵的名声」，而是寻求「永存」(29 节)的恩典和应许。「我们本不

晓得当怎样祷告，只是圣灵亲自用说不出的叹息替我们祷告」(罗八 26)，合神心意的祷告都是圣灵的感动先来，然后人才祷告到神面前：「因为你们立志行事都是神在你们心里运行，为要成就祂的美意」(腓二 13)。

【撒下七 26】「愿人永远尊你的名为大，说：万军之耶和华是治理以色列的神。这样，你仆人大卫的家必在你面前坚立。」

〔吕振中译〕「那你的名就成为至大，以致人都说：“万军之永恒主真是管理以色列的神”；这样、大卫你仆人的家就必在你面前得坚立了。」

〔原文字义〕「为大」长大，变大。

〔文意注解〕「愿人永远尊你的名为大，说：万军之耶和华是治理以色列的神」：『尊你的名为大』指神应许的成就，使神的名被人尊大；『治理以色列的神』指神才是以色列的真正统治者。

「这样，你仆人大卫的家必在你面前坚立」：『这样』意指条件导致结果，上一句是条件，倘若条件完满达成，便会带下好的结果——大卫的家必得坚立。

〔话中之光〕(一)大卫祈祷的反映是可以使神的名得荣耀。那些寻求使自己显大的人反映的是路锡甫的态度，他想要高举他的「宝座在神众星以上」并且打算要「与至上者同等」(赛十四 13~14)。相比之下，未堕落之天使们的歌却是「在至高之处荣耀归于神」(路二 14)和「颂赞、尊贵、荣耀、权势都归给坐宝座的」(启五 13)。大卫伟大的秘密在于他的谦卑。凡愿意谦卑自己像小孩子的「在天国里就是最大的」(太十八 4)。

【撒下七 27】「万军之耶和华以色列的神啊，因你启示你的仆人说：我必为你建立家室，所以仆人大胆向你如此祈祷。」

〔吕振中译〕「万军之永恒主以色列的神阿，因为是你开启了你仆人的心耳说：“我必为你建立王室”，故此仆人纔觉得有胆量来向你献这祈祷。」

〔原文字义〕「启示(原文双字)」揭开，显露(首字)；耳朵(次字)；「大胆」心思，情感。

〔文意注解〕「万军之耶和华以色列的神啊，因你启示你的仆人说：我必为你建立家室」：本节说出祈祷的动机，源自神启示要为他建立家室。

「所以仆人大胆向你如此祈祷」：『大胆』意指心里因神的启示而得到激励与胆量。

〔话中之光〕(一)本节显示圣徒正确的祈祷态度：(1)根据神的应许祈祷；(2)没有因为神已应许而只顾等待，而是恳切地渴求。

【撒下七 28】「“主耶和华啊，惟有你是神。你的话是真实的，你也应许将这福气赐给仆人。”」

〔吕振中译〕「哦、我主永恒主阿，惟有你是神；你的话可信可靠；你曾向你仆人讲这福；」

〔原文字义〕「真实」坚固，忠实；「福气」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「主耶和华啊，惟有你是神」：表示你有能力成就所应许的。

「你的话是真实的」：表示你必定会履行所应许的。

「你也应许将这福气赐给仆人」：表示凡你所应许我的必能得着。

《**话中之光**》(一)大卫真是会抓住神的应许，我们也应该分辨哪些是神真正的应许，紧紧抓住神的真应许。现在祷告的通病是认为神会照一般人认为的「好人」形像做事，一直祷告要求神要「医病」、「给钱」等等，神的上好应许反倒忽略了。

【**撒下七 29**】「现在求你赐福与仆人的家，可以永存在你面前。主耶和华啊，这是你所应许的，愿你永远赐福与仆人的家。」

《**吕振中译**》「现在就请你给你仆人的家祝福，使他永远在你面前；因为我主永恒主阿，既是你应许过了。那么你仆人的家就永远从你的祝福而蒙祝福了。」

《**原文字义**》「赐福(首字)」祝福，屈膝；「赐福(次字)(原文双字)」祝福，屈膝(首字)；福气，兴旺(次字)。

《**文意注解**》「现在求你赐福与仆人的家，可以永存在你面前」：从『福气赐给仆人』(参 28 节)变成『赐福与仆人的家』，使神的福气可以永续。

「主耶和华啊，这是你所应许的，愿你永远赐福与仆人的家」：结论是求神『永远赐福与仆人的家』。

《**话中之光**》(一)虽然大卫是以色列的王，但他在这番祷告中，原文十次自称是「仆人」，承认自己「是无用的仆人，所做的本是我们应分做的」(路十七 10)，因此，「我的心不狂傲，我的眼不高大；重大和测不透的事，我也不敢行」(诗一百三十一 1)。但这样一位「不敢行」大事的仆人，并没有因此懈怠，而是专心「为殿预备材料」(代上二十二 4)，让别人来成就建殿大功：「功成不必在我」，这才是神的仆人应有的态度。

(二)事奉神的人常常有一个误区，觉得只有为神做事才算属灵，做事越多、越做大事才越属灵。但神说：「听命胜于献祭；顺从胜于公羊的脂油」(撒上十五 22)，人若肯为神做事，却不肯顺服神，照样不蒙神悦纳。所以，只要能讨主喜悦，大卫不但愿意为神做事，也愿意为神不做事。扫罗不肯顺服，坚持要做神「产业的君」(撒上十 1；二十 31)，结果被神「废弃」(15 节)；大卫愿意顺服，连建造圣殿这么大的属灵功绩和名声都可以放弃，结果却得着了更大的应许和祝福：开启了基督的宝座(参太一 1)，让国度被神「永远坚立」(16 节)。同样，我们既要学会倚靠神做事，也要学会顺服神不做事，才有可能被神使用做大事。

叁、灵训要义

【大卫之约】

一、大卫为神建造殿宇的心愿(1~7 节)：

1. 「王住在自己宫中，耶和华使他安靖，不被四围的仇敌扰乱」(1 节)：大卫因神使他得享平静安息。

2. 「那时，王对先知拿单说：看哪，我住在香柏木的宫中，神的约柜反在幔子里」(2 节)：大卫对

先知拿单发愿，要为神建造殿宇。

3.「拿单对王说：你可以照你的心意而行，因为耶和华与你同在」(3节)：拿单擅自根据情理，祝福大卫的心愿。

4.「当夜耶和华的话临到拿单说：你去告诉我仆人大卫说，耶和华如此说：你岂可建造殿宇给我居住呢？」(4~5节)：神立即向拿单说话，阻止大卫建造殿宇。

二、大卫之约——神为大卫建立家室与国度的应许(8~17节)：

1.「现在你要告诉我仆人大卫，…我必使你得大名」(8~9节)：神向大卫应许，必使他得大名。

2.「我必为我民以色列选定一个地方，栽培他们，使他们住自己的地方，不再迁移」(10节)：神必使以色列民安居迦南地。

3.「凶恶之子也不像从前扰害他们。我必使你安靖，不被一切仇敌扰乱。并且我耶和华应许你，必为你建立家室」(10~11节)：神必不使仇敌扰害，且应许为大卫建立家室。

4.「我必使你的后裔接续你的位，我也必坚定他的国。他必为我的名建造殿宇，我必坚定他的国位，直到永远」(12~13节)：神应许必使大卫的后裔永续国位，他必为神建造殿宇。

5.「我要作他的父，他要作我的子；他若犯了罪，我必用人的杖责打他，用人的鞭责罚他」(14节)：神应许与大卫的后裔建立父子关系，并给予爱的管教。

6.「你的家和你的国，必在我面前永远坚立；你的国位也必坚定，直到永远」(15~16节)：神应许坚立大卫的家与国，直到永远。

三、大卫的祈祷与感恩(18~29节)：

1.「于是大卫王进去，坐在耶和华面前，说：主耶和华啊，我是谁，我的家算什么，你竟使我到这地步呢？」(18节)：大卫进到神面前，感谢神的应许。

2.「主耶和华啊，这岂是人所常遇的事吗？主耶和华啊，我还有何言可以对你说呢？因为你知道你的仆人」(19~20节)：大卫有自知之明，对神逾格之恩铭感。

3.「主耶和华啊，你本为大。…除你以外再无神。你曾坚立你的民以色列作你的子民，直到永远。你耶和华也作了他们的神」(22, 24节)：神本为大，凡神所立之约必永远坚定。

4.「耶和华神啊，你所应许仆人和仆人家的话，求你坚定，直到永远，照你所说的而行」(25节)：求神照着所应许的话成就。

5.「主耶和华啊，惟有你是神。你的话是真实的，你也应许将这福气赐给仆人。现在求你赐福与仆人的家，可以永存在你面前」(28~29节)：因为神的话信实可靠，神所应许的福气也必实现。

撒母耳记下第八章注解

壹、内容纲要

【大卫的武功】

- 一、使非利士人和摩押人臣服(1~2节)
- 二、大败琐巴王和亚兰人，掠夺金和铜(3~8节)
- 三、哈马王打发儿子约兰送来金银铜器，与掠夺物一起献与神(9~12节)
- 四、打败亚兰和以东人，在以东全地设立防营(13~14节)
- 五、统治全以色列，设立文武百官(15~18节)

贰、逐节详解

【撒下八 1】「此后大卫攻打非利士人，把他们治服，从他们手下夺取了京城的权柄（原文作“母城的嚼环”）」。

（吕振中译）「此后大卫击败了非利士人，制服他们；大卫从非利士人手下夺取了母城的驾驭权。」

（原文字义）「此后」在…之后，以后；「治服」谦卑，被制服；「京城」母城；「权柄」嚼环。

（文意注解）「此后大卫攻打非利士人，把他们治服」：『此后』指在一段时间的「安靖」（参撒下七 1）之后；『攻打非利士人』指以前两次利乏音谷之战（参撒下五 17~25），是被动的防御，现在则是主动出击；『把他们治服』指彻底地击败非利士人，使他们不再能骚扰以色列境内。

「从他们手下夺取了京城的权柄」：『京城』指迦特城（参代上十八 1）；『京城的权柄』原文是「母城的嚼环」，意指统治中心或权力所在。

（话中之光）（一）非利士人被击败，有着重大的意义。因为大卫的前一任以色列王扫罗，就是死在非利士人手中，而且当时非利士人已经占据以色列中部，将以色列切割成两块。大卫能将非利士人彻底降伏，算是达成相当重要的里程碑。

【撒下八 2】「又攻打摩押人，使他们躺卧在地上，用绳量一量，量二绳的杀了，量一绳的存留。摩押人就归服大卫，给他进贡。」

（吕振中译）「他又击败了摩押人，使他们躺卧在地上，用绳子量量他们：把量二绳长的杀死，让量一绳长的活着；摩押人就臣服于大卫，带着礼物而来。」

（原文字义）「摩押」他父亲的；「躺卧」躺下，倒下；「量」测量，测定；「存留」活着；「归服」臣服；「进贡」礼物，贡物。

（文意注解）「又攻打摩押人，使他们躺卧在地上，用绳量一量，量二绳的杀了，量一绳的存留」：『攻打摩押人』摩押人是罗得的后裔，以色列人要进迦南地之前，神曾禁止扰害摩押人（参申二 9），且大卫在逃避扫罗的追杀时，曾将父母送到摩押王那里避难（参撒上二十二 4），故有恩于大卫，究竟为何要攻打摩押人，根据犹太人的传说，是因为摩押人杀害了大卫的父母；『量二绳的杀了，量一绳的存留』有

两种解释：(1)指身材高大的战士被杀，一般身高的战士就存活(参民二十四 17)；(2)指杀死三分之二，存留三分之一(约瑟夫)。

「摩押人就归服大卫，给他进贡」：『进贡』指藩属国给宗主国的贡物。

【撒下八 3】「琐巴王利合的儿子哈大底谢往大河去，要夺回他的国权。大卫就攻打他，」

〔吕振中译〕「琐巴王利合的儿子哈大底谢往大河去、要伸展他的权势，大卫击败了他。」

〔原文字义〕「琐巴」哨站；「利合」宽阔的地方；「哈大底谢」勇敢是帮助；「夺回」返回，转回；「国权」手，权势，力量。

〔文意注解〕「琐巴王利合的儿子哈大底谢往大河去，要夺回他的国权。大卫就攻打他」：『琐巴』位于利巴嫩山脉东面，大马色和哈马之间的亚兰人王国；『大河』指幼发拉底河；『夺回他的国权』指他企图向米所波大米扩张主权；『大卫就攻打他』意指大卫趁对方正在向北方用兵之际，主动出兵攻打。

【撒下八 4】「擒拿了他的马兵一千七百，步兵二万；将拉战车的马砍断蹄筋，但留下一百辆车的马。」

〔吕振中译〕「大卫掳获了他的马兵一千七百，步兵二万。大卫将拉战车的马砍断蹄筋，却留下一百辆车的马没有砍断。」

〔原文字义〕「擒拿」捕捉，抓住；「砍断蹄筋」切段，割断。

〔文意注解〕「擒拿了他的马兵一千七百，步兵二万」：『擒拿』指生擒、掳获；『马兵一千七百』可能抄写有误，别处圣经是「战车一千，马兵七千」(代上十八 4)。

「将拉战车的马砍断蹄筋，但留下一百辆车的马」：『砍断蹄筋』意指使马失去作战能力，当时以色列人仅有步兵，尚未使用马车作战；『留下一百辆车的马』供自己作交通工具，但此举违反了「不可为自己加添马匹」的命令(申十七 16)，反而成了所罗门多增马匹的契机(参王上四 26；十 26~29)。

〔话中之光〕(一)琐巴王有强大的「马兵」，以色列人只有步兵。马车虽然不适合在山地作战，但很适合在平原地区作战。只要百姓永远跟随神、顺服神的权柄，就不必倚靠「马兵」或任何先进武器，因为神自己会为祂的百姓争战。所以大卫「将拉战车的马砍断蹄筋」，免得百姓把信心放在眼见的马匹车辆上。有利的环境、条件虽然好，但也很容易使属灵的生命停滞不前、甚至后退，因为人的眼目很容易从神的身上转移到人以为可靠的事物上，结果迷失了方向。大卫主动除去了这个试探，让百姓学习单单仰望神：「有人靠车，有人靠马，但我们要提到耶和华我们神的名」(诗二十七)。

【撒下八 5】「大马色的亚兰人来帮助琐巴王哈大底谢，大卫就杀了亚兰人二万二千。」

〔吕振中译〕「大马色的亚兰人来帮助琐巴王哈大底谢，大卫就击杀了亚兰人二万二千。」

〔原文字义〕「大马色」安静的粗麻纺织者；「亚兰」被高举。

〔文意注解〕「大马色的亚兰人来帮助琐巴王哈大底谢，大卫就杀了亚兰人二万二千」：『大马色的亚兰人』即今叙利亚人，以大马色为京城；『帮助琐巴』琐巴人乃是大马色以北的亚兰人(参阅 3 节注解)，

彼此同族。

【撒下八 6】「于是大卫在大马色的亚兰地设立防营，亚兰人就归服他，给他进贡。大卫无论往哪里去，耶和華都使他得胜。」

〔吕振中译〕「于是大卫在大马色的亚兰设立了驻防营；亚兰人就臣服于大卫，带着贡物而来。大卫无论往哪里去，永恒主都使他得胜。」

〔原文字义〕「防营」要塞，行政长官；「归服」臣仆；「得胜」使得胜，拯救。

〔文意注解〕「于是大卫在大马色的亚兰地设立防营，亚兰人就归服他，给他进贡」：『设立防营』指在藩属国中设立的驻防军兵营(参撒下十 5；十三 3)。

「大卫无论往哪里去，耶和華都使他得胜」：意指大卫战无不胜。

〔话中之光〕(一)「耶和華都使他得胜」(6, 14 节)，表明大卫并不是战无不克的军事天才，他的得胜乃是支取神的得胜。因着完全顺服神，才能显出神完全的得胜。

(二)圣经对大卫战争的评论：「耶和華都使他得胜」或「耶和華拯救他」，就说明大卫并非真正是战无不克的军事天才，他也可能被打败，甚至战死，但是神动手帮助他，使他获胜。我们如果在顺境中，我们可以看出自己根本就是「会失败的凡人」，而「神使我们得胜」吗？还是我们自认自己是天才，本来就应该成功的？

(三)本章圣经中曾两次说：「大卫无论往哪里去，耶和華使他得胜。」这说出大卫的得胜是出于耶和華，是耶和華使他得胜随着他。我们知道旧约的大卫，乃预表新约的王主耶稣基督。大卫的得胜，乃是预表天国的王，即万主之主，祂无往不胜。「看哪！…大卫的根，祂已得胜」(启五 5)。这是说出大卫的得胜，完全是根据与耶稣的得胜，哈利路亚！祂是大卫的根，祂也是一切属祂的人之根，祂已得胜，我们也得胜了！

【撒下八 7】「他夺了哈大底谢臣仆所拿的金盾牌，带到耶路撒冷。」

〔吕振中译〕「大卫取了哈大底谢的臣仆身上的金挡牌，带到耶路撒冷来。」

〔原文字义〕「带到」进入。

〔文意注解〕「他夺了哈大底谢臣仆所拿的金盾牌，带到耶路撒冷」：『所拿的金盾牌』意指国王上战场时，王的随从人员为他背负的金质盾牌。

【撒下八 8】「大卫王又从属哈大底谢的比他和比罗他城中夺取了许多的铜。」

〔吕振中译〕「大卫王又从哈大底谢的比他(或译：提巴)和比罗他城中夺取了极多的铜。」

〔原文字义〕「比他」安全；「比罗他」柏树丛；「许多(原文双字)」许多，为大(首字)；极度地，非常地(次字)。

〔文意注解〕「大卫王又从属哈大底谢的比他和比罗他城中夺取了许多的铜」：『比他和比罗他』确实地点不详，可能两城相距不远，且其中之一为琐巴国的京城，都在大马色的北方约 50 至 80 公里，在哈马口附近；『夺取了许多的铜』后来作了所罗门建造圣殿的材料(参代上十八 8)。

【撒下八 9】「哈马王陀以听见大卫杀败哈大底谢的全军，」

〔吕振中译〕「哈马王陀以听见大卫击败了哈大底谢的全军，」

〔原文字义〕「哈马」堡垒；「陀以」流荡；「杀败」打击，杀害；「全军」武力，军队。

〔文意注解〕「哈马王陀以听见大卫杀败哈大底谢的全军」：『哈马』是琐巴的北方邻国，也属于亚兰人；『哈马王陀以』与琐巴王哈大底谢对敌(参 10 节)。

【撒下八 10】「就打发他儿子约兰去见大卫王，问他的安，为他祝福，因为他杀败了哈大底谢。原来陀以与哈大底谢常常争战。约兰带了金银铜的器皿来，」

〔吕振中译〕「就打发他的儿子哈多兰〔传统：约兰〕来见大卫王，向他问安，庆祝他有福，因为他和哈大底谢交战、竟击败了他；原来陀以跟哈大底谢常有战事。约兰〔传统：亚兰〕手里还带着银器金器和铜器来。」

〔原文字义〕「约兰」耶和華是被称颂的；「争」战斗，作战；「战」战役，战争。

〔文意注解〕「就打发他儿子约兰去见大卫王，问他的安，为他祝福，因为他杀败了哈大底谢」：『他儿子约兰』约兰是一个以色列名字，原名「哈多兰」(代上十八 10)，特地改名，显然是为了讨好大卫。

「原来陀以与哈大底谢常常争战。约兰带了金银铜的器皿来」：约兰随身携带了珍贵的金属器皿作为贡品。

【撒下八 11】「大卫王将这些器皿，和他治服各国所得来的金银都分别为圣，献给耶和華。」

〔吕振中译〕「这些器皿大卫王也分别为圣献与永恒主，连同他所祝圣过的金银，他从征服的各国、」

〔原文字义〕「治服」制服，使受奴役；「分别为圣」使成圣，分别；「献给」(原文与「分别为圣」同字)。

〔文意注解〕「大卫王将这些器皿，和他治服各国所得来的金银都分别为圣，献给耶和華」：大卫不肯将所得的贡物和战利品据为己有，而把它们『分别为圣，献给耶和華』，表明他承认得胜并非倚靠自己的能力，而是神使他得胜(参 6 节)。

〔话中之光〕 (一)大卫看出战争的胜利并非来自自己的能力，而是来自神的保守，所以他愿意把战利品都献给神。虽然神说大卫「使多人的血流在地上」(撒下二十二 8)，没有允许大卫建造圣殿，但大卫没有感到任何委屈，也没有影响为神摆上的心，反而「在困难之中为耶和華的殿预备了金子十万他连得，银子一百万他连得，铜和铁多得无法可称」(代上二十二 13)。

(二)大卫虽没有建造圣殿，却努力作各样的准备。所罗门若没有父亲为他收集金银，他也不能作成建殿的事。所以别人劳苦，我们就享受那成果，建殿的事是神归功于每个有份的人。当所罗门完成这项工程，神不忘记大卫。奖赏是按各人的工作照比例赐给的。

(三)当我们制伏仇敌，取得掳物，将这些献给神，使人得益，这原是美事。大卫可以作得到，我们也可以，在我们失败与过错之中，就得着能力，帮助与引导别人。主耶稣受死，就取得死亡与阴间的

钥匙。祂有能力成为慈悲忠信的大祭司，现在祂长远活着，为众人代求(参来七 25)。

(四)本章主要的教训是预表神的目的，说明外邦人应贡献建殿的事。所罗门的圣殿预表教会。从各族、各民、各人之中都招集起来，建成灵宫。全世界都要为这圣洁的殿而贡献，有预备的过程中虽是神秘的，不久必显露十足的荣耀。读以色列民族的史事，真是了解神的心意，神招聚他们自东自西都一起到祂面前。

(五)我们事奉神，受托作祂的工，也常常蒙神的祝福，将诸般的恩典和丰富赏赐给我们，我们理当将神所赐给我们的，有所奉献，不应全数据为己有，而不让神使用。旧约中的圣殿，正是新约时代教会的预表。大卫为我们留下榜样，说明为神工作的成果，应该归给教会，那原是神所赐给教会的，不是为自己。许多人在这一点上失败。将工作的果子紧紧抓在自己的手中，以之坚固自己的工作，而不使之建立教会。这样的工作在基本上有问题，是失败的工作，因为不是照着神的计画，不成全神的目的。一个忠心事奉主的仆人，总是先叫神和人有所得着，他往往忽略自己，忘记自己的需要，这样的人神方能托付交给他，并加以祝福。

【撒下八 12】「就是从亚兰、摩押、亚扪、非利士、亚玛力人所得来的，以及从琐巴王利合的儿子哈大底谢所掠之物。」

〔吕振中译〕「从以东〔传统：亚兰〕、从摩押、从亚扪人、非利士人、亚玛力人，从琐巴王利合的儿子哈大底谢、所掠得来的、都分别为圣，献与永恒主。」

〔原文字义〕「亚扪」部落的；「非利士」移居者；「亚玛力」山谷的居住者；「所掠之物」掠夺品，战利品。

〔文意注解〕「就是从亚兰、摩押、亚扪、非利士、亚玛力人所得来的，以及从琐巴王利合的儿子哈大底谢所掠之物」：本节说明战利品的来源，它们都是以色列四围的邻国，若按照时针方向，从北方转东方，再转南方而到西南方列名，应为：琐巴、亚兰、亚扪、摩押、亚玛力人、非利士。

【撒下八 13】「大卫在盐谷击杀了亚兰（或作“以东”。见诗篇 60 篇诗题）一万八千人回来，就得了大名。」

〔吕振中译〕「大卫在盐谷击败了以东〔传统：亚兰〕一万八千人回来以后、就得了大名。」

〔原文字义〕「得了」做，制作；「大名」名字，名声。

〔文意注解〕「大卫在盐谷击杀了亚兰一万八千人回来，就得了大名」：『盐谷』应是死海以南的亚拉巴旷野；『亚兰』又是另一个抄写之误，应为「以东」(代上十八 12；参 14 节)。

〔话中之光〕(一)大卫在战场上扬威，使他得了大名。大卫的名字不单是在以色列，就是在外邦，耶稣家传户晓，而且流传到后世，至今不衰。这里也有预表的意义，说出我们的主，祂的尊名在全地，在永世，是何其美！祂的名字超乎万名之上，一切在天上的，地上的，和地底下的，因耶稣的名，无不屈膝，无不口称耶稣基督为主，使荣耀归于父神。

【撒下八 14】「又在以东全地设立防营，以东人就都归服大卫。大卫无论往哪里去，耶和华都使他得胜。」
(吕振中译)「他又在以东设立驻防营；他在全以东设立了驻防营，全以东就都臣服于大卫。大卫无论往哪里去，永恒主总使他得胜。」

(原文字义)「以东」红。

(文意注解)「又在以东全地设立防营，以东人就都归服大卫」：本句佐证 13 节的「亚兰」实为「以东」。这样，所有以色列的邻国，都被大卫征服。

「大卫无论往哪里去，耶和华都使他得胜」：意指大卫战无不胜(参 6 节下半)。

(话中之光) (一)当大卫前往北方的琐巴攻击亚兰人时(参 3 节)，以东从南面入侵，约押和亚比筛(参代上十八 12)转回迎战以东。在危急之中，大卫首先向神认罪(参诗六十 1~3)，反省自己陷入两线作战，是否是因为个人的野心膨胀。当「大卫无论往哪里去，耶和华都使他得胜」(撒下八 6)的时候，肉体难免就会出头；此时，神突然让大卫陷入了两线作战的危机之中，好让他清醒过来，认识到「人的说明是枉然的」(诗六十 11)，回转单单倚靠神(参诗六十 12)，最终赢得了这场争战。因着这一段历史，大卫写出了诗篇第六十篇。

(二)圣灵第一次说「大卫无论往哪里去，耶和华都使他得胜」(6 节)，是说大卫主动出击，打败了「亚兰、摩押、亚扪、非利士、亚玛力人」(12 节)，征服了从埃及小河到哈马口的整个应许之地(参民三十四 2~12)，是全面的得胜；圣灵第二次说「大卫无论往哪里去，耶和华都使他得胜」(14 节)，是说大卫打败了入侵的以东人，超出了应许之地的范围，是得胜有余。神所赐的得胜，不是局部的得胜、也不是勉强的得胜，而是完全的得胜，并且「在这一切的事上已经得胜有余了」(罗八 37)。

(三)神的儿女蒙了神的恩典，最难得记得施恩的主。一般的君王，打了胜仗，总是说，将士用命，领导有方，立小题大作的纪功碑，或竟干脆制造谎言鬼话，来把王捧成英雄，成了神。但大卫知道，战争的胜败，在于耶和华。因此，他自己不敢居功，也不忘感谢神的恩典，并且照律法的规定，把掠得的战利品，和外国的贡品，分别为圣献给耶和华。

【撒下八 15】「大卫作以色列众人的王，又向众民秉公行义。」

(吕振中译)「大卫作王管理全以色列；大卫对他的众民都秉公行义。」

(原文字义)「秉公(原文双字)」做，制作(首字)；审判，正义(次字)；「行义」公平，公义。

(文意注解)「大卫作以色列众人的王，又向众民秉公行义」：『以色列众人的王』意指以色列众支派全民的王；『秉公行义』意指秉持公义的原则审判且施政。

(话中之光) (一)以色列人要求耶和华为他们立王的时候，撒母耳订下了一国之君应守的准则(参撒下十 25)，其中一定包括了「秉公行义」的施政原则。「公平」(赛三十 18)和「公义」(诗三十六 6)都是神的性情，神国度的君王必须按着神的性情来治理(参诗八十九 14)。

(二)大卫有了神的应许，但却不是躺着等待神来坚立国度，而是紧紧抓住神的应许，一面对外南征北战，一面对内「向众民秉公行义」，积极支取神的得胜。虽然神自己会负责成就祂的应许，但「与神同工」(林前三 9)的人不能消极怠工，应当紧紧跟上神的带领，因为「将来各人要照自己的工夫得自己的赏赐」(林前三 8)。人若不肯忠心在神面前尽本分，「不要自欺，神是轻慢不得的。人种的是什么，

收的也是什么」(加六 7)。

(三)大卫得众民喜爱(参撒下三 36)，不在于他讨好人，乃因想讨神喜悦。有些人常极力赢取个人的声望，却从来不能成功。得到百姓的称赞其实并不重要，不要浪费时间与心机，只为赢得大众的赞许，要极力行当行的事，这样，神与人才会看重你。

【撒下八 16】「洗鲁雅的儿子约押作元帅；亚希律的儿子约沙法作史官；」

(吕振中译)「洗鲁雅的儿子约押统领军队；亚希律的儿子约沙法做通知官；」

(原文字义)「洗鲁雅」香膏；「约押」耶和华是父；「元帅」军队；「亚希律」孩子的弟兄；「约沙法」耶和华已审判，耶和华所审判的；「史官」纪念，记忆。

(文意注解)「洗鲁雅的儿子约押作元帅；亚希律的儿子约沙法作史官」：『洗鲁雅』她是大卫的姊妹；『洗鲁雅的儿子约押』他是大卫的外甥；『元帅』指全军统帅；『约沙法』圣经中有不少同名不同人；『史官』负责记录国务文件并管理历史档案。

【撒下八 17】「亚希突的儿子撒督和亚比亚他的儿子亚希米勒作祭司长；西莱雅作书记；」

(吕振中译)「亚希突的儿子撒督、和亚比亚他的儿子亚希米勒做祭司长；西莱雅（或译：沙威沙）做秘书；」

(原文字义)「亚希突」我的兄弟是美善的；「撒督」公义；「亚比亚他」我父真伟大；「亚希米勒」我兄弟是王，王的兄弟；「西莱雅」耶和华是统治者；「书记」描述，记载。

(文意注解)「亚希突的儿子撒督和亚比亚他的儿子亚希米勒作祭司长」：『亚希突的儿子撒督』是亚伦儿子以利亚撒的后裔(参代上六 4~8)，非尼哈家系的祭司(参民二十五 11)；『亚比亚他的儿子亚希米勒』又是另一个抄写之误，应为「亚希米勒的儿子亚比亚他」(参撒下二十二 20；撒下十五 24，29；王上一 7)，亚比亚他是亚伦之子以他玛的后裔(参代上二十四 3)，属于以利家系的祭司(参撒下十四 3)；『祭司长』亦即大祭司，大祭司的职位在所罗门时代由亚比亚他转到撒督(参王上二 35；代上二十九 22)，应验了神弃绝以利家的预言(参撒下二 35~36)。

「西莱雅作书记」：『西莱雅』又名「示法」(撒下二十 25)、「示沙」(王上四 3)、「沙威沙」(代上十八 16)；『书记』负责处理外交事务。

【撒下八 18】「耶何耶大的儿子比拿雅统辖基利提人和比利提人。大卫的众子都作领袖。」

(吕振中译)「耶何耶大的儿子比拿雅统辖（传统：和）做卫兵的基利提人和比利提人；大卫的儿子都做祭司。」

(原文字义)「耶何耶大」耶和华知晓；「比拿雅」耶和华已建造；「基利提人」行刑人；「比利提人」仆从；「领袖」祭司。

(文意注解)「耶何耶大的儿子比拿雅统辖基利提人和比利提人」：『耶何耶大的儿子比拿雅』圣经中有十几位同名不同人的比拿雅，但这位耶何耶大的儿子比拿雅，在伴随大卫逃避扫罗王之追杀时，即已在勇士中间崭露头角(参撒下二十三 20，22)，后来大卫立他作护卫长(参撒下二十三 23)；『基利提人』

和比利提人』这两类人不是一般军人，而是以家臣身分服务大卫的雇佣兵(参王上一 36~38)，作大卫的近身侍卫。

「大卫的众子都作领袖」：『领袖』原文字面意义是「祭司」，可能指在王室众多女儿、家臣、仆婢中具有领导地位，如同所谓「家庭祭司」一样，作各家的代表。

《话中之光》(一)15~18 节是大卫国度的行政组织，以色列的国家体制开始制度化。神的国度不是只讲爱心、只要火热、只传福音就可以了，还必须有规矩，「凡事都要规规矩矩地按着次序行」(林前十四 40)，「因为神不是叫人混乱，乃是叫人安静」(林前十四 33)。神的百姓各就各位，神的国度才能「竖立」(撒下七 16)；新约的信徒「循规蹈矩」，才能站稳信心的脚步，「信基督的心也坚固」(西二 5)。

叁、灵训要义

【得胜的王】

一、在军事上得胜：

1. 「此后大卫攻打非利士人，把他们治服，从他们手下夺取了京城的权柄」(1 节)：治服非利士人。
2. 「又攻打摩押人，使他们躺卧在地上，用绳量一量，量二绳的杀了，量一绳的存留。摩押人就归服大卫，给他进贡」(2 节)：征服摩押人。
3. 「琐巴王利合的儿子哈大底谢往大河去，要夺回他的国权。大卫就攻打他，擒拿了他的马兵一千七百，步兵二万；将拉战车的马砍断蹄筋」(3~4 节)：击败琐巴王哈大底谢。
4. 「大马色的亚兰人来帮助琐巴王哈大底谢，大卫就杀了亚兰人二万二千。于是大卫在大马色的亚兰地设立防营，亚兰人就归服他，给他进贡」(5~6 节)：征服大马色的亚兰人。
5. 「大卫在盐谷击杀了亚兰(以东之误)一万八千人回来，就得了大名。又在以东全地设立防营，以东人就都归服大卫」(13~14 节)：征服以东人。
6. 「大卫无论往哪里去，耶和华都使他得胜」(6, 14 节)：胜过四围邻国。

二、在财物上得胜：

1. 「他夺了哈大底谢臣仆所拿的金盾牌，带到耶路撒冷。大卫王又从属哈大底谢的比他和比罗他城中夺取了许多的铜」(7~8 节)：夺取了许多的铜。
2. 「哈马王陀以听见大卫杀败哈大底谢的全军，就打发他儿子约兰去见大卫王，…约兰带了金银铜的器皿来」(9~10 节)：进贡金银铜的器皿。
3. 「大卫王将这些器皿，和他治服各国所得来的金银都分别为圣，献给耶和华。就是从亚兰、摩押、亚扪、非利士、亚玛力人所得来的，以及从琐巴王利合的儿子哈大底谢所掠之物」(11~12 节)：将全部掳物和贡物都分别为圣献给神。

三、在治理上得胜：

1. 「大卫作以色列众人的王，又向众民秉公行义」(15 节)：施政秉公行义。
2. 「洗鲁雅的儿子约押作元帅；亚希律的儿子约沙法作史官；亚希突的儿子撒督和亚比亚他的儿

子亚希米勒作祭司长；西莱雅作书记；耶何耶大的儿子比拿雅统辖基利提人和比利提人。大卫的众子都作领袖」(16~18节)：用人唯才，确立制度。

撒母耳记下第九章注解

壹、内容纲要

【大卫恩待米非波设】

- 一、大卫从扫罗家仆人洗巴得知米非波设(1~5节)
- 二、大卫召见米非波设(6~8节)
- 三、大卫命洗巴服事米非波设(9~12节)
- 四、米非波设留在耶路撒冷与王同席吃饭(13节)

贰、逐节详解

【撒下九 1】「大卫问说：“扫罗家还有剩下的人没有？我要因约拿单的缘故向他施恩。”」

（吕振中译）「大卫问说：『扫罗家还有剩下的人没有？我要因约拿单的缘故向他表示厚爱。』」

（原文字义）「约拿单」耶和華已给与；「施」做，制作；「恩」善良，慈爱。

（文意注解）「大卫问说：扫罗家还有剩下的人没有？」：『剩下的人』指还活着的人。古代改朝换代时，新王为了除掉谋反的可能性，通常会斩草除根，杀尽前朝旧王的子孙(参士九 5；王下十一 1)。大卫与此相反，表现出惊人的宽容。

「我要因约拿单的缘故向他施恩」：『因约拿单的缘故』约拿单与大卫的关系：(1)有救命之恩(参撒上一十九 1~3；二十 34~42)；(2)有友爱的结盟(参撒上十八 3~4)。『施恩』

（灵意注解）「大卫问说：扫罗家还有剩下的人没有？…王说：扫罗家还有人没有？」(1, 3 节)：表征救主寻找迷羊。

「我要因约拿单的缘故向他施恩。…我要照神的慈爱恩待他」(1, 3 节)：表征救主因慈爱与怜悯而施拯救。

（话中之光）(一)大卫倚靠神的应许，不但不被外面的仇敌「扰乱」，也不被里面的肉体「扰乱」，因此不但没有对扫罗家斩草除根、打击报复，用人的方法来坚定自己的国位，反而「照神的慈爱恩待」(3 节)扫罗的后人。只有真正靠神得胜的人，才能脱离肉体的捆绑，不但能得胜、也能流出恩典。

(二)今天神也是问说，在亚当底下还有谁，我可以恩待他？大卫因约拿单恩待米非波设，神因祂的儿子耶稣恩待罪人。米非波设在大卫面前，一点地位也没有。大卫不认识米非波设，大卫只认识米非波设的父亲约拿单。一个罪人在神面前，不是因为作好，才得神的喜悦；神是无缘无故的爱我们。人要得救恩，是不必进预科班的。我们的约拿单，就是耶稣基督，因着祂的缘故神就恩待我们。

(三)扫罗自始至终敌视大卫，一心要将他杀害除灭；因为他想，国若归了大卫，他和他的子孙就与王位无分了。所以扫罗追赶大卫不遗余力，使大卫在以色列境无立足之地。若非神的保守，大卫必早遭扫罗的毒手，死于非命了。按人看来，如此血海深仇，大卫怎能不报！扫罗虽然死了，也要报在他的后人身上，将他们除灭，也可免去后患。然而大卫非但没有报仇的思想，也不畏惧扫罗的后人日后夺取江山，竟对扫罗完全宽恕。在此，神的荣耀就在大卫身上显出来。宽恕人的过失，原是神的荣耀(参箴十九 11)，惟有那满了慈爱的神，藉祂爱子所成功的救赎，宽恕了我们一切的不义。如今这宽恕人过犯的荣耀，也显在大卫的身上，足见大卫在属灵生命的长进上，有了很大的成就。

【撒下九 2】「扫罗家有一个仆人，名叫洗巴，有人叫他来见大卫，王问他说：“你是洗巴吗？”回答说：“仆人是。”」

〔吕振中译〕「扫罗家有一个仆人名叫洗巴；有人叫他来见大卫；王问他说：『你是洗巴不是？』他说：『仆人就是。』」

〔原文字义〕「洗巴」雕像。

〔文意注解〕「扫罗家有一个仆人，名叫洗巴，有人叫他来见大卫」：『洗巴』是扫罗的管家，家财很多(参 10 节)，后来趁乱夺取了米非波设的家业(参撒下十六 1~5)。

「王问他说：你是洗巴吗？回答说：仆人是」：王核对他的身分。

〔灵意注解〕「扫罗家有一个仆人，名叫洗巴」：表征奉神差遣的使者(或圣灵)。

【撒下九 3】「王说：“扫罗家还有人没有？我要照神的慈爱恩待他。”洗巴对王说：“还有约拿单的一个儿子，是瘸腿的。”」

〔吕振中译〕「王说：『扫罗家还有人没有？我要照神的慈爱待他。』洗巴对王说：『还有约拿单的一个儿子、是两脚残废的。』」

〔原文字义〕「慈爱」慈爱，善良；「恩待」做，制作；「瘸腿的(原文三字)」受打击的(首字与末字)；脚(次字)。

〔文意注解〕「王说：扫罗家还有人没有？我要照神的慈爱恩待他」：『慈爱恩待』按照原文与 1 节的「施恩」同字，只不过各有两个字，而字的排列顺序颠倒而已；『神的慈爱』特指祂永远不变的爱。

「洗巴对王说：还有约拿单的一个儿子，是瘸腿的」：『瘸腿的』并非生下来就如此，而是小时逃难中跌坏了腿(参撒下四 4)。

〔灵意注解〕「大卫问说：扫罗家还有剩下的人没有？…王说：扫罗家还有人没有？」(1, 3 节)：表征救主寻找迷羊。

「我要因约拿单的缘故向他施恩。…我要照神的慈爱恩待他」(1, 3 节)：表征救主因慈爱与怜悯

而施拯救。

「约拿单的一个儿子，是瘸腿的」：表征无力行走正路的预定蒙恩者。

《话中之光》 (一)在大卫时代，作君王的多欲除灭对头，以防止他们的后裔起来争夺王位。但是大卫对扫罗的孙子——约拿单的儿子米非波设大施慈爱。他的慈爱一方面出于尊重神以前所膏立的君王(参撒下二十四 5~6)；另一面也是出于政治因素，他想将犹太与以色列统一起来(参撒下三 13~14, 29)；不过主要的原因还是因为他曾向约拿单起誓，要恩待他的子孙(参撒下二十 14~17)。

(二)神的慈爱是属灵的，属天的，不是出于地上情感所能相比。神的爱是没有条件的，也是永不改变的；人的爱会渐渐冷淡，终至消失，甚至转为憎恨，惟有神的爱持续长存，至于永远。

(三)在大卫的身上，我们能看出一个很重要的原则，难就是他所力行的——以公义律己，以恩典待人。当他被扫罗追赶的那段日子中，他曾有机会取扫罗之命；但他拒绝了跟随他之人的催促，不肯伤害扫罗，他不愿为自己的便利行事，而不顾神的旨意。如果大卫当时将扫罗加以杀害，日后他就不会恩待他的后人了，凡不以公义律己的，必不能以恩典对人。

【撒下九 4】「王说：“他在哪里？”洗巴对王说：“他在罗底巴亚米利的儿子玛吉家里。”」

《吕振中译》「王说：『他在哪里？』洗巴对王说：『他在罗底巴亚米利的儿子玛吉家里。』」

《原文字义》「罗底巴」非牧养之地；「亚米利」神是我的亲属；「玛吉」卖出。

《文意注解》「王说：他在哪里？洗巴对王说：他在罗底巴亚米利的儿子玛吉家里」：『罗底巴』位于约但河东基列地玛拿西半个支派的境内，与扫罗儿子伊施波设的都城玛哈念相近；『玛吉』从他收养约拿单的儿子米非波设可知，他对扫罗家是亲善的。

《灵意注解》「他在罗底巴亚米利的儿子玛吉家里」：表征迷羊失落在无草之地(罗底巴)。

《话中之光》 (一)「罗底巴」是一句希伯来话，意思是「没有草的地方」。今天的世界就是罗底巴。罗底巴永远不能叫人得着饱足，永远不能止人干渴，罗底巴不能满足你的心。世界所应许的，都是不能兑现的钞票；不过是海市蜃楼，是一个干旱无草之地。没有神的生活，是一个不满足的生活。在神之外的生活，是永远得不着满足的。一个离开大卫的米非波设，他是住在无草之地；一个远离神的罪人，也是住在无草之地。

【撒下九 5】「于是大卫王打发人去，从罗底巴亚米利的儿子玛吉家里召了他来。」

《吕振中译》「于是大卫王打发人从罗底巴亚米利的儿子玛吉家里将他接来。」

《原文字义》「召了」拿来，带来。

《文意注解》「于是大卫王打发人去，从罗底巴亚米利的儿子玛吉家里召了他来」：『打发人』这人应当是洗巴，因为他知道米非波设的情况，并且大卫还要任命他管理米非波设的产业(参 10 节)。

《灵意注解》「于是大卫王打发人去，从罗底巴亚米利的儿子玛吉家里召了他来」：表征福音的呼召。

《话中之光》 (一)「召」在原文是「带来」。不是米非波设去找大卫，不是罪人去寻找神；乃是大卫叫人去召米非波设，乃是神拆祂的儿子来寻找我们，把我们带到神面前来。如果等米非波设去找大卫，就他无此胆量找，因他的祖父是大卫的仇敌；他也无此能力去找，因他的两腿是瘸的。

(二)米非波设不敢来见大卫王，他没有想到大卫待他如王子。米非波设虽然害怕丧命，也可能觉得不配见王，并不表示他拒绝大卫的赏赐。同样，神宽厚地赦免我们的罪，我们也可能自愧不配，但是只要我们愿意领受，就能得到诸般赏赐。凡愿意信靠耶稣基督、领受神赏赐之人，都会受到比米非波设得到的更热切的欢迎。并不是因为我们配得，一切都是神所应许的(参弗二 8~9)。

【撒下九 6】「扫罗的孙子、约拿单的儿子米非波设来见大卫，伏地叩拜。大卫说：“米非波设！”米非波设说：“仆人在此。”」

〔吕振中译〕「扫罗的孙子约拿单的儿子米非波设来见大卫，便伏脸叩拜；大卫说：『米非波设。』米非波设说：『看哪，仆人在这里。』」

〔原文字义〕「伏」仆倒，躺下；「地」脸，面；「米非波设」终结偶像。

〔文意注解〕「扫罗的孙子、约拿单的儿子米非波设来见大卫，伏地叩拜」：『伏地叩拜』原文意思是「面伏于地」，表示臣民对王的恭敬。

「大卫说：米非波设！米非波设说：仆人在此」：大卫确认他的身分。

〔灵意注解〕「扫罗的孙子、约拿单的儿子米非波设来见大卫，伏地叩拜」：表征圣灵带领人信服救主。

〔话中之光〕(一)「大卫说，米非波设。」你曾想到，大卫说这四个字的时候，心里有甚么感觉呢？是用甚么声音呢？哦，在这一句话的深处，有一个跳动的心，那个心是表明神的心是如何。「米非波设」！表宁神没有恨你，神要你，神爱你。每一次当人呼你名却不说一句话的时候，那里面的意思，是别人所不能领会的，只有那听见的人能懂得。

(二)「米非波设说，仆人在此。」可惜米非波设并不知道大卫的心，以为大卫对他并无好感，他预先惧怕的心太深，所以说，「仆人在此。」也许他以为我从前是一个皇孙，如今降卑作一个奴仆，藉此或者可以博得大卫的欢心，他就不会杀我。但是，没有一个人能靠自己作仆人的工作，而得着神的喜悦的。

【撒下九 7】「大卫说：“你不要惧怕，我必因你父亲约拿单的缘故施恩与你，将你祖父扫罗的一切田地都归还你，你也可以常与我同席吃饭。”」

〔吕振中译〕「大卫对他说：『你不要怕；我一定要因你父亲约拿单的缘故以厚爱待你，将你祖父扫罗的一切田地都归还你；你也可以经常在我席上吃饭。』」

〔原文字义〕「惧怕」敬畏，害怕；「归还」返回，转回；「常」不间断的，每天。

〔文意注解〕「大卫说：你不要惧怕」：对一个面临生死未定的人来说，乃是极大的安慰话。

「我必因你父亲约拿单的缘故施恩与你，将你祖父扫罗的一切田地都归还你」：『约拿单的缘故』表示大卫纪念约拿单对他的恩情；『扫罗的一切田地』从前王家的产业相当庞大；『归还你』意指由你承受。

「你也可以常与我同席吃饭」：表示高抬的身分，与王子同等(参 11 节)。

〔灵意注解〕「大卫说：你不要惧怕，我必因你父亲约拿单的缘故施恩与你」：表征救主爱的安慰与施恩。

「将你祖父扫罗的一切田地都归还你，你也可以常与我同席吃饭」：表征救恩的丰厚。

《**话中之光**》(一)大卫在对待米非波设一事上，显出他作领袖的泱泱大度，照着他所承诺的，向约拿单的儿子显出诚实与怜悯。他慷慨供应约拿单之子的结果，超过他以往所能获得的政治利益。你能否饶恕曾得罪你的人？你能否对不配之人慷慨？我们每次向别人施怜悯，自己的品格也随之得到提高。

【撒下九 8】「米非波设又叩拜说：“仆人算什么？不过如死狗一般，竟蒙王这样眷顾。”」

《**吕振中译**》「米非波设又叩拜说：『仆人算甚么，王竟垂顾像我这样的一只死狗阿！』」

《**原文字义**》「眷顾」照顾，注视。

《**文意注解**》「米非波设又叩拜说：仆人算什么？不过如死狗一般，竟蒙王这样眷顾」：『如死狗一般』形容自己卑贱无用，这是自谦的表示；『这样眷顾』对王逾格的恩典表达感谢。

《**灵意注解**》「米非波设又叩拜说：仆人算什么？不过如死狗一般，竟蒙王这样眷顾」：表征承认自己不配得着逾格的恩典。

《**话中之光**》(一)神的恩慈是领人悔改的(罗二 4)。既知道了神的爱，所以自然的就悔改了。米非波设来时是巴不得仍回无草之地去的，但当他尝了恩典的味道，他就俯伏在地上，他就悔改了。是米非波设错了，所以用得着悔改。

【撒下九 9】「王召了扫罗的仆人洗巴来，对他说：“我已将属扫罗和他的一切家产都赐给你主人的儿子了。」

《**吕振中译**》「王召了扫罗的僮仆洗巴来，对他说：『我已将属扫罗和他全家的都赐给你主人的儿子了。』」

《**原文字义**》「属」存在，变为；「家产」房屋，家族；「赐给」给，置，放。

《**文意注解**》「王召了扫罗的仆人洗巴来，对他说：我已将属扫罗和他的一切家产都赐给你主人的儿子了」：对财产的归属做明白的交代。

【撒下九 10】「你和你的众子、仆人要为你主人的儿子米非波设耕种田地，把所产的拿来供他食用；他却要常与我同席吃饭。」洗巴有十五个儿子，二十个仆人。」

《**吕振中译**》「你和你众子和仆人都要为他耕地，收进五谷，使你主人的众子〔或译：家〕有饭吃；至于你主人的儿子米非波设、他却要经常在我席上吃饭。』洗巴有十五个儿子、二十个仆人。」

《**原文字义**》「耕种」工作，服事；「所产的」面包，食物；「食用」吞噬。

《**文意注解**》「你和你的众子、仆人要为你主人的儿子米非波设耕种田地，把所产的拿来供他食用」：任命洗巴负责管理米非波设的产业。

「他却要常与我同席吃饭」：在米非波设的家仆面前，抬举他。

「洗巴有十五个儿子，二十个仆人」：显示洗巴颇有家产。

《**灵意注解**》「你和你的众子、仆人要为你主人的儿子米非波设耕种田地，把所产的拿来供他食用」：

表征在圣灵的帮助下享受救恩。

【撒下九 11】「洗巴对王说：“凡我主我王吩咐仆人的，仆人都必遵行。”王又说：“米非波设必与我同席吃饭，如王的儿子一样。”」

〔吕振中译〕「洗巴对王说：『凡我主我王所吩咐仆人的、仆人都要照行。』于是米非波设在大卫〔传统：我的〕席上吃饭，如同王的儿子一样。」

〔原文字义〕「遵行」做，制作。

〔文意注解〕「洗巴对王说：凡我主我王吩咐仆人的，仆人都必遵行」：这些田地很可能已被洗巴占有，现在大卫要他交出来，并用耕种所得供养米非波设全家。

「王又说：米非波设必与我同席吃饭，如王的儿子一样」：米非波设受的待遇与大卫的儿子无分别。

〔灵意注解〕「王又说：米非波设必与我同席吃饭，如王的儿子一样」：表征得着神儿子的名份。

【撒下九 12】「米非波设有一个小儿子，名叫米迦。凡住在洗巴家里的人，都作了米非波设的仆人。」

〔吕振中译〕「米非波设有一个小儿子名叫米迦。凡住在洗巴家里的人都作了米非波设的仆人。」

〔原文字义〕「米迦」有谁像神。

〔文意注解〕「米非波设有一个小儿子，名叫米迦」：『有一个小儿子』据此推测米非波设至少二十来岁，故本章的事发生在扫罗父子被杀之后约二十年左右，因为他当时仅有五岁(参撒下四 4)；『米迦』他长大后生了四个儿子(参代上八 35；九 41)。

「凡住在洗巴家里的人，都作了米非波设的仆人」：『洗巴家里的人』意指他的十五个儿子和二十个仆人(参 10 节)。

〔灵意注解〕「米非波设有一个小儿子，名叫米迦」：表征产生属灵的儿女，追求「像神」(米迦)。

【撒下九 13】「于是米非波设住在耶路撒冷，常与王同席吃饭。他两腿都是瘸的。」

〔吕振中译〕「这样米非波设就住在耶路撒冷，因为他经常在王的席上吃饭，虽然他两腿都瘸。」

〔原文字义〕「耶路撒冷」平安的训诲；「瘸的」瘸腿。

〔文意注解〕「于是米非波设住在耶路撒冷，常与王同席吃饭」：『住在耶路撒冷』可能住在王宫的某个房间里，或是住在王宫附近特别安置他的房屋里；『与王同席吃饭』可能与王的儿子们(参 11 节)轮班奉召陪王吃饭。

「他两腿都是瘸的」：这句话表示：(1)王和陪伴的人对他没有骑士；(2)他需要仆人抬送。

〔灵意注解〕「于是米非波设住在耶路撒冷，常与王同席吃饭」：表征在神的家里享受属灵的丰富。

〔话中之光〕(一)本章四次提及那瘸腿的人在王的桌子吃饭。为什么这是那么重要的事反复提说？神的爱对我们岂不也有无量的祝福，好似那人在王前蒙恩？米非波设没有什么功绩值得王的称许，他本身也实在无甚可取之处。何况他双脚残废，是一个病患者，他自己以为与死狗无异，没有什么可引起

王重视，他只有靠他仆人洗巴的说词。我们在神面前也是类似的情形。我们是瘸腿的，一无可取，不值得神的脸面，不能与祂众子同桌吃饭。

(二)然而大卫与约拿单互立盟约，使约拿单的儿子蒙恩眷(参撒上二十 14~16)，所以米非波设得蒙善待。神的儿女呀，我们也有神的爱子为我们建立圣约，我们不必争取神的恩宠，求得一席同桌吃饭的地位。你只要愿意以信心仰望主，依据祂立约的血，向祂认同，父与子的圣约就恩被及你。由于神对祂爱子的关系，你可与神同桌，也可成为万王之王的后嗣。

(三)我们得救的起头是靠恩，我们保守这得救也是靠恩，并不是靠行为。米非波设虽然常与王同席吃饭，但他的两腿仍是瘸的。瘸两腿，不但不便行走，并且也真是难看。但王不会因他一直是瘸腿的，就把他赶出去。两腿虽瘸，不过是在桌下；在桌上的，你只管吃。你为甚么要把桌下的双足摆在桌上呢？不要看你自己，要看神所给你的丰富。

(四)许多人的错误，以为得救的起头是靠恩，保守这得救是靠行为。这是没有的事。我们应当知道，得救是甚么条件，就保守也是甚么条件。我是因耶稣得救的，我也是因耶稣得蒙保守到底。米非波设虽然常与王同席吃饭，但他的两腿仍是瘸的。两腿虽瘸，不过是在桌下；在桌上的，你只管吃。你为甚么要把桌下的双足摆在桌上呢？你只管顾桌上的罢。神摆在这里的，不知有多好，有多丰富，有多甘甜，你只管吃。你不看你的自己，要看神所给你的丰富。

叁、灵训要义

【大卫与米非波设】

一、大卫表征救主耶稣基督：

1. 「大卫问说：扫罗家还有剩下的人没有？…王说：扫罗家还有人没有？」(1, 3 节)：表征救主寻找迷羊。

2. 「我要因约拿单的缘故向他施恩。…我要照神的慈爱恩待他」(1, 3 节)：表征救主因慈爱与怜悯而施拯救。

3. 「扫罗家有一个仆人，名叫洗巴」(2 节)：表征奉神差遣的使者(或圣灵)。

4. 「于是大卫王打发人去，从罗底巴亚米利的儿子玛吉家里召了他来」(5 节)：表征福音的呼召。

5. 「扫罗的孙子、约拿单的儿子米非波设来见大卫，伏地叩拜」(6 节)：表征圣灵带领人信服救主。

6. 「大卫说：你不要惧怕，我必因你父亲约拿单的缘故施恩与你」(7 节)：表征救主爱的安慰与施恩。

7. 「将你祖父扫罗的一切田地都归还你，你也可以常与我同席吃饭」(7 节)：表征救恩的丰厚。

二、米非波设表征迷失的羊：

1. 「约拿单的一个儿子，是瘸腿的」(3 节)：表征无力行走正路的预定蒙恩者。

2. 「他在罗底巴亚米利的儿子玛吉家里」(4 节)：表征迷羊失落在无草之地(罗底巴)。

3.「米非波设又叩拜说：仆人算什么？不过如死狗一般，竟蒙王这样眷顾」(8节)：表征承认自己不配得着逾格的恩典。

4.「你和你的众子、仆人要为你主人的儿子米非波设耕种田地，把所产的拿来供他食用」(10节)：表征在圣灵的帮助下享受救恩。

5.「王又说：米非波设必与我同席吃饭，如王的儿子一样」(11节)：表征得着神儿子的名份。

6.「米非波设有一个小儿子，名叫米迦」(12节)：表征产生属灵的儿女，追求「像神」(米迦)。

7.「于是米非波设住在耶路撒冷，常与王同席吃饭」(13节)：表征在神的家里享受属灵的丰富。

撒母耳记下第十章注解

壹、内容纲要

【大卫战胜亚扪人与亚兰人】

- 一、大卫遣使安慰亚扪新王被辱(1~5节)
- 二、大卫战胜亚扪人及其雇佣兵亚兰人(6~13节)
- 三、大卫再胜亚兰人(14~19节)

贰、逐节详解

【撒下十1】「此后，亚扪人的王死了，他儿子哈嫩接续他作王。」

〔吕振中译〕「此后亚扪人的王死了，他的儿子哈嫩接替他作王。」

〔原文字义〕「亚扪」部落的；「哈嫩」蒙喜爱的。

〔文意注解〕「此后，亚扪人的王死了，他儿子哈嫩接续他作王」：『亚扪人』罗得的后裔，其疆界位于希实本以北，基列以东，巴珊以南，阿拉伯沙漠以西，即雅博河和亚嫩河两河之间的上游，以拉巴为京城，即今约但王国的首府。

〔话中之光〕(一)这里提到大卫要恩待亚们王哈嫩。亚扪人和摩押人的先祖，同属罗得的后裔，其历史很不光荣，是出于乱伦(参创二十章)。圣经说：「亚扪人或摩押人不可入耶和华的会，他们的子孙虽过十代，也永不可入耶和华的会」(申二十三3)。这样的一族，大卫竟然加以恩待，可见大卫恩典的度量，是越过越扩大，是远超我们的想象。这说明神的恩典，经过大卫倾注在以色列人中间，又从祂的选民中满溢出来，扩大到原来在恩典之外的外邦人，大卫属灵的光景，可以说是达到高举。

(二)不只能爱不可爱的，且能爱仇敌，彼得在他所写的后书中勉励我们说，「有了虔敬，又要加上

爱兄弟的心，有了爱弟兄的心，又要加上爱众人的心」(彼后一 7)。末了的「众人的心」是译圣经者所加上的，原文中并没有这几个字。如果将它直译「…有了爱弟兄的心，又要加上爱。」这爱是没有止境的，所以要一直加上去。爱心的不断增添，是属灵长进的必然结果。

【撒下十 2】「大卫说：“我要照哈嫩的父亲拿辖厚待我的恩典厚待哈嫩。”于是大卫差遣臣仆，为他丧父安慰他。大卫的臣仆到了亚扪人的境内，」

〔吕振中译〕「大卫说：『我要以厚爱待拿辖的儿子哈嫩，如同他父亲以厚爱待我一样。于是大卫差遣臣仆做代表为哈嫩父亲的丧事去慰问他。大卫的臣仆到了亚扪人的地方。』」

〔原文字义〕「厚待」作，制作；「我的恩典(原文双同字)」善良，慈爱；「安慰」安慰，同情。

〔文意注解〕「大卫说：我要照哈嫩的父亲拿辖厚待我的恩典厚待哈嫩」：『拿辖厚待我』可能是在大卫逃避扫罗的追杀期间，得到过亚扪王拿辖的帮助，因为亚扪人曾经和扫罗有过争战(参撒上一 1~12)。

「于是大卫差遣臣仆，为他丧父安慰他。大卫的臣仆到了亚扪人的境内」：派遣使者慰问新王，是古时友好国家间的惯行礼节。

【撒下十 3】「但亚扪人的首领对他们的主哈嫩说：“大卫差人来安慰你，你想他是尊敬你父亲吗？他差臣仆来不是详察窥探，要倾覆这城吗？”」

〔吕振中译〕「但是亚扪人的首领对他们的主上哈嫩说：『大卫差遣慰问者到你这里来，你看、他是敬重你父亲么？大卫差遣他的臣仆到你这里来、岂不是窥察侦探、来倾覆这城么？』」

〔原文字义〕「首领」族长，长老；「主」主人，国王；「尊敬」有份量，有尊荣；「详察窥探」探索，寻觅；「倾覆」(原文无此字)。

〔文意注解〕「但亚扪人的首领对他们的主哈嫩说：大卫差人来安慰你，你想他是尊敬你父亲吗？」：亚扪王的臣仆误解大卫派使者的动机。

「他差臣仆来不是详察窥探，要倾覆这城吗？」：这是以小人之心度君子之腹。

【撒下十 4】「哈嫩便将大卫臣仆的胡须剃去一半，又割断他们下半截的衣服，使他们露出下体，打发他们回去。」

〔吕振中译〕「哈嫩便拿大卫的臣仆、将他们的胡须剃掉了一半，又把他们的衣裳割断半截、到臀部，然后把他们放走。」

〔原文字义〕「割断」砍掉，砍下。

〔文意注解〕「哈嫩便将大卫臣仆的胡须剃去一半」：『胡须剃去一半』古时希伯来男人蓄胡是尊严和荣誉的记号，所以剃胡须是一种奇耻大辱。

「又割断他们下半截的衣服，使他们露出下体，打发他们回去」：『露出下体』与剃胡须是同样的侮辱。羞辱使者等同宣战。

〔话中之光〕(一)许多误会起自猜疑，许多争端出于轻信无稽的传言，恶意的猜疑，加上舌头未受割

礼，听的人再加上自己的结论，绘听绘影，广为传播，魔鬼就坐收其利了。教会中许多难处，就是这样引起的，我们永远不会对这些事提防得太过！妄听传言已经大错，轻易采信递加行动，往往铸成无法弥补的祸害。哈嫩的轻狂，实在令人扼腕。

(二)大卫所差去的臣仆，处在众目睽睽，瞪目敌视之下，忍受难堪的屈辱，心中的痛苦真是难以言宣。这里能帮助我们领会，神差遣祂的爱子来拯救罪人，却横遭世人的弃绝，将他挂在十字架上，明明的羞辱祂。世人对神向人所施无比的恩爱，竟报之以羞辱和杀害。哦，世人因为被撒旦所愚弄，瞎了心眼，竟如此对待神所差来的使者！将祂挂在十字架上，这真是太对不起恩爱的神。难怪当我们蒙恩得救的时候，一想到这里，就要难过，向神认罪。我们应当知道，主是赤露着身子，被悬挂在十字架上，因为贪婪的兵丁，将主的衣服剥夺，加以瓜分，在环伺着的众人面前，那羞辱是何等的难以忍受啊！

【撒下十 5】「有人告诉大卫，他就差人去迎接他们；因为他们甚觉羞耻，告诉他们说：“可以住在耶利哥，等到胡须长起再回来。”」

〔吕振中译〕「有人告诉大卫，大卫就打发人去迎接他们；因为那些人非常羞耻，王就说：『可以住在耶利哥，等到你们的胡须长起来了再回来。』」

〔原文字义〕「迎接」遭遇，降临；「甚觉」极度地，非常地；「羞耻」被羞辱；「耶利哥」它的月亮。

〔文意注解〕「有人告诉大卫，他就差人去迎接他们；因为他们甚觉羞耻」：『甚觉羞耻』使者的羞耻就是差遣者——王——的羞耻。

「告诉他们说：可以住在耶利哥，等到胡须长起再回来」：大卫自己亦觉受辱，故此，他不让他们公开露面，直至「伤害」看不出来为止。

〔话中之光〕(一)本节很有属灵的意义，从前的胡须，乃代表天然的荣耀；再长出来的胡须，是复活的荣耀。我们为主若肯失去天然的荣耀；将来必从主那里得到复活的荣耀。我们的主从死里复活时，祂为全人类所承担的罪和羞辱并死亡，耶稣劝都滚去了。所以父神用右手将祂高举得着尊贵荣耀为冠冕。感谢神，祂所受的羞辱和痛苦是暂时的，所得着的荣耀是永远的。今日一切有份与主所受的羞辱和苦难的，必承受极重无比永远的荣耀。

【撒下十 6】「亚扪人知道大卫憎恶他们，就打发人去，招募伯利合的亚兰人和琐巴的亚兰人，步兵二万，与玛迦王的人一千，陀伯人一万二千。」

〔吕振中译〕「亚扪人见自己成了大卫所厌恶的，就打发人去雇伯利合的亚兰人和琐巴的亚兰人、步兵二万，又雇了玛迦王一千人、和陀伯人一万二千人。」

〔原文字义〕「憎恶」可憎，发臭；「招募」雇用；「伯利合」道上之家；「亚兰」被高举；「琐巴」哨站；「玛迦」压制；「陀伯」好。

〔文意注解〕「亚扪人知道大卫憎恶他们，就打发人去」：『憎恶他们』意指仿佛发臭之物，须从眼前挪开一样的憎嫌。

「招募伯利合的亚兰人和琐巴的亚兰人，步兵二万，与玛迦王的人一千，陀伯人一万二千」：这些都是四散的亚兰人小国，因当时亚兰人还没有统一的国家。

《**话中之光**》(一)由于哈嫩听了错误的劝告，怀疑大卫差去的臣仆不怀好意，因此羞辱了他们。之后他得知大卫憎恶他们，就立刻调集军队准备作战。他本来应当仔细考虑臣仆的献策，即或不然，也应当与大卫洽谈；而他既不肯认错，又在出错时动兵。我们常常为自己辩护而不肯承认自己的错误，不愿道歉去消除对方的怒气，我们应当寻求和睦，避免争战。

【撒下十7】「大卫听见了，就差派约押统带勇猛的全军出去。」

《吕振中译》「大卫听见了，就差派约押带着全队勇士出去。」

《原文字义》「约押」耶和华是父；「勇猛的」强大的，大能的。

《文意注解》「大卫听见了，就差派约押统带勇猛的全军出去」：『勇猛的全军』原文是「强壮的整个军队」，可能指不是一般的民兵，而是职业军人。

【撒下十8】「亚扪人出来在城门前摆阵；琐巴与利合的亚兰人、陀伯人并玛迦人，另在郊野摆阵。」

《吕振中译》「亚扪人出来，在城门外摆阵；琐巴和利合的亚兰人跟陀伯人玛迦人另外在野地里摆阵。」

《原文字义》「摆」安排，排列；「阵」战争；「郊野」田野，乡间。

《文意注解》「亚扪人出来在城门前摆阵」：『城门前』指亚扪人的京城拉巴(参撒下十二 26)的城门前。

「琐巴与利合的亚兰人、陀伯人并玛迦人，另在郊野摆阵」：『郊野』指城郊的开阔地。这样，如果以色列人上前攻击城前的亚扪人，亚兰人便会上来从后面夹攻。

【撒下十9】「约押看见敌人在他前后摆阵，就从以色列军中挑选精兵，使他们对着亚兰人摆阵。」

《吕振中译》「约押见前后都有战阵摆着，就从以色列所有的精兵中挑选了一些来，把他们摆好了阵、以便对亚兰人接战。」

《原文字义》「挑选精兵(原文双同字)」挑选，选择。

《文意注解》「约押看见敌人在他前后摆阵，就从以色列军中挑选精兵，使他们对着亚兰人摆阵」：『挑选精兵』指挑选善于对付亚兰人战车(参 18 节；撒下八 4)的经验战士。

【撒下十10】「其余的兵交与他兄弟亚比筛，对着亚扪人摆阵。」

《吕振中译》「却把其余的兵众交在他兄弟亚比筛手下，使他摆阵、去对亚扪人接战。」

《原文字义》「亚比筛」我父是礼物。

《文意注解》「其余的兵交与他兄弟亚比筛，对着亚扪人摆阵」：『亚比筛』是约押的兄弟兼副手，是大卫三个勇士的首领，曾单枪杀了三百人(参代上十一 20)。

【撒下十 11】「约押对亚比筛说：“亚兰人若强过我，你就来帮助我；亚扪人若强过你，我就去帮助你。」

〔吕振中译〕「约押说：『亚兰人若强过我，你就来救我；亚扪人若强过你，我就去救你。』」

〔原文字义〕「强过」强壮，加强；「帮助」拯救，解救。

〔文意注解〕「约押对亚比筛说：亚兰人若强过我，你就来帮助我；亚扪人若强过你，我就去救你」：意指：(1)对作战的部署没有完全把握；(2)须视战场实际发展情势；(3)彼此支援，分头赴敌。

〔话中之光〕(一)在战争中，战略，计画，训练，战技，勇猛，都是很重要的，但没有甚么能够代替同心联合的行动。并肩作战，默契与合作是最不可缺少的。这两兄弟在出阵之先的相约呼应，说明了在教会事奉上肢体配搭的原则，而教会正面临仇敌的多方攻击，众肢体必须并肩作战，方能克敌，如果单独行动和各不相顾，定规是给敌人个别击破。

(二)属灵争战的第一个要件是肢体的配搭与相助。他们是同在一个阵营里，同站在神见证的一面，并且是向两面作战，分开在两个战场。他们是彼此连结在一起，任何一方面的得胜或失败都影响另一方。若要知道在战争中谁强过谁，那就必须随时注意战场上的变化。用属灵的话来说，你就必须随时注意肢体们的遭遇。

【撒下十 12】「我们都当刚强，为本国的民和神的城邑作大丈夫。愿耶和华凭祂的旨意而行。」

〔吕振中译〕「你只要刚强；我们都要为我们的人民和我们的上帝的城市〔或译：上帝的柜〕而奋勇；愿永恒主按他所看为好的而行。』」

〔原文字义〕「刚强」强壮，加强；「作大丈夫」(原文与「刚强」同字)；「旨意」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「我们都当刚强，为本国的民和神的城邑作大丈夫」：『本国的民』指血肉之亲的同胞；『神的城邑』原文复数词，意指国土；『都当刚强…作大丈夫』原文前后同字，「刚强」即「大丈夫」，意指奋勇杀敌。

「愿耶和华凭祂的旨意而行」：意指结果如何，只能交托给神，但愿神的旨意成就。

〔话中之光〕(一)属灵争战的另一个要件就是争战的目的。你为甚么争战？如果不知道争战的目的，那争战就是虚空的。因为你根本不知道为甚么去争战，所以不会看重那争战的结果。他们是非常清楚看见那争战的目的，约押说得很清楚，「我们都当刚强，为本国的民和神的城邑作大丈夫。」他们争战的目的非常清楚，为神的百姓和神的城邑争战，笼统的来说，那是为着神的名去争战。

(二)我们争战，不是要践踏别人。我们争战，乃是为着神的名不受羞辱，乃是为着神的名不被人误解，乃是要人知道神是怎样的一位神，不能允许神的旨意被拦阻。他们出战的态度非常可贵，不是为自己的得失和利益，乃是为神的荣耀和国度。只有持守着这一种态度的作战，才是师出有名，才是站在耶和华的这一面。完全依靠祂，才能有把握。神的确是他们的后盾，因而他们大获全胜。

(三)生活中我们对神的信仰与行为必须相称。约押说：我们都当作大丈夫，换句话说，他们都应当做所当做的事，定出良谋和战术，动用所有的资源来争战。他又说，「愿耶和华凭祂的旨意而行」，他知道争战的结果在于神。我们应当善用才智与资源，好好顺服神，并倚靠神得享美果。

(四)属灵争战要在争战中把自己交托在神的手里。约押说：「愿耶和华凭祂的旨意而行。」只求神的旨意成就。这话里是有话的，因为凭神的旨意而行，那就包括了好些情形在里面，第一，我可能战

死在战场上，或者我可能受伤。但是不管战死或是受伤，我没有后悔，因为我看见这是神的旨意成全。其次，争战在人的估计中，可能是得胜，也可能不得胜，但是不管得胜或是不得胜，这都掌握在神的手里。也许神会允许我们有点小挫折，但是为了祂的名，祂总会叫我们得胜。在最后的得胜没有来到以前，一些挫折不要叫我们丧气，也不要把我们带到灰心绝望的光景里。

【撒下十 13】「于是，约押和跟随他的人，前进攻打亚兰人，亚兰人在约押面前逃跑。」

〔吕振中译〕「于是约押和跟随的兵众往前进、去攻打亚兰人；亚兰人竟从约押面前逃跑了。」

〔原文字义〕「跟随」拉近，靠近；「逃跑」逃离，奔逃。

〔文意注解〕「于是，约押和跟随他的人，前进攻打亚兰人，亚兰人在约押面前逃跑」：『亚兰人在约押面前逃跑』意指亚兰人战败溃逃。

【撒下十 14】「亚扪人见亚兰人逃跑，他们也在亚比筛面前逃跑进城。约押就离开亚扪人那里，回耶路撒冷去了。」

〔吕振中译〕「亚扪人见亚兰人逃跑了，他们也就从亚比筛面前逃跑，进城去。约押便从亚扪人那里回来，到了耶路撒冷。」

〔原文字义〕「离开」返回，转回。

〔文意注解〕「亚扪人见亚兰人逃跑，他们也在亚比筛面前逃跑进城」：亚扪人见状怯战退进城内，靠城墙防御。

「约押就离开亚扪人那里，回耶路撒冷去了」：圣经学者认为时值秋冬换季之际，雨季即将来临，不宜围城，只好暂时罢兵回师。

【撒下十 15】「亚兰人见自己被以色列人打败，就又聚集。」

〔吕振中译〕「亚兰人见自己在以色列人面前被击败了，就再集合为一。」

〔原文字义〕「打败」击打；「聚」招聚；「集」联合地，共同地。

〔文意注解〕「亚兰人见自己被以色列人打败，就又聚集」：亚兰人卷土重来。

【撒下十 16】「哈大底谢差遣人，将大河那边的亚兰人调来。他们到了希兰，哈大底谢的将军朔法率领他们。」

〔吕振中译〕「哈大底谢差遣人将大河那边的亚兰人调出来；他们到了希兰，有哈大底谢的将军朔法在他们前面率领着。」

〔原文字义〕「哈大底谢」大能是帮助；「希兰」坚固防守；「将军(原文双字)」统领(首字)；军队(次字)；「朔法」扩张。

〔文意注解〕「哈大底谢差遣人，将大河那边的亚兰人调来」：『哈大底谢』是当时亚兰人的盟主；『大河』指幼发拉底河；『大河那边的亚兰人』他们可能受雇于哈大底谢。

「他们到了希兰，哈大底谢的将军朔法率领他们」：『希兰』确实地点不详，位于琐巴(参撒下八 3)境内某处；『将军朔法』亚兰人名将，后来被以色列军杀死(参 18 节；代上十九 18)。

【撒下十 17】「有人告诉大卫，他就聚集以色列众人，过约但河，来到希兰。亚兰人迎着大卫摆阵，与他打仗。」

(吕振中译)「有人告诉大卫，大卫就聚集了以色列众人，过约们河来到希兰。亚兰人摆好了阵迎接大卫，同他交战。」

(原文字义)「聚集」招聚；「约但河」下降。

(文意注解)「有人告诉大卫，他就聚集以色列众人，过约但河，来到希兰」：大卫在大马色的亚兰地设有防营(参撒下八 6)，防备亚兰人集结大军的敌对企图。因此大卫一接到消息，就率军前来讨伐。

「亚兰人迎着大卫摆阵，与他打仗」：战争一触即发。

【撒下十 18】「亚兰人在以色列人面前逃跑。大卫杀了亚兰七百辆战车的人，四万马兵，又杀了亚兰的将军朔法。」

(吕振中译)「亚兰人从以色列人面前逃跑；大卫杀了亚兰七百辆战车的人马，四万马兵，又击杀了亚兰的军长朔法、使他死在那里。」

(原文字义)「杀了(首字)」杀害；「杀了(次字)(原文双字)」打击(首字)；死(次字)。

(文意注解)「亚兰人在以色列人面前逃跑」：结果亚兰人再度被打败。

「大卫杀了亚兰七百辆战车的人，四万马兵」：『七百辆战车』又是抄写的错误，应作「七千辆战车」(参代上十九 18)；『四万马兵』别处圣经记载「四万步兵」(参代上十九 18)，大概是马兵和步兵合计共有四万。

「又杀了亚兰的将军朔法」：原文说他「死在那里」。

【撒下十 19】「属哈大底谢的诸王，见自己被以色列人打败，就与以色列人和好，归服他们。于是亚兰人不敢再帮助亚扪人了。」

(吕振中译)「臣服于哈大底谢的众王见自己在以色列人面前被击败了，就跟以色列人讲和，臣服于他们。于是亚兰人惧怕、不再救助亚扪人了。」

(原文字义)「和好」缔结和约，和平；「归服」工作，服事。

(文意注解)「属哈大底谢的诸王，见自己被以色列人打败，就与以色列人和好，归服他们」：『诸王』指亚兰人诸小王；『与以色列人和好』指与以色列人缔结和约；『归服他们』指向大卫称臣进贡。

「于是亚兰人不敢再帮助亚扪人了」：『亚扪人』一旦失去亚兰人的帮助，很快就被大卫彻底打败了(参撒下十二 26)。

叁、灵训要义

【属灵的争战】

一、争战的原因：

1.来自仇敌撒但的挑衅：「哈嫩便将大卫臣仆的胡须剃去一半，又割断他们下半截的衣服，使他们露出下体，打发他们回去」(4节)。

2.消极方面——被迫应战：「亚扪人知道大卫憎恶他们，就打发人去，招募伯利合的亚兰人和琐巴的亚兰人，步兵二万，与玛迦王的人一千，陀伯人一万二千」(6节)。

3.积极方面——为神荣耀：「我们都当刚强，为本国的民和神的城邑作大丈夫」(12节)。

二、争战的要件：

1.关心肢体的感受：「有人告诉大卫，他就差人去迎接他们；因为他们甚觉羞耻，告诉他们说：可以住在耶利哥，等到胡须长起再回来」(5节)。

2.分配肢体的责任：「约押看见敌人在他前后摆阵，就从以色列军中挑选精兵，使他们对着亚兰人摆阵。其余的兵交与他兄弟亚比筛，对着亚扪人摆阵」(9~10节)。

3.肢体协调相助：「约押对亚比筛说：亚兰人若强过我，你就来帮助我；亚扪人若强过你，我就去帮助你」(11节)。

4.刚强作大丈夫：「我们都当刚强，为本国的民和神的城邑作大丈夫」(12节)。

5.全然交托给神：「愿耶和华凭祂的意旨而行」(12节)。

6.直到全然得胜：「亚兰人见自己被以色列人打败，就又聚集。…被以色列人打败，…归服他们。于是亚兰人不敢再帮助亚扪人了」(15, 19节)。

撒母耳记下第十一章注解

壹、内容纲要

【大卫干罪】

- 一、大卫奸淫人妻拔示巴致孕(1~5节)
- 二、大卫急调其夫乌利亚返京企图掩盖罪行(6~13节)
- 三、大卫技穷转而密令约押谋害乌利亚(14~17节)
- 四、约押差人向大卫报告乌利亚死讯(18~25节)
- 五、大卫娶拔示巴为妻(26~27节)

贰、逐节详解

【撒下十一 1】「过了一年，到列王出战的时候，大卫又差派约押率领臣仆和以色列众人出战。他们就打败亚扪人，围攻拉巴。大卫仍住在耶路撒冷。」

〔吕振中译〕「到了年头，当列王出战的时候，大卫又差派了约押和跟随的臣仆并以色列众人去出战：他们蹂躏了亚扪人，围困拉巴。大卫仍住在耶路撒冷。」

〔原文字义〕「列王(原文双字)」王(首字)；使者(次字)；「出战」前往，出来；「臣仆」亲属，仆人；「拉巴」伟大。

〔文意注解〕「过了一年，到列王出战的时候，大卫又差派约押率领臣仆和以色列众人出战」：『列王』指亚扪王和亚兰人诸小国的王；『出战的时候』通常是在非农忙季节，即指冬雨过后至阳历三、四月间，征招民兵前赴战场。

「他们就打败亚扪人，围攻拉巴。大卫仍住在耶路撒冷」：『拉巴』亚扪的京城，亦即今日约旦的首都安曼，位于希实本的东北方约 21 公里，雅博河的上游；『大卫仍住在耶路撒冷』大军出外作战，大卫独自留在京城，可能由于全国的注意力都集中在军事的发展上，内政反而松弛，大卫的生活亦随之放任起来。

〔话中之光〕(一)此时大卫的王位稳固，权力和军事力量都到达了顶峰，周围的仇敌大部分都被征服，攻取拉巴也是指日可待。然而，人「生于忧患、死于安乐」(孟子)，越是成功、安逸的时候，越容易失去警醒，也越容易肉体出头：「所以，自己以为站得稳的，须要谨慎，免得跌倒」(林前十 12)。

(二)本该在战场上英勇的指挥将帅的，但竟在宫中贪享安逸！我们若不讨伐仇敌，必遭仇敌的侵袭，大卫一年多未披战衣，无异开门迎敌。难怪他不能抵挡外来的引诱，因为早已失去了警醒。主说：「总要警醒祷告，免得入了迷惑」(可十四 38)。放松是失败之始，是一点一点累计而成的，使人不容易察觉。这是一件非常可怕的事。

【撒下十一 2】「一日，太阳平西，大卫从床上起来，在王宫的平顶上游行，看见一个妇人沐浴，容貌甚美。」

〔吕振中译〕「有一天傍晚时分、大卫从床上起来，在王宫的房顶上来回地走；就从房顶上看见一个妇人在洗澡：那妇人容貌非常俊美。」

〔原文字义〕「太阳平西(原文双字)」日落(首字)；时候(次字)；「游行」行，走；「容貌」外表；「美」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「一日，太阳平西，大卫从床上起来」：午觉睡到日头平西，即指傍晚时分，表示生活懒散，灵性也失去警觉。

「在王宫的平顶上游行，看见一个妇人沐浴，容貌甚美」：『王宫的平顶』大卫的王宫位于锡安山的高处，可以俯瞰周围民居的内院；『游行』指散步；『看见』眼目的窥视，容易引起内心的情欲(参太五 28)；『一个妇人沐浴』妇人在封闭的内院中沐浴，并不是无礼的行为，也非故意诱惑。

《话中之光》 (一)谨防安逸的时刻，休息是需要的，我们都需要身心的更新。但是我们不可忽略应有的责任。自己应作的以及能作的，不可推卸给别人，人们勇往直前，我们要与他们同去，不可停留在后面。总要警醒祷告，免得入了迷惑，在对抗敌人的时候，尤其需要谨慎。在生命的防御方面，有一道门没有锁好，纵容敌人，必后患无穷，再无平安可言了，平原对兵士来说，比高山更为危险。

(二)大卫过着闲适暇豫的生活。他好像是以夜作昼，别人日入而息，他才迟迟睡醒，开始一天生活。却又不是在房顶上作祷告，而是无聊的游行闲眺。撒但常是寻找闲人，让他们以犯罪为消闲活动。闲懒的人，会成为撒但的工具。所以人当感觉生活没有目标，须要赶快省察，以免「不战而败」；时刻殷勤专注事奉，为主争战的人，在属灵方面安全。

(三)神使堕落以后的人，要汗流满面方得糊口，实在不是刑罚，乃是保障。一个殷勤努力的人，往往没空犯罪。由于安逸是腐化之始，使人闭暇太多是仇敌的计谋，很少有人意志够坚固，在贪享安逸之时仍能拒绝罪恶的引诱。当大卫灵性生活十分松弛，对罪的引诱失去抵抗力之际，魔鬼轻施巧计就使大卫坠入它所布置的陷阱。

(四)游行或旅行，是基督徒最危险的日子，因为旅游的生活中，试探特别多，不知道有多少基督徒是在这样环境中堕落。我们若能与信徒结伴旅行，或每到一地就找信徒交通，定可免去许多失败。

(五)世人所谓的艳遇，在我们基督徒看来，无非是魔鬼的摆布而已。大卫看见这美貌的妇人，眼目的情欲就开始发动，正如夏娃先看那果子悦人的眼目，是可喜爱的，然后就摘下来吃。大卫的犯罪不过是伊甸园故事的重演。犯罪的原因在于大卫自己(参雅一 13~25)。他因眼目的情欲而被诱惑(参创三 6; 十三 10)。大卫以视觉(参书七 21; 太五 28)为犯罪的起头，受了迷惑丧失正确的判断力(参箴二十三 31~33)，最后终于发展成行为上的奸淫。

(六)试探常常是用「眼目的情欲」(约壹二 16)引动人的肉体。大卫偶然「看见」别人沐浴，只是遇到试探；而「看起来容貌甚美」，则是靠近试探；然后差人「打听」(3 节)，就陷入了试探；最后「将妇人接来」(4 节)，更是故意犯罪。我们并不比大卫更加敬虔、属灵，因此，当我们遇到试探的时候，千万不要高估自己抵挡试探的能力，应当求神「救我们脱离凶恶」(太六 13)，赶快远离，免得陷入试探、「从恩典中坠落了」(加五 4)。而更好的方法，是求神「不叫我们遇见试探」(太六 13)，提前避开可能出现试探的场合。

【撒下十一 3】「大卫就差人打听那妇人是谁。有人说：“她是以连的女儿，赫人乌利亚的妻拔示巴。”」

《吕振中译》「大卫打发人去查问那妇人是谁；有人说：『这不是以连的女儿、赫人乌利亚的妻子拔示巴么？』」

《原文字义》「打听」调查，询问；「以连」神是亲属；「赫」恐惧；「乌利亚」耶和华是我的亮光；「拔示巴」誓约之女。

《文意注解》「大卫就差人打听那妇人是谁」：『打听』表示大卫坠入撒但的试探。

「有人说：她是以连的女儿，赫人乌利亚的妻拔示巴」：『以连』是大卫的三十勇士之一(参撒下二十三 34)，又名亚米利(参代上三 5)；『赫人乌利亚』从他名字的意义可知他是一位归化的外邦赫人，敬奉真神耶和华，且为大卫的三十勇士之一(参撒下二十三 39)；『拔示巴』又名拔书亚(参代上三 5)，后

来嫁给大卫，所罗门王从她而出。

《话中之光》 (一)当试探兴起时，大卫没有抵挡它，却从平顶上走下来，决定要把自己心中的邪恶思想付诸行动。建议去犯这罪的是那个试探者，大卫本应该用一句「撒但，退我后边去吧」(可八 33)使他离开。但他反而倾听这个骗子的话，并且顺从了撒但的声音而不是神的声音。如果大卫暂停片刻，如果他将自己的思想转向上天并且祈祷，如果他使自己的心思忙于王位的责任，或者使自己习惯于处理国务，那么仇敌的魔咒就可以被打破了。

(二)大卫在这件事中的行为是一个可悲的注释，说明一个最虔诚的人在离弃耶和华时可能变成什么样的人。这一经历被记录下来是作为给其他也可能受试探之人的一个教训。神的计画并不是掩盖罪或为罪找借口，即使对最伟大的英雄或圣徒也是如此。大卫的罪跟随着深刻地悔改与神圣的赦免；然而它的恶果却使他所有余下的岁月都阴暗忧郁。

【撒下十一 4】「大卫差人去，将妇人接来。那时她的月经才得洁净。她来了，大卫与她同房，她就回家去了。」

《吕振中译》「大卫打发使者将妇人接来；那时她的月经刚得洁净；妇人来到大卫那里，大卫就和妇人同寝，妇人便回家去。」

《原文字义》「月经」不洁净；「洁净」使成圣，分别；「同房」躺下，同寝。

《文意注解》「大卫差人去，将妇人接来」：『将妇人接来』这是大卫堕落的第三步：(1)看见；(2)打听；(3)接来。

「那时她的月经才得洁净」：按照摩西律法，女人行经时必污秽七天(参利十五 19)，过后才得洁净。这句话也暗示她正处于容易受孕的危险期，因为女人以来经之日为基准，所谓「生理安全期」是前七后八，亦即推前七天至来经后八天。

「她来了，大卫与她同房，她就回家去了」：『与她同房』意指发生两性关系；『她来了，…她就回家去了』在权势的威逼下，所发生的婚外关系，摩西律法对于弱女子并不追究罪责(参申二十二 25~27)。

《话中之光》 (一)圣经说：「自以为站立得稳的，须要谨慎，免得跌倒」(林前十 12)。合神心意的王大卫，尚且能陷于试探，失败；而且陷得这样深，落得这样低，失败得这样彻底，何况我们远比不上大卫的人呢！神的儿女要时刻警醒谨防，不可给魔鬼留地步；不怕争战失败，而是闲懒失去生活目标，不战而败。

(二)我们实在需要主给我们一个很厉害的光照，不是我们曾经有过蒙恩的经历就保证我们余下的日子不会发生难处。甚么时候不让主的生命来作王，甚么时候我们就回到自己的本相里面活。所以认识人的自己，就知道人的自己并没有可夸的。不管你是信了主二十年、三十年，甚么时候主的生命不在人里面作王，他绝对地可以活出他没有认识主以前的那一种光景。

【撒下十一 5】「于是她怀了孕，打发人去告诉大卫说：“我怀了孕。”」

《吕振中译》「那妇人怀了孕，就打发人去告诉大卫说：『我怀了孕了。』」

《原文字义》「怀了孕(首字)」怀孕，怀胎；「怀了孕(次字)」怀孕的。

〔文意注解〕「于是她怀了孕，打发人去告诉大卫说：我怀了孕」：『她怀了孕』请参阅 4 节注解中「她正处于容易受孕的危险期」。

〔话中之光〕(一)大卫本来只是想偷一下情，没想到拔示巴却怀了孕，还得设法掩盖，结果越陷越深。这正是「私欲既怀了胎，就生出罪来；罪既长成，就生出死来」(雅一 15)。

【撒下十一 6】「大卫差人到约押那里，说：“你打发赫人乌利亚到我这里来。”约押就打发乌利亚去见大卫。」

〔吕振中译〕「大卫打发人到约押那里，说：『你打发赫人乌利亚到我这里来』；约押就打发乌利亚来见大卫。」

〔原文字义〕「差人」打发，送走；「打发」(原文与「差人」同字)。

〔文意注解〕「大卫差人到约押那里，说：你打发赫人乌利亚到我这里来」：大卫为了掩盖自己所犯的罪行，就从战场上召回她的丈夫乌利亚，想要让他有机会与拔示巴同寝，以便推卸怀孕的责任。

「约押就打发乌利亚去见大卫」：约押虽是战场上的统帅，但仍须听从王命。

【撒下十一 7】「乌利亚来了，大卫问约押好，也问兵好，又问争战的事怎样。」

〔吕振中译〕「乌利亚来到大卫那里，大卫就问约押好，也问众兵好，又问战事好不好。」

〔原文字义〕「好」健全，平安；「兵」人民，百姓。

〔文意注解〕「乌利亚来了，大卫问约押好，也问兵好，又问争战的事怎样」：大卫假装关心战场的情况，其实他别有用心(参 8, 10 节)。

【撒下十一 8】「大卫对乌利亚说：“你回家去，洗洗脚吧！”乌利亚出了王宫，随后王送他一份食物。」

〔吕振中译〕「大卫对乌利亚说：『你下到你家里去，洗洗脚。』乌利亚出了王宫，随有王的一份食物也跟着他出来。」

〔原文字义〕「随后」在…之后。

〔文意注解〕「大卫对乌利亚说：你回家去，洗洗脚吧」：『你回家去，洗洗脚吧』意指给他回家逗留一段时间，不必急于回战场，而有机会与妻子同寝。

「乌利亚出了王宫，随后王送他一份食物」：『一份食物』原文是「一部分」，包括食物或其他礼物，想要藉此让乌利亚放下「任务在身」的责任感，回家与妻子分享礼物。

〔话中之光〕(一)8, 13 节大卫两次动用了狡猾的手法。召唤在战场上的乌利亚使他与拔示巴同寝，意为拔示巴因着乌利亚而怀孕。大卫急于动用人的方法来试图隐蔽自己犯罪的事实。通过大卫的上述努力可以发现：(1)隐瞒恶会召来另一个恶(虚假，伪善)(参王下五 20~27)；(2)不在意神只在意人的人，更容易犯罪。

(二)从伊甸园开始，人一旦开始犯罪，第一反应就是掩盖自己(参创三 7)，而不是认罪悔改。大卫的天然本相和当年的扫罗完全一样，在罪面前的第一反应也是文过饰非(参撒下十五 20~21)，把乌利亚找回来背锅，结果罪上加罪、难以自拔。

【撒下十一 9】「乌利亚却和他主人的仆人一同睡在宫门外，没有回家去。」

（吕振中译）「乌利亚却和他主上所有的仆人一同睡在王宫门外，并没有下到他家里去。」

（原文字义）「回」下来，下降。

（文意注解）「乌利亚却和他主人的仆人一同睡在宫门外，没有回家去」：『他主人的仆人』指守护王宫的护卫兵；『睡在宫门外』指睡在宫门外的护卫室。

【撒下十一 10】「有人告诉大卫说：“乌利亚没有回家去。”大卫就问乌利亚说：“你从远路上来，为什么不回家去呢？”」

（吕振中译）「有人告诉大卫说：『乌利亚并没有下到家里去呀』；大卫就对乌利亚说：『你、你不是从远路上来么？为甚么不下到你家里去呢？』」

（原文字义）「远路」道路，旅程。

（文意注解）「有人告诉大卫说：乌利亚没有回家去」：由此可见大卫非常注意乌利亚的行踪，派人跟踪并随时报告。

「大卫就问乌利亚说：你从远路上来，为什么不回家去呢？」：意指乌利亚的情况适宜回家稍作休息，在家等候回到战场的指令。

【撒下十一 11】「乌利亚对大卫说：“约柜和以色列，与犹大兵都住在棚里，我主约押和我主（或作“王”）的仆人都都在田野安营。我岂可回家吃喝，与妻子同寝呢？我敢在王面前起誓（原文作“我指着王和王的性命起誓”），我决不行这事。”」

（吕振中译）「乌利亚对大卫说：『神的柜和以色列兵犹大兵都住在草棚里；我主约押和我主上的仆人都都在野外扎营；而我、我回家去吃喝、去和妻子同寝么？我指着永活的永恒主〔传统：你活着〕、也指着你的性命来起誓，我决不这样行。』」

（原文字义）「同寝」躺下。

（文意注解）「乌利亚对大卫说：约柜和以色列，与犹大兵都住在棚里」：『约柜』表示当时约柜随军同行，在前线助阵；『以色列，与犹大兵』将以色列兵与犹大兵分开归类，虽然都在统一的指挥体系，但似乎仍有亲远之分；『棚里』指帐幕里。

「我主约押和我主的仆人都都在田野安营」：指全军上下都搭帐宿在田野间。

「我岂可回家吃喝，与妻子同寝呢？我敢在王面前起誓，我决不行这事」：乌利亚坚持留宿护卫营中，显示他对大卫和约押的忠诚。

（话中之光）（一）神借着赫人乌利亚的口提到「约柜」，并且借着这位外邦人的敬畏和忠诚，提醒国度的君王大卫应当谨守圣约。但大卫已经深深地陷在自己的罪里，一心只想着怎样解决难题、掩饰罪行，所以灵里陷入了昏暗，在神面前是「心蒙脂油，耳朵发沉，眼睛昏迷」（赛六 10），完全活在自己的肉体本相里。

【撒下十一 12】「大卫吩咐乌利亚说：“你今日仍住在这里，明日我打发你去。”于是乌利亚那日和次日住在耶路撒冷。」

〔吕振中译〕「大卫对乌利亚说：『你今天也住在这里；明天我就打发你走。』于是那一天乌利亚仍住在耶路撒冷。」

〔原文字义〕「住在」居住，留下。

〔文意注解〕「大卫吩咐乌利亚说：你今日仍住在这里，明日我打发你去」：大卫无计可施，只好容许乌利亚仍暂时睡在宫门外，另外想办法。

「于是乌利亚那日和次日住在耶路撒冷」：表示乌利亚一直没有改变初衷。

【撒下十一 13】「大卫召了乌利亚来，叫他在自己面前吃喝，使他喝醉。到了晚上，乌利亚出去与他主的仆人一同住宿，还没有回到家里去。」

〔吕振中译〕「第二天大卫召了乌利亚来，叫他在自己面前吃喝，并且喝醉。到了晚上、乌利亚就出去、在自己的床上和他主上的仆人一同睡觉；自己家里呢、他根本就没有下去。」

〔原文字义〕「一同住宿(原文双字)」躺下(首字)；躺卧，床榻(次字)。

〔文意注解〕「大卫召了乌利亚来，叫他在自己面前吃喝，使他喝醉」：这是接续 12 节的『次日』；『使他喝醉』许多人在喝醉酒时，常会失去自制，大卫故意灌醉乌利亚，寄望他能酒后失控，回家与妻子同寝。

「到了晚上，乌利亚出去与他主的仆人一同住宿，还没有回到家里去」：然而事与愿违，乌利亚并没有因醉酒而放弃原则，可见他存心正直。

【撒下十一 14】「次日早晨，大卫写信与约押，交乌利亚随手带去。」

〔吕振中译〕「到了早晨、大卫写信给约押，由乌利亚经手送去。」

〔原文字义〕「随手」手。

〔文意注解〕「次日早晨，大卫写信与约押，交乌利亚随手带去」：『写信与约押』信函内容非常邪恶，导致无辜的士兵也陪死(参 17 节)；『随手带去』乌利亚亲手携带会致自己于死地的信件，实在可悲。

【撒下十一 15】「信内写着说：“要派乌利亚前进，到阵势极险之处，你们便退后，使他被杀。”」

〔吕振中译〕「信里写着说：『要派乌利亚到前面战事剧烈的地方，你们便退到他后边，让他被击杀而死。』」

〔原文字义〕「前进(原文双字)」面，脸(首字)；前面，对面(次字)；「阵势」战役，战争；「极险」严重，厉害(次字)；「退」返回，转回。

〔文意注解〕「信内写着说：要派乌利亚前进，到阵势极险之处，你们便退后，使他被杀」：意指故意分派他到险境，却又不给他适当的护援措施。

《话中之光》 (一)约押是一个体贴肉体的人，所以顺从人、不顺从神，毫不犹豫地配合大卫谋杀乌利亚，并且运用自己的军事素养，使手段更加隐蔽。大卫的计画是「派乌利亚前进」，然后全军「退后，使他被杀」，不必连累别人。而约押改成派乌利亚去敌军勇士所在之处，让几位「大卫的仆人」(17节)与乌利亚一同战死，掩盖了真正的谋杀目标乌利亚。

(二)大卫使拔示巴与约押陷于困境。拔示巴知道通奸是错的，不过，如果拒绝王的要求，就会受罚或被杀。约押不明白何以必须要乌利亚死，但那明显是王要他阵亡。我们有时面对进退两难的处境；在这种情形之下，不可忽略神的旨意——寻出既不犯罪又能荣耀神的出路。

【撒下十一 16】「约押围城的时候，知道敌人那里有勇士，便将乌利亚派在那里。」

《吕振中译》「当围守那城的时候、约押知道哪里有力气的人，便将乌利亚配置在哪里。」

《原文字义》「围」防守，看守。

《文意注解》「约押围城的时候，知道敌人那里有勇士，便将乌利亚派在那里」：『敌人那里有勇士』意指敌人对战能力较强的地方。

《话中之光》 (一)约押的行动也有问题，因为大卫的信中(参 15 节)没有注明任何杀死乌利亚的理由。假如约押真是忠臣，有爱部下的心，至少为无罪的乌利亚展开哪怕最小限度的搭救行动，但他并没有那么做。他阿谀权势，无视神的律法(参徒四 19)，是只有在需要时才依靠神的机会主义者(参撒下十 12)。在圣徒的行为准则中，最高的权威应是耶和華神和他的话语(参诗一百十九 105)。

【撒下十一 17】「城里的人出来和约押打仗。大卫的仆人中有几个被杀的，赫人乌利亚也死了。」

《吕振中译》「城里的人出来，跟约押交战；兵众之中、大卫的仆人中有倒毙的，赫人乌利亚也死了。」

《原文字义》「打仗」战斗，作战。

《文意注解》「城里的人出来和约押打仗。大卫的仆人中有几个被杀的，赫人乌利亚也死了」：『仆人中几个被杀的』意指有些无辜的士兵，由于失去支援而莫名其妙地被杀；『赫人乌利亚也死了』乌利亚终于被约押「借刀杀人」，而约押的愚忠并没有为自己赢得大卫的信任，最后还因大卫留言而被所罗门王派人杀死(参王上二 5, 34)。

《话中之光》 (一)这位对大卫忠诚、对弟兄残酷、对神悖逆的约押，有时帮神的忙，「为本国的民和神的城邑作大丈夫」(撒下十 12)；有时却帮撒但的忙，为大卫执行谋杀。这光景正如保罗所说的：「我觉得有个律，就是我愿意为善的时候，便有恶与我同在」(罗七 21)。属肉体的信徒也是这样活在矛盾之中，一面知道应当「将身体献上，当作活祭」(罗十二 1)，一面却「为肉体安排，去放纵私欲」(罗十三 14)，结果是「我所愿意的善，我反不做；我所不愿意的恶，我倒去做」(罗七 19)。

【撒下十一 18】「于是约押差人去将争战的一切事告诉大卫，

《吕振中译》「于是约押打发人把战事的消息告诉大卫；」

《原文字义》「一切事」言论，主题。

〔文意注解〕「于是约押差人去将争战的一切事告诉大卫」：主要目的是通知大卫他的命令已经被执行了，而且乌利亚也死了。

【撒下十一 19】「又嘱咐使者说：“你把争战的一切事，对王说完了，」

〔吕振中译〕「又吩咐使者说：『你把战事的消息对王说完了，」

〔原文字义〕「嘱咐」命令，吩咐。

〔文意注解〕「又嘱咐使者说：你把争战的一切事，对王说完了」：『嘱咐使者』约押给使者特别交代对王报告关于乌利亚的死讯(参 21 节)。

【撒下十一 20】「王若发怒，问你说：“你们打仗为什么挨近城墙呢？岂不知敌人必从城上射箭吗？”」

〔吕振中译〕「王的烈怒若发作，而问你说：“你们为甚么挨近城墙打仗呢？岂不知敌人会从城墙上射箭么？”」

〔原文字义〕「发」上升，攀登；「怒」列怒，热气；「挨近」拉近，靠近。

〔文意注解〕「王若发怒，问你说：你们打仗为什么挨近城墙呢？岂不知敌人必从城上射箭吗？」：『王若发怒』因为所要报告的是争战中有些人被杀的消息，所以难免引起王的责怪。

【撒下十一 21】「从前打死耶路比设(就是“耶路巴力”。见士师记 9 章 1 节)儿子亚比米勒的是谁呢？岂不是一个妇人从城上抛下一块上磨石来，打在他身上，他就死在提备斯吗？你们为什么挨近城墙呢？」你就说：“王的仆人赫人乌利亚也死了。”」

〔吕振中译〕「(21~22 节)从前击死了耶路比设的儿子亚比米勒的是谁呢？岂不是一个妇人从城墙上丢下一块上磨石来、打在他身上，他就死在提备斯么？你们为甚么挨近城墙呢？」那么你就说：“王的仆人赫人乌利亚也死了。”」

〔原文字义〕「耶路比设」羞耻将抗争；「亚比米勒」我的父亲是王；「提备斯」引人到目的。

〔文意注解〕「从前打死耶路比设儿子亚比米勒的是谁呢？」：『耶路比设』又名耶路巴力，就是基甸(参士六 32)；『亚比米勒』基甸的妾所生的儿子(参士八 31)。

「岂不是一个妇人从城上抛下一块上磨石来，打在他身上，他就死在提备斯吗？」：此事详情请参阅士九 50~55。

「你们为什么挨近城墙呢？你就说：王的仆人赫人乌利亚也死了」：『挨近城墙』表示约押手下那些军士的死因是太挨近城墙，以致中箭而亡；『赫人乌利亚也死了』这正是大卫所想听到的消息。

【撒下十一 22】「使者起身，来见大卫，照着约押所吩咐他的话奏告大卫。」

〔吕振中译〕「(21~22 节)使者就走，来见大卫，将约押所差他说的话告诉了大卫；大卫很恼怒约押，就向使者说：『你们为甚么挨近城交战呢？从前击死了耶路巴力的儿子亚比米勒的是谁呢？岂不是一个妇人从城墙上丢下一块上磨石来、打在他身上，他就死在提备斯么？你们为甚么挨近城墙呢？』」

〔原文字义〕「奏告」报告，显明。

〔文意注解〕「使者起身，来见大卫，照着约押所吩咐他的话奏告大卫」：『照着约押所吩咐他的话』即指 21 节的话。

【撒下十一 23】「使者对大卫说：“敌人强过我们，出到郊野与我们打仗，我们追杀他们，直到城门口。”」

〔吕振中译〕「使者对大卫说：『那些人向我们突围冲杀，出到野地来攻打我们；我们向他们冲杀过去，直到城门口。』」

〔原文字义〕「强过」强壮，有力。

〔文意注解〕「使者对大卫说：敌人强过我们，出到郊野与我们打仗，我们追杀他们，直到城门口」：面对强敌还能追杀到城门口，相当难得。『直到城门口』暴露在射箭的危险范围内。

【撒下十一 24】「射箭的从城上射王的仆人，射死几个，赫人乌利亚也死了。」」

〔吕振中译〕「射箭的从城墙上射王的仆人；王的仆人之中有死的，王的仆人赫人乌利亚也死了。』」

〔原文字义〕「射死」杀害。

〔文意注解〕「射箭的从城上射王的仆人，射死几个，赫人乌利亚也死了」：整个情况正符大卫所望。

【撒下十一 25】「王向使者说：“你告诉约押说：‘不要因这事愁闷，刀剑或吞灭这人或吞灭那人，没有一定的，你只管竭力攻城，将城倾覆。’可以用这话勉励约押。”」

〔吕振中译〕「王对使者说：『你告诉约押说：“你看了这事不要难受，因为刀剑吞灭这人或那人是没有一定的；你只加强战力攻城，将城翻毁好啦；”你总要使约押的意志刚强。』」

〔原文字义〕「愁闷(原文双字)」发抖，颤抖(首字)；眼睛(次字)；「吞灭」吞噬；「竭力」坚定，加强；「倾覆」废除，拆除。

〔文意注解〕「王向使者说：你告诉约押说：不要因这事愁闷，刀剑或吞灭这人或吞灭那人，没有一定的」：『不要因这事愁闷』意指不要为这事过意不去；『没有一定的』意指碰巧遇到。

「你只管竭力攻城，将城倾覆。可以用这话勉励约押」：『只管竭力攻城』意指虽然冒险，仍须积极进攻。

〔话中之光〕(一)宝座上大卫的惺惺作态，与从前在迦特和洗革拉的大卫相比，演技毫不逊色(参撒上二十一 13；二十八 2；二十九 8)。一个被称为合神心意的人(撒上十三 14；徒十三 22)，在被追赶的日子里生命不断成长，学会了顺服神、倚靠神，一直成熟到可以坐上宝座。但经过神这么多年的对付，他里面的肉体本相竟然完全没有改变！这正是撒但要我们观看的一幕，为要「叫耶和华的仇敌大得亵渎的机会」(撒下十二 14)；但这也是神要我们看见的一幕，为要叫我们更深地认识肉体的可怕。人无论有多么属灵，只要什么时候不接受基督做主，什么时候就会暴露肉体的丑陋和可怕。人只有看清肉体的顽固，才能承认自己并没有什么可夸的，「总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲」(罗

十三 14)。

(二)大卫听到乌利亚的死讯，知道奸计得逞，可是还说些敷衍的话勉励约押。大卫曾为扫罗与押尼珥的死亡深深哀恸(参撒下一 3；三 31~39)，现在对失去忠勇的乌利亚——一位属灵的勇士，反而毫不痛心。这是甚么缘故？原因在于他对自己的罪麻木了，不再为犯罪内疚，所以为了遮掩自己所犯的奸淫罪，定出下策——再次犯罪。靠感觉来判定是非，大卫便一再犯罪，以致对神的律法、对别人的权利都麻木不仁、毫无感觉。你越是想遮掩罪过，你对罪会越不敏感。不要像大卫那样硬着心去犯罪；在你失去分辨罪恶的能力以前，要先向神认罪。

【撒下十一 26】「乌利亚的妻听见丈夫乌利亚死了，就为他哀哭。」

(吕振中译)「乌利亚的妻子听见丈夫乌利亚死了，就为他号咷哀哭。」

(原文字义)「哀哭」恸哭，哀痛。

(文意注解)「乌利亚的妻听见丈夫乌利亚死了，就为他哀哭」：『乌利亚的妻』这里特意不提她的名字，可能是为了表扬乌利亚的英勇和忠贞；『为他哀哭』一日夫妻百日恩，为死去的丈夫服丧，理所当然。

【撒下十一 27】「哀哭的日子过了，大卫差人将她接到宫里，她就作了大卫的妻，给大卫生了一个儿子。但大卫所行的这事，耶和华甚不喜悦。」

(吕振中译)「悲哭的日子过了，大卫打发人将她接到宫里，她就作了大卫的妻子，给大卫生了一个儿子。但是大卫所行的这事、在永恒主看来就是大坏事。」

(原文字义)「过了」经过，超过；「甚不喜悦」(原文无此词)。

(文意注解)「哀哭的日子过了，大卫差人将她接到宫里」：『哀哭的日子』一般人为死者哀哭的期间通常是七日(参创五十 10；撒上三十一 13)；『接到宫里』因奸成孕，在隐情泄漏以前，必须迅速善后处理。

「她就作了大卫的妻，给大卫生了一个儿子」：『生了一个儿子』后来这个儿子夭折了(参撒下十二 18~19)。

「但大卫所行的这事，耶和华甚不喜悦」：『所行的这事』成了大卫一生中的污点；『甚不喜悦』大卫因此受到神严厉的惩治(参阅撒下十二章)。

(话中之光) (一)本章的事件给我们如下的教训：(1)按照神话语和旨意生活的信徒也不应怠慢于对罪的警戒(参提后二 26；启十六 15)；(2)表明人只有靠神的恩典才能存活(参耶三十一 2；三十二 18；弗二 8)；(3)因罪而来的不可避免的破坏性(参罗六 23；林前十五 56；约一 15)；(4)犯罪的人得救的唯一道路就是悔改(参林后七 10；来六 6)。

(二)《雅各书》一 15 所说的话：「私欲既怀了胎，就生出罪来，罪既长成，就生出死来」，值得我们谨记。大卫公然违背律法，滥用神交给他牧羊以色列人的权柄(参撒下五 2)。神不喜悦这种事。大卫的刑罚既重且长：「刀剑必永不离开你的家」(参撒下十二 10)。

(三)大卫成功地人在人前掩盖了通奸和谋杀的事实，又娶到了美女；但这些成功，实际上都是撒但的

得胜、大卫的失败。罪从来不甘寂寞，一定会有连锁反应，所以大卫一旦开始犯罪，就一口气违反了第六、七、八、九、十诫：「不可杀人。不可奸淫。不可偷盗。不可作假见证陷害人。不可贪恋」(出二十 13~17)。本章以后的内容，大都是大卫为这些罪所付出的惨痛代价。

(四)我们的人生就像一台戏，不但世人在观看，撒但、天使和神也在观看；虽然罪可以在人面前隐藏，但在神面前「都是赤露敞开的」(来四 13)。然而神从头到尾都没有干预这件事，而是任凭大卫尽情表演，并且如实地记录在圣经里，最后只用一句话来总结：「但大卫所行的这事，耶和华甚不喜悦」。这句话提醒我们：没有人超过神的律法，也没有人能逃过神的鉴察。

(五)我们常常以为，属灵生命的成长，就是我们这个人变好了。但神借着大卫让我们看见：人的肉体生命已经全然败坏，不可能有丝毫的改变；属灵生命的成长不是人变好了，而是基督在人里面做主的程度增加了。

(六)神也借着大卫让我们看见：人的肉体生命很难死透，什么时候肉体得着了活动的机会，什么时候隐藏的旧人就会显出原形。人若不肯「顺着圣灵而行」(加五 16)，不管以前的属灵光景曾经多好，也会「放纵肉体的情欲」(加五 16)，堕落到旧人的光景里。因此，人最大的仇敌不是别人、也不是撒但，而是自己；若不是靠着基督，我们永远也不可能「脱离这取死的身体」(罗七 24)。

(七)大卫因与拔示巴的事深陷罪中：(1)留在后方，不上前线作战，放下本分不顾(1 节)；(2)只顾自己的私欲(3 节)；(3)试探来到，却留连欣赏，没有避开(4 节)；(4)故意犯罪(4 节)；(5)为遮掩奸淫罪而欺骗别人(6~15 节)；(6)因继续遮掩而犯了杀人罪(15, 17 节)。他的罪到以后还是包不住(参撒下十二 9)，且受到惩罚(参撒下十二 10~14)；(7)他犯罪的后果影响深远，牵连甚广(17 节；撒下十二 11, 14~15)。

叁、灵训要义

【大卫一生中最大的污点】

一、犯了淫乱的罪(1~4 节)：

1. 独自悠闲：「大卫又差派约押率领臣仆和以色列众人出战。他们就打败亚扪人，围攻拉巴。大卫仍住在耶路撒冷」(1 节)。

2. 生活懒散：「一日，太阳平西，大卫从床上起来，在王宫的平顶上游行」(2 节)。

3. 眼目的情欲：「看见一个妇人沐浴，容貌甚美」(2 节)。

4. 接纳试探：「大卫就差人打听那妇人是谁」(3 节)。

5. 采取行动：「大卫差人去，将妇人接来」(4 节)。

6. 犯了奸淫：「她来了，大卫与她同房」(4 节)。

二、犯了借刀杀人的罪(5~25 节)：

1. 奸淫的后果：「于是她怀了孕，打发人去告诉大卫说：我怀了孕」(5 节)。

2. 想办法掩盖：「大卫差人到约押那里，说：你打发赫人乌利亚到我这里来。约押就打发乌利亚去见大卫」(6 节)。

3.不料对方拒绝回家：「大卫对乌利亚说：你回家去，洗洗脚吧！…乌利亚对大卫说：约柜和以色列，与犹大兵都住在棚里；我岂可回家吃喝，与妻子同寝呢？我敢在王面前起誓，我决不行这事」（8，11节）。

4.授意借刀杀人：「次日早晨，大卫写信与约押，交乌利亚随手带去。信内写着说：要派乌利亚前进，到阵势极险之处，你们便退后，使他被杀」（14~15节）。

5.连累无辜的人：「约押围城的时候，知道敌人那里有勇士，便将乌利亚派在那里。城里的人出来和约押打仗。大卫的仆人中有几个被杀的，赫人乌利亚也死了」（16~17节）。

三、夺取别人之妻(26~27节)：

1.破坏美满婚姻：「乌利亚的妻听见丈夫乌利亚死了，就为他哀哭」（26节）。

2.夺取死者之妻：「大卫差人将她接到宫里，她就作了大卫的妻」（27节）。

四、触犯神心：「但大卫所行的这事，耶和华甚不喜悦」（27节）。

撒母耳记下第十二章注解

壹、内容纲要

【大卫受神责罚】

- 一、拿单巧说比喻使大卫自我审判(1~6节)
- 二、拿单向大卫传达神的审判(7~14节)
- 三、大卫为儿子禁食祷告直到得悉已死(15~23节)
- 四、大卫安慰拔示巴另生所罗门(24~25节)
- 五、大卫攻陷亚扪京城拉巴(26~31节)

贰、逐节详解

【撒下十二 1】「耶和华差遣拿单去见大卫。拿单到了大卫那里，对他说：“在一座城里有两个人：一个是富户，一个是穷人。”」

〔吕振中译〕「永恒主差遣拿单去见大卫。拿单到了大卫那里，对他说：『有一座城里有两个人；一个富足，一个穷乏。』」

〔原文字义〕「拿单」赐予者；「富户」富翁，有钱人；「穷人」穷人，缺乏。

〔文意注解〕「耶和华差遣拿单去见大卫。拿单到了大卫那里，对他说」：『差遣拿单』指差遣先知拿

单，先知是为神说话的人。自从大卫奸淫人妻并谋害其元配后，至少已经过了约有十个月，因为珠胎暗结所怀的孩子已经诞生了(参 15 节)。在这期间，神保持静默，直到罪行逐渐公开，而大卫仍旧毫无愧疚之感，迫不得已才差遣先知拿单去向他说话。

「在一座城里有两个人：一个是富户，一个是穷人」：『有两个人』这是一个智慧的暗喻，目的是要让大卫在不知不觉中审判他自己的罪行；『富户』暗指有权有势的大卫；『穷人』暗指遭他陷害的乌利亚。

《话中之光》 (一)大卫虽然在人面前遮掩了所犯的罪，但却不能向神隐藏。耶和华因他所行的一切，甚不喜悦。圣洁公义的神，怎能以有罪的为无罪，而不加追讨呢？同时大卫里面的良心，定规是不停止的控诉和责备。我们可以断定大卫的里头必然是没有平安。他若肯在神前卑微痛悔，承认所犯的一切罪，神必宽恕赦免。但大卫要顾全颜面，惧怕在国民面前失去尊严，又怕他臣仆会藐视他，就一直不肯认罪，因此耶和华乃差遣先知拿单去见大卫，将他的罪向他指出，目的是要引他悔改。神实在是满了怜悯和恩慈！

(二)耶和华为了使大卫悔改差派先知拿单，反映出神是「寻找犯罪之人的神」(参结三十四 11~12)。如果神没有寻找人的话，人依旧处于罪和绝望当中(参罗一 28)。拿单是大卫曾与他商议过圣殿建筑事宜的先知(参撒下七 2)。这位先知在王的权势面前义正辞严地呼吁真理并指出罪恶。

(三)实际上事隔十个月，大卫心里知道，神一直都在那里细察：「我坐下，我起来，你都晓得；你从远处知道我的意念」(诗一百三十九 2)。因此，虽然大卫在人前若无其事，「闭口不认罪」(诗三十二 3)，内心却在苦苦挣扎，「我的罪常在我面前」(诗五十一 3)。在这十个月里，大卫失去了神的同在(诗五十一 11)，又不敢回转身面对神，所以身、心、灵都无法得着安息。神虽然没有对大卫说话，但神的手却没有放过他，正如大卫在诗中的叹息：「黑夜白日，祢的手在我身上沉重；我的精液耗尽，如同夏天的干旱」(诗三十二 4)。

(四)罪使人与神隔绝，成为人心中的重担，使人不敢回到神面前。但神既是公义的，也是满有恩慈的；祂不但追讨罪，也寻找罪人。当大卫饱尝罪的折磨，「因终日唉哼而骨头枯干」(诗三十二 3)以后，神就主动差遣先知拿单来寻找大卫，使他苏醒，领他回转。

【撒下十二 2】「富户有许多牛群羊群；」

《吕振中译》「那富足的有羊群牛群极多；」

《原文字义》「许多」极度地，非常地。

《文意注解》「富户有许多牛群羊群」：暗示大卫一无所缺，竟然饱暖思淫欲。

【撒下十二 3】「穷人除了所买来养活的一只小母羊羔之外，别无所有。羊羔在他家里和他儿女一同长大，吃他所吃的，喝他所喝的，睡在他怀中，在他看来如同女儿一样。」

《吕振中译》「那穷乏的甚么也没有，只有一只小母羊羔、就是他所买来养活的；这小羊羔在他家里和他儿女一同长大；吃他所吃的那一点点食物，喝他杯中所有的，睡在他怀中，在他看来就像女儿一样。」

〔原文字义〕「养活」活着，使存活；「一同」共同地，一起地。

〔文意注解〕「穷人除了所买来养活的一只小母羊羔之外，别无所有」：『小母羊羔』暗指乌利亚的妻拔示巴。

「羊羔在他家里和他儿女一同长大，吃他所吃的，喝他所喝的，睡在他怀中，在他看来如同女儿一样」：『长大…吃…喝…睡』暗指乌利亚和妻拔示巴两人同甘共苦、相依为命。

【撒下十二 4】「有一客人来到这富户家里，富户舍不得从自己的牛群羊群中取一只预备给客人吃，却取了那穷人的羊羔，预备给客人吃。」」

〔吕振中译〕「有一个旅行的人来到这富人家里；富人舍不得从自己的羊群牛群中取一只来预备给那行路的客人吃，却取了那穷乏人的羊羔去预备给那客人吃。』」

〔原文字义〕「预备」做，制作。

〔文意注解〕「有一客人来到这富户家里，富户舍不得从自己的牛群羊群中取一只预备给客人吃」：『有一客人』原指偶然造访的游客，转而暗指大卫突然心血来潮，起了情欲之念；『舍不得从自己的牛群羊群中取一只』暗指大卫没有从自己众多的妻妾中得着满足。

「却取了那穷人的羊羔，预备给客人吃」：『那穷人的羊羔』暗指乌利亚的妻拔示巴；『预备给客人吃』暗指满足他的私欲。

〔话中之光〕(一)如果是穷人为了生存欺负了另一个穷人，还不至于让人这样生气，拿单就是故意拿一个富有的人欺负穷人的案例指责大卫王。而我们是否也曾亏负别人？是否我们也蒙了神的恩典，反倒欺负那些不如我们丰富的人？有时候就是有人有钱有闲，却指责那些要为生活拼命的人奉献不足、聚会参加太少、没有服事一类的，这类的事情，其实在教会中并非不常见。

(二)拿单既然作先知，自应嫉恶如仇，即使是君王犯法，也一样指责。要令大卫看出自己的错来，需要极大的勇气和技巧，说得婉转动听才可收效。在你必须对人讲出逆耳忠言的时候，你应当求神赐你勇气、技巧与口才，才能讲得恰到好处。如果你想对方有良好的回应，就要先好好地思索你所要讲的话。劝戒的方式与内容是同样重要的，切记将你的话语用智慧修饰。

【撒下十二 5】「大卫就甚恼怒那人，对拿单说：“我指着永生的耶和华起誓，行这事的人该死！”

〔吕振中译〕「大卫就大大恼怒那人，对拿单说：『我指着永活的永恒主来起誓，行这事的人是该死的；』」

〔原文字义〕「甚」极度地，非常地；「恼怒(原文双字)」怒火中烧(首字)；怒气，鼻孔(次字)。

〔文意注解〕「大卫就甚恼怒那人，对拿单说」：『就甚恼怒』表示大卫断事有双重标准：对自己所作的坏事毫无感觉，但对别人所作的坏事就怒气填膺。

「我指着永生的耶和华起誓，行这事的人该死」：『该死』大卫不自觉地宣告自己犯奸淫和杀人罪该受死刑(参利二十 16；二十四 17)。

〔话中之光〕(一)不省悟自己眼中的梁木，只看别人眼中的刺，这是人败坏的本性(参太七 3~4)。拿单的比喻成功地唤醒了大卫沉睡的良心。拿单让大卫作出判决的案件，骤看似乎与大卫的罪行无关，因

为它没有牵涉奸淫和谋杀。这案件所暴露的，是奸淫谋杀都不过是另一个更严重之罪行的结果而已。这罪行就是滥用权力。大卫受到神圣法庭(神透过先知说话)的正式起诉。罪名不独是强夺他人的妻子，而是自以为可以予取予求，不满神的赐与。此事证明君王不在法律之上，即使政府当局不加干预，仍会受到神的审判。

(二)大卫以为是在宣读别人的判决书，实际上却是他的良心在定罪自己。无论是信徒还是非信徒，神都把「律法的功用刻在他们心里」(罗二 15)，成为人里面的良心。有些人自诩一生「凭良心做事」，只是因为并不知道，当审判的时候，良心不是为我们辩护的律师，而是指控我们的证人(参罗二 14~16)!

【撒下十二 6】「他必偿还羊羔四倍，因为他行这事，没有怜恤的心。」

〔吕振中译〕「他必须偿还那羊羔四倍（有古卷：七倍）；因为他行了这事，又因为他没有顾惜别人的心。」

〔原文字义〕「偿还」赔偿，报答；「怜恤」怜悯，怜惜。

〔文意注解〕「他必偿还羊羔四倍，因为他行这事，没有怜恤的心」：『偿还羊羔四倍』根据摩西律法必须四羊赔一羊(参出二十二 1)，在此大卫不自觉地宣告将有四个儿子会死于非命，他们包括：经由拔示巴所生的头胎儿子(参 18 节)、长子暗嫩被押沙龙谋杀(参撒下十三 28~29)、三子押沙龙被约押所杀(参撒下十八 14~15)、四子亚多尼雅被所罗门处死(参王上二 24~25)；『没有怜恤的心』意指没有替别人的情况设身处地的怜悯他。

〔话中之光〕(一)经过一年时间，大卫对于自己的罪已极其麻木不仁，他不觉得自己就是拿单隐喻之中的大罪人。我们谴责别人的过错，常是自己也易犯的。你的朋友、同事及你的家庭中，哪些人是你最常批评的呢？你若是要力图改变他们，不如求神帮助你了解他们的感受，更清楚地看出你自己的缺点；你会看出，你谴责别人的时候，其实已经谴责了自己。

【撒下十二 7】「拿单对大卫说：“你就是那人！耶和华以色列的神如此说：‘我膏你作以色列的王，救你脱离扫罗的手；」

〔吕振中译〕「拿单对大卫说：『你、你就是那人：永恒主以色列的上帝这么说：“我、我膏立了你做王来管理以色列；我援救了你脱离扫罗的手；」

〔原文字义〕「膏」涂抹，膏立；「救…脱离」解救。

〔文意注解〕「拿单对大卫说：你就是那人！耶和华以色列的神如此说」：『你就是那人』意指整个隐喻里的富人就是大卫；『神如此说』先知拿单在此宣告神的判决。

「我膏你作以色列的王，救你脱离扫罗的手」：『以色列的王』意指十二支派全民的王；『扫罗的手』意指扫罗的追杀。

〔话中之光〕(一)「你就是那人」，表明拿单的故事实际上是一面镜子，要让大卫从中看到自己、认清自己的本相。虽然大卫还陷在罪中不能自拔，但对镜子中的罪人却是义愤填膺、反应激烈，「甚恼怒那人」(5 节)，并且按照神的律法做出了公义的判决。活在肉体里的人并不是不知道罪，也不是不明

白真理，而是「严以待人、宽以律己」，总喜欢借着定罪别人来摆脱自己良心的指控。因此，这句话也是神对我们说的：当我们大义凛然地定罪别人的时候，首先应当审判自己，看看自己是不是「就是那人」！

(二)劝谏君王的风险很大，很容易「打虎不着，反被虎伤」。但拿单却没有拐弯抹角，而是直接了当地发出了那句伟大的控告：「你就是那人」！这不但是因为拿单对神的忠心，也是因为他知道大卫对神的敬畏。一个属灵成熟的人，不是一个不会犯罪的人，是犯罪以后仍然愿意接受批评、也让人敢于批评的人。人若地位、声望或脾气到了一个地步，以致谁都不敢批评自己，恐怕不是被神任凭、就是由神自己来批评了。

(三)大卫犯罪，先直知拿单奉命去指责他：「你就是那人！」这话实在太直太硬，叫人难受，只要大卫稍为顾住面子，就无法接受他的指责。但感谢主，大卫在真理的面前完全屈服，他不但以为忤，反深深自认己罪，「我得罪耶和华了！」这是大卫的可爱处，因此大卫虽然犯大罪，神仍称他为「合神心意的人」。

(四)大卫是没有借口的。他知道自己处在错误之中而且所宣布的判断是公正的。尽管他的罪行极大，但他的良心还没有死。他曾经成功地在众人眼前将自己的罪行掩盖了一段时间，但是他不能成功的在神面前掩饰它。通过一系列的环境耶和华允许大卫瞥见他所犯罪行的可怕性质，并且使他亲口宣布了对自己的公义判决。毫不畏惧地将这个寓言应用到王身上表现了神先知的神圣胆量和忠诚。这一直截了当的责备很可能会使拿单付上生命的代价，但是他毫不动摇地履行了自己的职责。

【撒下十二 8】「我将你主人的家业赐给你，将你主人的妻交在你怀里，又将以色列和犹大家赐给你；你若还以为不足，我早就加倍地赐给你。」

〔吕振中译〕「我将你主上的家业赐给你，将你主上的妻子交在你怀中；又将以色列家和犹大家赐给你；若太少了，我还要将这样将那样加给你呢。」

〔原文字义〕「怀里」胸怀；「不足」少数，微量；「加倍地赐给」增加，加给。

〔文意注解〕「我将你主人的家业赐给你，将你主人的妻交在你怀里」：『主人的家业』指以色列全民和全国；『主人的妻』原文复数词，指扫罗的众多后妃，按当时风俗，君王有权承受先王遗下的妃嫔，但圣经没有明文记载大卫曾经如此作。

「又将以色列和犹大家赐给你；你若还以为不足，我早就加倍地赐给你」：『以为不足』原文是「以为太少」；『加倍地赐给』意指经过正当手续取得。这里可能指妻妾，也可能指家业，亦即国境。

〔话中之光〕(一)「膏你…救你…给你…交在你怀里…赐给你」(7~8节)连续5次强调神向大卫所施的恩典。虽然这句话也使人回想神的恩典，但更大的目的在于指责大卫滥用神的恩典(参太二十五 14~30)。

(二)神用「膏你、救你、给你、交在你怀里、赐给你」(7~8节)这五个动词，数算向大卫所施的恩典，谴责大卫藐视恩典、不肯知足。神的恩典总是够我们用的，但我们的犯罪也常常和大卫一样，并不是因为缺乏什么，而是因为藐视恩典，所以「体贴肉体」(罗八 6)、「放纵肉体的情欲」(加五 16)。

(三)「加倍地赐给你」这句话暗示只要是大卫需要的，神无论何时都丰盛地赐给他，使他毫无缺乏，但大卫却不顾这些，因贪婪而犯罪。事实上，圣徒们犯罪不是因为缺乏什么，而是因为不能弃绝的情

欲(参太六 24~34)。

【撒下十二 9】「你为什么藐视耶和华的命令，行他眼中看为恶的事呢？你借亚扪人的刀杀害赫人乌利亚，又娶了他的妻为妻。」

〔吕振中译〕「你为甚么藐视永恒主的话，行他所看为坏的事；将赫人乌利亚用刀击杀，而娶了他的妻做你的妻子，借亚扪人的刀去杀害他呢？」

〔原文字义〕「藐视」轻看，鄙视；「亚扪」部落；「赫」恐惧；「乌利亚」耶和华是我的亮光。

〔文意注解〕「你为什么藐视耶和华的命令，行他眼中看为恶的事呢？」：『耶和华的命令』指摩西律法；『看为恶的事』指违犯律法，特别指下一句的杀人夺妻之事。

「你借亚扪人的刀杀害赫人乌利亚，又娶了他的妻为妻」：详情记载于撒下十一章中。

【撒下十二 10】「你既藐视我，娶了赫人乌利亚的妻为妻，所以刀剑必永不离开你的家。」

〔吕振中译〕「现在呢、你既藐视了我，娶了赫人乌利亚的妻做你的妻子，刀剑就永不离开你的家。」

〔原文字义〕「永不(原文双字)」直到(首字)；永远，一直(次字)。

〔文意注解〕「你既藐视我，娶了赫人乌利亚的妻为妻」：『藐视我』藐视神的命令就是藐视神；『乌利亚的妻』特意不提拔示巴的名，而提说「乌利亚的妻」，以强调整个事件的非法，大卫当初娶她的动机是为了掩盖罪行，不是为了善后。

「所以刀剑必永不离开你的家」：意指大卫儿子们兄弟之间的倾轧与斗争(参撒下十三 27~39；王上一 5；二 25)。

〔话中之光〕(一)「藐视耶和华的命令」(9节)就是「藐视神」(10节)。人的罪行花样百出，但里面的罪心都是「藐视神」。神借着大卫的失败，让我们看到了自己肉体本相的顽固和可怕。即使是合神心意的大卫，只要有一个傍晚不警醒(参撒下十一 2)，只要有一天在「耶和华的命令」上懈怠，照样可能犯下「藐视神」的大罪。

(二)大卫的罪行不仅在于他邪恶地对待了乌利亚，而且在于他错误地没能效忠神。耶和华已经把大卫放在王位上并且应许将国永远赐给他和他的子孙，然而大卫反而不顾这一切，犯了轻视如此善待他的那一位的罪。

【撒下十二 11】「耶和华如此说：‘我必从你家中兴起祸患攻击你，我必在你眼前把你的妃嫔赐给别人，他在日光之下就与她们同寝。」

〔吕振中译〕「永恒主这么说：“看吧，我必从你家中兴起祸患来攻击你；我必将你的妃嫔在你眼前赐给你的邻舍；他必在这日光的鉴察下就和你的妃嫔同寝。」

〔原文字义〕「兴起」起来，起立；「祸患」坏的，恶的；「妃嫔」妻子，妇人。

〔文意注解〕「耶和华如此说：我必从你家中兴起祸患攻击你」：『家中兴起祸患攻击你』意指大卫受到自家儿子的叛逆与追杀(参撒下十五 1~15；十八 14~15)。

「我必在你眼前把你的妃嫔赐给别人，他在日光之下就与她们同寝」：『你的妃嫔赐给别人…与她们同寝』意指押沙龙公然夺去大卫王室的妃嫔(参撒下十六 22)。

【撒下十二 12】「你在暗中行这事，我却要在以色列众人面前、日光之下报应你。’ ”」

(吕振中译)「你在暗中行事，我却要在以色列众人面前、在日光之前行这报应。」』

(原文字义)「暗中」秘密，遮盖；「报应」做，制作。

(文意注解)「你在暗中行这事，我却要在以色列众人面前、日光之下报应你」：『暗中行』指奸淫并夺人妻拔示巴；『众人面前、日光之下』指押沙龙在王宫平顶上光天化日之下与大卫的妃嫔亲近(参撒下十六 22)。

(话中之光) (一)「隐藏的事没有不被人知道的」(太十 26)，大卫在人面前做得天衣无缝，但在神面前「都是赤露敞开的」(来四 13)。当大卫受够了罪的煎熬以后，神就显明恢复的恩典，差遣先知拿单来谴责他。这谴责既是追讨，又是寻找；既是管教，又是释放。每一个将来要「与基督一同作王」(启二十 6)的新约信徒，都应当从中学到神工作的法则：(1)神必追讨罪(参出三十四 7)；(2)神主动寻找罪人(参结三十四 11~12)；(3)神管教儿女(参来十二 6)；(4)神释放被囚的人(参来十二 11；诗五十一 8, 12)。

(二)律法对奸淫和杀人的刑罚是死刑(参利二十 10；二十四 17)，但神对大卫的刑罚却比死刑更严厉：「刀剑必永不离开你的家」(10 节)，并且「在以色列众人面前」(12 节)当众报应，大卫的余生、家庭和后代都要承受罪的后果。「因为多给谁，就向谁多取；多托谁，就向谁多要」(路十二 48)，大卫是国度的君王、属灵的领袖，享用了更多神的恩典，应当「秉公行义」(撒下八 15)，但却知法犯法、执法犯法，所以神要让他成为反面教材，让历世历代神的百姓都看清罪的可怕后果。今天，每个新约的信徒都享用了比大卫更大的恩典(参太十一 11)，「是有君尊的祭司」(彼前二 9)；我们若故意犯罪，「践踏神的儿子，将那使他成圣之约的血当作平常，又亵慢施恩的圣灵，你们想，他要受的刑罚该怎样加重呢」(来十 26)？

【撒下十二 13】「大卫对拿单说：“我得罪耶和华了！”拿单说：“耶和华已经除掉你的罪，你必不至于死。」

(吕振中译)「大卫对拿单说：『我犯罪得罪了永恒主了。』拿单对大卫说：『永恒主也已不追究你的罪了；你是不至于死的。』」

(原文字义)「得罪」错过目标，犯罪；「除掉」消除，逾越。

(文意注解)「大卫对拿单说：我得罪耶和华了」：大卫直到此时才真正认罪悔改，并写诗篇五十一篇「悔改诗」。

「拿单说：耶和华已经除掉你的罪，你必不至于死」：『除掉你的罪』意指神赦免一切真心认罪悔改之人的罪(参约壹一 9)；『不至于死』原指他的肉身不至于立即死亡，转指凡蒙神赦罪之人必不致灭亡(参约三 16)。

(话中之光) (一)「我得罪」虽是简单的一句话，但却是凝结了大卫真心的真诚的悔改和认罪(参诗三十二 5；五十一 4)。大卫坦白自己在伤害人之前先藐视了神的法度，是得罪了神(参路十五 18)，大卫的

忏悔是不加任何辩解的真正的悔改。

(二)神的话就像属灵黑暗中的一道闪电，「比一切两刃的剑更快，甚至魂与灵，骨节与骨髓，都能刺入、剖开，连心中的思念和主意都能辨明」(来四 12)。而大卫最合神心意的地方，是在神的光照面前，没有像扫罗一样继续辩解(撒上十五 15)，也没有像扫罗一样顾惜君王的面子(撒上十五 30)，而是立刻向神认罪。正如他在诗篇中所写的：「我向你陈明我的罪，不隐瞒我的恶」(诗三十二 5)，「我向你犯罪，惟独得罪了你；在你眼前行了这恶，以致你责备我的时候显为公义，判断我的时候显为清正」(诗五十一 4)。

(三)「耶和华已经除掉你的罪」，表明在大卫忏悔之前，神就像浪子的父亲，一直在那里等待他的回转(路十五 20)。「神所要的祭就是忧伤的灵；神啊，忧伤痛悔的心，你必不轻看」(诗五十一 17)，因此，大卫一认罪，神立刻赐下赦免的恩典，让大卫从罪的重担下得着释放，恢复了与神的交通。

(四)神断不以有罪为无罪，祂「除掉」大卫的罪，不是说大卫没有罪，也不是说大卫可以将功补过，而是神把大卫的罪按着公义的程式「遮盖」起来：「赦免其过、遮盖其罪」(诗三十二 1)。人的罪不能靠自己「遮掩」，只能靠神「遮盖」。大卫靠自己「遮掩」罪，结果在罪中越陷越深。不管人「遮掩」罪的方法是辩解、说谎、谋杀、补偿，还是干脆修改罪的定义，结果都是「遮掩自己罪过的，必不亨通。承认离弃罪过的，必蒙怜恤」(箴二十八 13)。

(五)大卫之所以能蒙神赦免，被「耶和华不算为有罪」(诗三十二 2)，不是因为认罪悔改，也不是因为将功补过，而是「因信称义」(罗五 1)。认罪悔改的行为若不是出于信心，在神面前就毫无价值，不足以「算为他的义」(罗四 3)。而大卫向神认罪，表面看是行为，实际上是信心的果子，是凭信心降服在神面前。因此，「大卫称那在行为以外蒙神算为义的人是有福的」(罗四 6)，写出了诗篇三十二篇这篇「罪人的福音」。

【撒下十二 14】「只是你行这事，叫耶和华的仇敌大得亵渎的机会，故此你所得的孩子必定要死。」
(吕振中译)「不过你行这事大大地亵慢了永恒主〔传统：永恒主的仇敌〕；故此你所得的这孩子也必定死。」

(原文字义)「大得亵渎(原文双同字)」藐视，蔑视；「所得的」生出来的。

(文意注解)「只是你行这事，叫耶和华的仇敌大得亵渎的机会」：『耶和华的仇敌』原文复数词，指不信真神的外邦人；『大得亵渎』指大大藐视真神。

「故此你所得的孩子必定要死」：『所得的孩子』指婚外淫乱所生的孩子。

(话中之光)(一)罪一定会有连锁反应，使罪上加罪。大卫犯罪，不单自己蒙羞，更连累了拔士巴、乌利亚、几位大卫的仆人和约押，最终「叫耶和华的仇敌大得亵渎的机会」，让撒但可以指着大卫的失败去控告神。因此，我们绝对「不可给魔鬼留地步」(弗四 27)。

(二)「你所得的这孩子也必定死」，似乎小孩的死亡是神审判的结果，但大卫的罪导致无罪的小孩死亡，这似乎是当代人相当难以理解的审判方式。但如果我们了解「死亡」不是对人的终极剥夺，那我们就能体会神用「儿子的死」来惩罚大卫，并非是那么奇怪了。

(三)这个孩子为甚么要死？这并不是神对通奸所生的孩子的刑罚，乃是对大卫犯罪的审判。大卫与

拔示巴也该死，但是神饶恕了他们的性命，却叫这孩子死去，因为神要大卫去建立以色列国度，祂还有工作要大卫去完成。这孩子的死对大卫来说，也许比自己死去还要痛苦。婴儿的死亡固然是悲剧，总比过神令全民族死亡。神赦免大卫的罪，但是并未免去他一切的刑罚。

(四)大卫虽然承认自己的罪(参 13 节)，神仍处罚他，叫他所生的儿子死亡。犯罪的后果是无法改变的，有时道歉也无法挽回。神赦免我们，使我们可以与祂相交、恢复关系，但是祂并不会因此就取消我们因过错带来的一切后果。我们可能冲口而出说：“假使这件事错了的话，我可以向神赔个不是。”但是必须记住，我们可能使许多事情无可挽回，后果无法估计。

(五)全部圣经，没有一个地方，讲到神政治的赦免，像大卫和乌利亚妻子的故事那样清楚。大卫犯了奸淫，杀了人。大卫在诗篇五十一篇的认罪之后，乃是与神交通的恢复，这就等于约翰壹书第一章。神已经除掉了大卫的罪(13 节)，可是：(1)神要叫乌利亚的妻子怀孕所生的儿子死掉(14 节)；(2)神要叫刀剑永不离开他的家(10 节)；(3)神让押沙龙造反并玷污他的妃嫔(11~12 节)。换一句话说，罪可以得着赦免，但管教并不马上离开你！

【撒下十二 15】「拿单就回家去了。耶和华击打乌利亚妻给大卫所生的孩子，使他得重病。」

〔吕振中译〕「说了这些话，拿单就回家去了。永恒主击打了乌利亚的妻子给大卫所生的孩子、使他得重病。」

〔原文字义〕「击打」击打，打；「得重病」生病，衰弱。

〔文意注解〕「拿单就回家去了。耶和华击打乌利亚妻给大卫所生的孩子，使他得重病」：『击打…所生的孩子』孩子是无辜的，但大卫犯罪不能不付出代价，故在此指神惩治大卫；『使他得重病』甚至至于死(参 13, 18 节)。

【撒下十二 16】「所以大卫为这孩子恳求神，而且禁食，进入内室，终夜躺在地上。」

〔吕振中译〕「大卫就为这孩子求问上帝；苦苦地禁食，进入内室，穿着麻布（传统：过夜），躺在地上。」

〔原文字义〕「恳求」寻求，渴求；「禁食(原文双字)」戒绝食物(首字动词，次字名词)；「内室」(原文无此字)。

〔文意注解〕「所以大卫为这孩子恳求神，而且禁食」：『恳求神』指切切地寻求神；『禁食』指恳切到一个地步，无心茶饭。恳切的祷告，往往伴随着禁食。

「进入内室，终夜躺在地上」：『进入内室』指私底下向着神，并非为表演给众人看；『终夜』指放弃睡眠；『躺在地上』不是躺在床上，而是躺在地上，放弃合理的享受，表示真切求神。

〔话中之光〕(一)大卫为了救生病的孩子而禁食，昼夜祷告。这是为解决人不能解决的难题时的最佳方法(参诗五十 15；耶三十三 3)。大卫的祈祷是在内屋里献上的(参太六 6)，是恳切(参路十八 1~8)，而真实的祷告(参路十八 13)。虽没有救活孩子却：(1)恢复了与神的关系；(2)代替死去的孩子，重新得到神的祝福——所罗门(24~25 节)。像这样真正的悔改使罪人脱离罪恶的乌云，重见灿烂的阳光。

(二)即使在神宣布了审判之后，有时为回应真诚的悔改和向祂热心的祈求，祂也会看撇开刑罚是合

适的(参出三十二 9~14; 拿三 4~10)。大卫知道神是「有怜悯、有恩典的神, 不轻易发怒, 并有丰盛的慈爱和诚实」(出三十四 6)。所以他热切地为这孩子的性命祈求赦免。然而, 这并不意味着他拒绝顺从神圣的旨意。他只是盼望神的怜悯可能会留下这孩子的性命。

【撒下十二 17】「他家中的老臣来到他旁边, 要把他从地上扶起来, 他却不肯起来, 也不同他们吃饭。」

〔吕振中译〕「他家中的老臣立在他旁边、要把他从地上扶起来; 他却不情愿起来, 也不同他们吃饭。」

〔原文字义〕「老臣」老人。

〔文意注解〕「他家中的老臣来到他旁边, 要把他从地上扶起来」: 『老臣』原文是「老人」, 指臣仆中元老级人物。

「他却不肯起来, 也不同他们吃饭」: 大卫拒绝轻易地恢复常态。

【撒下十二 18】「到第七日孩子死了。大卫的臣仆不敢告诉他孩子死了。因他们说: “孩子还活着的时候, 我们劝他, 他尚且不肯听我们的话, 若告诉他孩子死了, 岂不更加忧伤吗?”」

〔吕振中译〕「第七天孩子死了。大卫的臣仆不敢告诉他孩子死了; 因为他们说: “看哪, 孩子还活着时、我们对他说, 他尚且不听我们的话; 现在我们怎能对他说孩子死了, 以致他闹出大祸来呢?”」

〔原文字义〕「更加忧伤」坏的, 恶的。

〔文意注解〕「到第七日孩子死了。大卫的臣仆不敢告诉他孩子死了」: 『第七日』大概是指孩子生后第七日, 而不是生病后第七日; 『不敢告诉』恐怕他忧伤过度。

「因他们说: 孩子还活着的时候, 我们劝他, 他尚且不肯听我们的话」: 意指活着时还有希望, 倘若知道死了反会令他绝望。

「若告诉他孩子死了, 岂不更加忧伤吗?」: 『更加忧伤』原文是「不好的, 坏的」, 意指岂不使他的情况更加恶劣吗?

【撒下十二 19】「大卫见臣仆彼此低声说话, 就知道孩子死了, 问臣仆说: “孩子死了吗?” 他们说: “死了。”」

〔吕振中译〕「大卫见臣仆交头接耳地说话, 就会悟孩子死了; 便问臣仆说: 『孩子死了么?』他们说: 『死了。』」

〔原文字义〕「低声说话」低语, 行魔法。

〔文意注解〕「大卫见臣仆彼此低声说话, 就知道孩子死了」: 『低声说话』表示势态不寻常。

「问臣仆说: 孩子死了吗? 他们说: 死了」: 所问的话不容躲避, 只好照实说了。

【撒下十二 20】「大卫就从地上起来, 沐浴、抹膏, 换了衣裳, 进耶和华的殿敬拜, 然后回宫, 吩咐人摆饭, 他便吃了。」

〔吕振中译〕「大卫就从地上起来，洗澡，抹油，更换衣裳；进永恒主的殿敬拜；然后到家里；要了饭；人摆上，他便吃了。」

〔原文字义〕「敬拜」下拜，俯伏；「摆」放置，设立。

〔文意注解〕「大卫就从地上起来，沐浴、抹膏，换了衣裳」：消除悲伤，恢复常态。

「进耶和华的殿敬拜，然后回宫，吩咐人摆饭，他便吃了」：『耶和华的殿』此时尚无圣殿，故指放约柜的帐幕。

〔话中之光〕(一)大卫犯了罪，导致他儿子的死亡。不错，他有悔改，但由于他本来是一位善于祷告的人，虽然他为着他儿子的生命恳切的禁食、祷告，而那孩子还是死去了。如果一个灵里不够谦卑，对神圣的管治置之不理的人，对此可能感觉愤激，向神心怀怨怒。但大卫并没有这样。当他听见儿子的死讯时，却立即起来敬拜。有时候，神为着要表白祂自己的圣洁，不得不将祂的仆人们放进苦难的烈火中。在那时候，最大的试验，就是他们对神管治之手作如何的反应。当然的，大卫深感痛苦——那是人之常情。但最后当大卫认识那是神给他的对付，并且神的定规是无可斡旋的，他就俯伏下来，敬拜神的旨意。如果遇到这样的环境，我们能够如此行么？这件事很明显的标出：大卫是一位合乎神心意的人。

【撒下十二 21】「臣仆问他说：“你所行的是什么意思？孩子活着的时候，你禁食哭泣；孩子死了，你倒起来吃饭。”」

〔吕振中译〕「臣仆问他说：『你所行的是甚么意思？为了孩子活着的缘故、你就禁食哭泣；孩子死了，你倒起来吃饭？』」

〔原文字义〕「哭泣」哀哭，哀号。

〔文意注解〕「臣仆问他说：你所行的是什么意思？」：行为不同寻常，故有此问。

「孩子活着的时候，你禁食哭泣；孩子死了，你倒起来吃饭」：对一般人而言，孩子活时吃饭，孩子死了哭泣才是正常。

〔话中之光〕(一)神的赦免是根据祂的慈爱和恩典，神的管教是根据祂的公义和圣洁；因此，虽然神可以赦免我们，但神的公义绝不能受损。神借着大卫所经历的这一课，让我们深刻地认识，神的赦免不是让人放肆，而是让人敬畏：「但在你有赦免之恩，要叫人敬畏你」(诗一百三十四)。

【撒下十二 22】「大卫说：“孩子还活着，我禁食哭泣，因为我想，或者耶和华怜恤我，使孩子不死也未可知。」

〔吕振中译〕「大卫说：『孩子还活着时、我禁食哭泣，因为我心里说：“进知道永恒主不恩待我、使孩子活着呢？”』」

〔原文字义〕「我想」心里说；「怜恤(原文双同字)」施恩，可怜。

〔文意注解〕「大卫说：孩子还活着，我禁食哭泣」：意指孩子活着时，还有机会求神改变心意。

「因为我想，或者耶和华怜恤我，使孩子不死也未可知」：意指孩子的死活不在乎我，乃在乎神的施恩怜悯。

【撒下十二 23】「孩子死了，我何必禁食？我岂能使他返回呢？我必往他那里去，他却不能回我这里来。」」

〔吕振中译〕「现在他死了，我又何必禁食呢？难道我能使他再回来么？我、我总会往他那里去的；他、他是不能回到我这里来的。』」

〔原文字义〕「返回」返回，转回。

〔文意注解〕「孩子死了，我何必禁食？我岂能使他返回呢？」：指孩子既然死了，我无论怎样求，也不能改变现实。

「我必往他那里去，他却不能回我这里来」：死者不能复生，活者必要见死。

【撒下十二 24】「大卫安慰他的妻拔示巴，与她同寝。她就生了儿子，给他起名叫所罗门。耶和华也喜爱他，」

〔吕振中译〕「大卫安慰他的妻子拔示巴，就进去找她，和她同寝；她生了一个儿子，他就给他起名叫所罗门。永恒主也爱他；」

〔原文字义〕「拔示巴」誓约之女；「同寝」躺下；「所罗门」平安；「喜爱」爱。

〔文意注解〕「大卫安慰他的妻拔示巴，与她同寝」：『他的妻拔示巴』圣经首次从「乌利亚的妻」(参 10, 15 节)改称他的妻，并提及她的名。

「她就生了儿子，给他起名叫所罗门。耶和华也喜爱他」：『所罗门』由此处看来，所罗门好像是大卫和拔示巴的第二个孩子，但别处圣经提到在所罗门之前，还有另外三个儿子(参撒下五 14；代上三 3)，可见所罗门的出生，是在本章所述的天折事件(参 18~19 节)之后，至少过了四、五年后才发生的。本节特别提到所罗门，并且紧接着那孩子之死，是为了表明：(1)神已接纳大卫的认罪悔改，并赏给大卫「平安」(所罗门的原文字义)；(2)神特别喜爱所罗门。

【撒下十二 25】「就藉先知拿单赐他一个名字叫耶底底亚，因为耶和华爱他。」

〔吕振中译〕「便由神言人拿单经手送个信儿，给孩子起名叫耶底底亚〔即：永恒主所爱的〕，照永恒主所吩咐的话〔传统：为了永恒主的缘故〕。」

〔原文字义〕「耶底底亚」耶和华所挚爱的。

〔文意注解〕「就藉先知拿单赐他一个名字叫耶底底亚，因为耶和华爱他」：『耶底底亚』的原文意思是「耶和华所挚爱的」；足够希奇，这个名字没有在圣经其他地方提过，但差不多可以肯定这是所罗门的乳名。也可能所罗门是他成为王后的名字，正如大不列颠英国亚尔拔王子(Prince Albert)继承王位后，他的名号是『英皇乔治六世』(King George VI)。

〔话中之光〕(一)每一位新约的信徒都经历了大卫的恩典。当我们和大卫一样活在罪中、无法脱离捆绑的时候，神主动来寻找我们、光照我们，引导我们认罪悔改，回转到神面前。然后，神就用基督的新生命来代替「在罪孽里生的」(诗五十一 5)的旧生命，并且爱我们，如同我们完全没有犯过罪一样。

【撒下十二 26】「约押攻取亚扪人的京城拉巴。」

(吕振中译)「约押攻打亚扪人的拉巴，攻取了王城〔或译：水城〕。」

(原文字义)「约押」耶和华是父；「拉巴」伟大。

(文意注解)「约押攻取亚扪人的京城拉巴」：本节回述约押围攻拉巴(参撒下十一 1)，中间插入大卫因拔示巴犯罪并悔改的事(参撒下十一 2~十二 25)，由此可见本书的内容并未照时间的顺序叙述。『京城』原文双字，首字「京城」，次字「城市的堡垒或卫楼」，意指经过乌利亚的事件(过程不会超过一个月)之后，约押终于攻取了拉巴的卫楼。

【撒下十二 27】「约押打发使者去见大卫，说：“我攻打拉巴，取其水城。”」

(吕振中译)「约押打发使者去见大卫，说：『我攻打拉巴，居然攻取了水城。』」

(原文字义)「攻打」战斗，作战；「取」捕捉，抓住；「水」众水。

(文意注解)「约押打发使者去见大卫，说：我攻打拉巴，取其水城」：『水城』指保护拉巴水源的堡垒，一旦被敌人攻陷，切断供水，则拉巴城之陷落便指日可待。

【撒下十二 28】「现在你要聚集其余的军兵来，安营围攻这城。恐怕我取了这城，人就以我的名叫这城。」」

(吕振中译)「现在你要聚集其余的兵众，扎营围城，攻取它；恐怕我攻取了这城，人竟以我的名去叫这城呢。』」

(原文字义)「其余」剩余，残余；「围攻」捕捉，抓住；「取」(原文与「围攻」同字。

(文意注解)「现在你要聚集其余的军兵来，安营围攻这城」：意指趁着攻陷拉巴的水城而尚未攻破拉巴本城之际，恭请大卫率军前来围城，可轻而易举地攻破它。

「恐怕我取了这城，人就以我的名叫这城」：正如大卫攻取耶路撒冷后改名「大卫之城」(参撒下五 7, 9)一样。

【撒下十二 29】「于是大卫聚集众军，往拉巴去攻城，就取了这城。」

(吕振中译)「于是大卫聚集所有的兵众，往拉巴去、攻打那城，攻取了它。」

(原文字义)「众军」百姓，人民。

(文意注解)「于是大卫聚集众军，往拉巴去攻城，就取了这城」：『众军』指除了必要留守之外，其余可供调度的军兵(参 28 节)。

(话中之光) (一)大卫这样犯罪之后，似乎不会再有战胜的机会。从那时起，大卫的战功就不再进展了，但是这是人的想法，不是神对待悔改者的定律。对真正痛悔前非，且有信心的人，神不仅饶恕，而且复兴。神重新喜悦他，也使他回复有用的机会。所以耶稣对那曾否认祂的，不仅没有丢弃他，更与他会面，恢复相交的机会，并且给他使命，要他喂养主的群羊。

(二)我们有时看见那些退后的人，怀疑他们究竟会否得着赦罪。可能连他们也不敢希望得着复兴。如果一个人不相信神爱的工作，才无可奈何地里足不前。让我们求神赦免得着复兴的爱，相信我们必

仍会回复，有以前同样的胜利。「我们若认自己的罪，神是信实的，是公义的，必定赦免我们的罪，洗净我们一切的不义。」(约壹一章 9)。

(三)当大卫说：我犯罪了，先知拿单立即说：主赦免你的罪。当约押报告拉巴被攻取，大卫就得胜利的荣誉，虽然乌利亚阵亡在战场，罪在里显多，恩典就更多了，必以公义显出那权势。你要敢相信这个。

【撒下十二 30】「夺了亚扪人之王所戴的金冠冕（“王”或作“玛勒堪”，玛勒堪即米勒公，又名摩洛，亚扪族之神名），其上的金子，重一他连得，又嵌着宝石。人将这冠冕戴在大卫头上。大卫从城里夺了许多财物，」

〔吕振中译〕「大卫从米勒公神头上夺取了米勒公〔传统：他们的王〕的冠冕，上头的金子重有一担，又有一块宝石；（这宝石、是在大卫头上的那一块）；大卫把那城被掠之物搬出来、非常之多。」

〔原文字义〕「王」王，玛勒堪(偶像假神之名)；「嵌着」(原文无此字)；「宝石(原文双字)」珍贵的(首字)；石头(次字)。

〔文意注解〕「夺了亚扪人之王所戴的金冠冕，其上的金子，重一他连得，又嵌着宝石」：『王所戴的金冠冕』或作「玛勒堪(偶像假神之名)所戴的金冠冕」；『一他连得』约折合 34 公斤。

「人将这冠冕戴在大卫头上。大卫从城里夺了许多财物」：『戴在大卫头上』象征征服亚扪人；『夺了许多财物』战利品应放入耶和华的仓库，归荣耀给神，用于神的事工(参书六 19)。

【撒下十二 31】「将城里的人，拉出来放在锯下，或铁耙下，或铁斧下，或叫他经过砖窑（或作“强他们用锯，或用打粮食的铁器，或用铁斧作工，或使在砖窑里服役”）。大卫待亚扪各城的居民都是如此。其后，大卫和众军都回耶路撒冷去了。」

〔吕振中译〕「他又将城里的人拉出来，使他们用锯子、或铁的锐器、用铁斧、作工，用砖模服劳〔传统：用使……经过〕砖窑〔或译：强他们用锯，或用打粮食的铁器，或用铁斧做工，或使在砖窑里服役〕：大卫待亚扪人的众城市、都是这样。后来大卫和所有的兵众就回耶路撒冷去了。」

〔原文字义〕「耙」锋利的器械；「斧」切割的工具；「砖窑」砖模，四边形。

〔文意注解〕「将城里的人，拉出来放在锯下，或铁耙下，或铁斧下，或叫他经过砖窑」：根据下一句『待亚扪各城的居民都是如此』，可知不是将城里的人都杀死，故比较接近和合本小字的意思：「将城里的人，拉出来强他们用锯，或用打粮食的铁器，或用铁斧作工，或使在砖窑里服役」。

「大卫待亚扪各城的居民都是如此。其后，大卫和众军都回耶路撒冷去了」：当然会留置「防营」以监督并执行治理的任务。

〔话中之光〕(一)攻陷拉巴城的时间是所罗门出生之前，很可能乌利亚死后不久(参代上二十 1~3)。尽管当时大卫还没有悔改，但神却仍然赐下得胜，表明神的应许(参撒下七 11)和救赎计画绝不会因着人的失败而改变，大卫的宝座和国度要永存。「祂没有按我们的罪过待我们，也没有照我们的罪孽报应我」

们」(诗一百零三 10)，却用祂的恩慈领人悔改(参罗二 4)，让每一个得蒙赦免的罪人都从心底发出赞美：「我的心哪，你要称颂耶和華！」(诗一百零三 1)！

(二)大卫是一位勇敢的战士，也是一位性情中人；他能胜过战场上的敌人、胜过权力的欲望、胜过个人的恩怨，却胜不过自己的情感。丰富的感情是大卫的优点，使他能善于弹琴(参撒上十六 18)、「在耶和華面前极力跳舞」(撒下六 14)、为娶米甲冒险上战场(参撒上十八 27~28)、与约拿单的心「深相契合」(撒上十八 1)、写下了许多美好的诗篇；但这个优点也成为大卫最大的弱点，使他爱上了别人的妻子拔示巴(参撒下十一 3)、怜惜悖逆的儿子押沙龙(参撒下十八 33)。人最大的优点，往往也是我们最致命的弱点。因此，凡从亚当里来的，没有一样是值得夸耀的，保罗「更喜欢夸自己的软弱，好叫基督的能力覆庇我」(林后十二 9)，什么地方软弱，就什么地方靠着基督刚强。

(三)撒但攻击大卫，是要败坏他，把他从神的旨意里拉下来；但神允许撒但的攻击，却是要建立大卫，使他的生命更加成熟。经过了这次惨痛的失败，大卫在神面前就像死过了一次，真实地认清了自己的本相。因此，他不只是求神「掩面不看我的罪，涂抹我一切的罪孽」(诗五十一 9)，更是求神「为我造清洁的心，使我里面重新有正直的灵」(诗五十一 10)，寻求死而复活的生靈；他不只是求神「使我仍得救恩之乐，赐我乐意的灵扶持我」(诗五十一 12)，更是求神「不要丢弃我，使我离开你的面；不要从我收回你的圣灵」(诗五十一 11)，更加爱慕神的同在。而在新约里，神已经丰丰富富地把这两样恩典都赐给了我们：「借耶稣基督从死里复活，重生了我们」(彼前一 3)，又让圣灵常与我们同在，也要在我们里面(参约十四 17)。

叁、灵训要义

【知过能改，善莫大焉】

一、大卫不知不觉中自我审判(1~6 节)：

1. 「耶和華差遣拿单去见大卫。拿单到了大卫那里，对他说：在一座城里有两个人：一个是富户，一个是穷人。富户有许多牛群羊群；穷人除了所买来养活的一只小母羊羔之外，别无所有」(1~3 节)：暗喻富户和穷人分别指大卫与乌利亚。

2. 「羊羔在他家里和他儿女一同长大，吃他所吃的，喝他所喝的，睡在他怀中，在他看来如同女儿一样」(3 节)：小母羊羔暗指拔示巴。

3. 「有一客人来到这富户家里，富户舍不得从自己的牛群羊群中取一只预备给客人吃，却取了那穷人的羊羔，预备给客人吃」(4 节)：暗指大卫杀人抢妻。

4. 「大卫就甚恼怒那人，对拿单说：我指着永生的耶和華起誓，行这事的人该死」(5 节)：大卫不自觉地判定自己该死。

5. 「他必偿还羊羔四倍，因为他行这事，没有怜恤的心」(6 节)：须偿命四倍。

二、大卫获悉神的判决(7~14 节)：

1. 「拿单对大卫说：你就是那人！耶和華以色列的神如此说」(7 节)：先知指明那该死的富户就是

大卫。

2.「你为什么藐视耶和华的命令，行他眼中看为恶的事呢？你借亚扪人的刀杀害赫人乌利亚，又娶了他的妻为妻」(9节)：因为他所行的恶事出于藐视神。

3.「所以刀剑必永不离开你的家；耶和华如此说：我必从你家中兴起祸患攻击你，我必在你眼前把你的妃嫔赐给别人，他在日光之下就与她们同寝」(10~11节)：神命定三样惩罚：(1)刀剑不离他家；(2)家中兴起祸患；(3)妃嫔被人污辱。

4.「你在暗中行这事，我却要在以色列众人面前、日光之下报应你」(12节)：暗处行恶事，明处得报应。

5.「大卫对拿单说：我得罪耶和华了」(13节)：大卫认罪。

6.「拿单说：耶和华已经除掉你的罪，你必不至于死。只是你行这事，叫耶和华的仇敌大得亵渎的机会，故此你所得的孩子必定要死」(13~14节)：神怜悯的回应：(1)除掉大卫的罪；(2)大卫不至于死；(3)淫乱所生的孩子必要死。

三、大卫竭力祷告直到明白神的旨意(15~23节)：

1.「耶和华击打乌利亚妻给大卫所生的孩子，使他得重病。所以大卫为这孩子恳求神，而且禁食，进入内室，终夜躺在地上」(15~16节)：大卫为孩子的病禁食祷告。

2.「到第七日孩子死了。大卫的臣仆不敢告诉他孩子死了。…大卫见臣仆彼此低声说话，就知道孩子死了」(18~19节)：孩子在第七日死了。

3.「大卫就从地上起来，沐浴、抹膏，换了衣裳，进耶和华的殿敬拜，然后回宫，吩咐人摆饭，他便吃了」(20节)：大卫停止禁食哭泣并敬拜神。

4.「大卫说：“孩子还活着，我禁食哭泣，因为我想，或者耶和华怜恤我，使孩子不死也未可知。孩子死了，我何必禁食？我岂能使他返回呢？我必往他那里去，他却不能回我这里来」(22~23节)：大卫解释为何孩子活着时禁食哭泣，死后却停止。

四、大卫重新出发(24~31节)：

1.「大卫安慰他的妻拔示巴，与她同寝。她就生了儿子，给他起名叫所罗门」(24节)：大卫安慰他的妻拔示巴，另生孩子取名所罗门，就是有平安。

2.「耶和华也喜爱他，就藉先知拿单赐他一个名字叫耶底底亚」(24~25节)：又名耶底底亚，因为神爱他。

3.「约押打发使者去见大卫，说：我攻打拉巴，取其水城。现在你要聚集其余的军兵来，安营围攻这城」(27~28节)：约押遣使请大卫率军前去攻取拉巴。

4.「于是大卫聚集众军，往拉巴去攻城，就取了这城」(29节)：大卫取得拉巴。

5.「夺了亚扪人之王所戴的金冠冕，…人将这冠冕戴在大卫头上。大卫从城里夺了许多财物」(30节)：战利品包括金冠冕和许多财物。

6.「将城里的人，拉出来放在锯下，或铁耙下，或铁斧下，或叫他经过砖窑。大卫待亚扪各城的居民都是如此」(31节)：奴役亚扪人，令他们服苦。

撒母耳记下第十三章注解

壹、内容纲要

【大卫受到报应】

- 一、长子暗嫩对王女他玛始乱终弃(1~18节)
- 二、三子押沙龙收容妹子他玛(19~22节)
- 三、押沙龙计杀暗嫩(23~29节)
- 四、大卫闻讯悲伤(30~36节)
- 五、押沙龙逃往外祖家三年(37~39节)

贰、逐节详解

【撒下十三1】「大卫的儿子押沙龙有一个美貌的妹子，名叫他玛，大卫的儿子暗嫩爱她。」

（吕振中译）「此后又发生了一件事；大卫的儿子押沙龙有一个美丽的妹妹名叫他玛；大卫的儿子暗嫩爱上了她。」

（原文字义）「押沙龙」我父是平安；「美貌的」美丽，美好；「他玛」棕榈树；「暗嫩」有信心的。

（文意注解）「大卫的儿子押沙龙有一个美貌的妹子，名叫他玛」：『押沙龙』大卫的第三子(参撒下三3)；『美貌的妹子』他们兄妹俩的外貌都很出众(参撒下十四25)。

「大卫的儿子暗嫩爱她」：『暗嫩』大卫的长子，与押沙龙和他玛两人不同母亲(参撒下三2)。

（话中之光）(一)本节的原文以「此后」一词开头，暗示13至21章所列述的灾祸与大卫在12章的犯罪具有关联性。在与拔示巴通奸并谋杀了乌利亚之后，大卫变了一个人。他已经大大丧失了从前对自己的信心；也不再完全控制他的王国了。百姓不再具有绝对的信心，因而也就缓于听从他关于赏善罚恶的劝勉。当他看到别人做他曾竖立过榜样的事时，感到难于责备他们。他亲生的儿子们拒绝顺从他，不再尊敬他的忠告。他以前曾坚强勇敢的地方，现在变得软弱犹豫了。一种羞耻感不断萦绕着他。

(二)通过本章以下的悲剧性事件，我们可以目睹一个人的犯罪所带来的结果(参罗五18)。神虽然饶恕悔改的罪人，但对其罪却进行彻底的惩罚，直到满足神的公义为止。这让我们想到耶稣在十字架上的死，也是为了满足神的公义(参约壹二1~2)的属性。

(三)「押沙龙」非常「俊美」(撒下十四25)。「她玛」是押沙龙同父同母的妹妹，也非常「美貌」。他们的母亲基述王达买的女儿玛迦(参撒下三3)应该也很美，而大卫也是「容貌俊美」(撒上十六12)，并且被拔示巴的「容貌甚美」(撒下十一1)所吸引。这一家都很「美」，也爱「美」，结果「美」却成

了他们的网罗，把他们带往死亡。

【撒下十三 2】「暗嫩为他妹子他玛忧急成病。他玛还是处女，暗嫩以为难向她行事。」

〔吕振中译〕「暗嫩为了他妹妹他玛的缘故、热恋成病；因为他玛还是处女；暗嫩眼看着难以向她行事。」

〔原文字义〕「忧急」愁烦，落入困境；「难向」艰难的，辛苦的。

〔文意注解〕「暗嫩为他妹子他玛忧急成病」：『忧急成病』指他患了单思病。

「他玛还是处女，暗嫩以为难向她行事」：『难向她行事』指不容易亲近她。

〔话中之光〕(一)暗嫩和大卫一样感情丰富，但却不敬畏神，所以无法抵挡肉体的情欲，以致「忧急成病」。大卫的儿子们都是「有其父必有其子」，和他一样精明能干，也一样善于欺诈、感情丰富，是大卫肉体生命的延续；但因着没有圣灵的同在，却不是大卫属灵生命的延续。

【撒下十三 3】「暗嫩有一个朋友，名叫约拿达，是大卫长兄示米亚的儿子，这约拿达为人极其狡猾。」

〔吕振中译〕「暗嫩有一个朋友、名叫约拿答，是大卫的哥哥示米亚（或译：沙玛）的儿子；这约拿答是个非常狡猾的人。」

〔原文字义〕「约拿达」耶和华是尊贵的；「示米亚」名声；「狡猾」精明，诡计多端。

〔文意注解〕「暗嫩有一个朋友，名叫约拿达」：暗嫩与约拿达是堂兄弟。

「是大卫长兄示米亚的儿子」：『长兄』应翻「兄长」；『示米亚』是大卫的三哥(参代上二 13)，又名沙玛(参撒下十六 9；十七 13)。

「这约拿达为人极其狡猾」：『极其狡猾』意指非常奸诈，诡计多端，乃是损友。

〔话中之光〕(一)大卫两个儿子的名字都很属灵，连朋友的名字也很属灵。但儿子们所做的事情却都不属灵，所交的朋友也是「为人极其狡猾」，不但不劝阻暗嫩犯罪，反而推波助澜、把他推向不义和死亡(参 5 节)。

(二)虽然「滥交朋友的，自取败坏」(箴言十八 24)，但这场悲剧的根源不是暗嫩，也不是他交友不慎，而是大卫自己肉体的破口。约拿达劝暗嫩「装病」(5 节)，正是因为他知道大卫溺爱儿子，所以每一步都已经算计好了。大卫若不溺爱儿子，约拿达的计谋就不能得逞；但一旦我们给魔鬼留了地步(参弗四 27)，就会被魔鬼利用来算计我们，连大卫这样属灵的人，照样会陷入网罗。

【撒下十三 4】「他问暗嫩说：“王的儿子啊，为何一天比一天瘦弱呢？请你告诉我。”暗嫩回答说：“我爱我兄弟押沙龙的妹子他玛。”」

〔吕振中译〕「他问暗嫩说：『王的儿子阿，你为甚么这么瘦弱，一天比一天厉害呢？你不能告诉我？』暗嫩对他说：『我爱上了我兄弟押沙龙的妹妹他玛。』」

〔原文字义〕「瘦弱」微薄的，软弱的。

〔文意注解〕「他问暗嫩说：王的儿子啊，为何一天比一天瘦弱呢？请你告诉我」：虚情假意，企图讨对方的欢心，因为暗嫩是大卫王的长子，拥有王位第一继承权。

「暗嫩回答说：我爱我兄弟押沙龙的妹子他玛」：『我爱』显然是肉欲的爱——爱她的美貌肉体，而不是爱情的爱——爱她这个人。

【撒下十三 5】「约拿达说：“你不如躺在床上装病，你父亲来看你，就对他说：‘求父叫我妹子他玛来，在我眼前预备食物，递给我吃，使我看见，好从她手里接过来吃。’”」

（吕振中译）「约拿答对他说：『你躺在床上装病；你父亲来看你，你就对他说：“求父亲叫我妹妹他玛到我这里来，将食物递给我吃，在我眼前豫备食品，给我看，我好从她手里接过来吃。”』」

（原文字义）「装病」生病，变弱；「预备」做，制作。

（文意注解）「约拿达说：你不如躺在床上装病，你父亲来看你，就对他说」：『装病』他精神上有病（参 2 节），但他的身体强壮有力（参 14 节），为着赢得父亲的同情，就装成身体生病。

「求父叫我妹子他玛来，在我眼前预备食物，递给我吃，使我看见，好从她手里接过来吃」：『叫我妹子他玛来』大卫若是机灵，必要问他：为什么一定要叫他玛来，而不叫别人预备食物，因为王宫里有众多的王女和宫女。

（话中之光）（一）约拿达鼓励堂兄弟暗嫩犯淫乱之罪。人常把身旁之人的话放在真理的标准之上，我们很容易因亲戚的建议而受害，因为与他们相近。不过，即使有来自亲友的进言，也必须以神的标准仔细衡量。

【撒下十三 6】「于是暗嫩躺卧装病。王来看他，他对王说：“求父叫我妹子他玛来，在我眼前为我作两个饼，我好从她手里接过来吃。”」

（吕振中译）「于是暗嫩躺着装病；王来看他；暗嫩对王说：『求父亲叫我妹妹他玛来，在我眼前给我作两个心状饼，我好从她手里接过来吃。』」

（原文字义）「躺卧」躺下，倒下；「装病」生病，变弱。

（文意注解）「于是暗嫩躺卧装病。王来看他，他对王说」：『王来看他』表示大卫关心王子（特别是长子）。

「求父叫我妹子他玛来，在我眼前为我作两个饼，我好从她手里接过来吃」：『两个饼』原文的意思是「两个心型饼干」，给病人吃了可以令他的「心」得着愉悦复苏。

（话中之光）（一）

【撒下十三 7】「大卫就打发人到宫里，对他玛说：“你往你哥哥暗嫩的屋里去，为他预备食物。”」

（吕振中译）「大卫就打发人到他玛家里去见他玛，说：『你往你哥哥暗嫩的屋里去，给他豫备食品。』」

（原文字义）「打发」打发，送走。

（文意注解）「大卫就打发人到宫里，对他玛说：你往你哥哥暗嫩的屋里去，为他预备食物」：大卫不追究理由，一面是他爱子心切，一面是因为一般犹太妇人以能受邀为病人预备心型饼干，祈使康复而

引为自豪。

【撒下十三 8】「他玛就到她哥哥暗嫩的屋里，暗嫩正躺卧。他玛抻面，在他眼前作饼，且烤熟了，」
(吕振中译)「他玛就到她哥哥暗嫩的屋里；暗嫩正在躺着。他玛把生面和好，就在暗嫩眼前作心状饼，将饼煮熟。」

(原文字义)「抻」揉搓。

(文意注解)「他玛就到她哥哥暗嫩的屋里，暗嫩正躺卧」：『暗嫩的屋里』王子和王女大概都有他们自己的房间；『暗嫩正躺卧』他正装病。

「他玛抻面，在他眼前作饼，且烤熟了」：『在他眼前』仅须小灶小锅，就在房里制作烧烤。

【撒下十三 9】「在他面前，将饼从锅里倒出来。他却不肯吃，便说：“众人离开我出去吧！”众人就都离开他出去了。」

(吕振中译)「又在暗嫩面前拿盘子倒出来；暗嫩竟不肯吃，便说：『叫各人离开我出去。』各人就都离开他出去。」

(原文字义)「倒出」倒出，浇灌，流动。

(文意注解)「在他面前，将饼从锅里倒出来。他却不肯吃，便说」：『锅』指烤饼用的平底锅。

「众人离开我出去吧！众人就都离开他出去了」：『众人』指服事他的佣人们。

【撒下十三 10】「暗嫩对他玛说：“你把食物拿进卧房，我好从你手里接过来吃。”他玛就把所作的饼拿进卧房，到她哥哥暗嫩那里，」

(吕振中译)「暗嫩对他玛说：『你把食品拿进卧房，我好从你手里接过来吃』；他玛就把所作的饼拿进卧房、到她哥哥暗嫩身旁。」

(原文字义)「拿进(首字)」进入，进去；「拿进(次字)(原文双字)」拿来(首字)；进入，进去(次字)。

(文意注解)「暗嫩对他玛说：你把食物拿进卧房，我好从你手里接过来吃」：『卧房』指他躺卧的地方(参 6 节)，大概仅用帘子分隔，故能看见他玛预备饼(参 6，8 节)。

「他玛就把所作的饼拿进卧房，到她哥哥暗嫩那里」：他玛全然没有想到暗嫩对她心怀恶念，才会在没有第三者的情况下靠近他。

【撒下十三 11】「拿着饼上前给他吃。他便拉住他玛，说：“我妹妹，你来与我同寝。”」

(吕振中译)「她凑前去要给他吃，暗嫩拉住他玛，对她说：『妹妹阿，来和我同寝吧。』」

(原文字义)「上前」拉近，靠近；「拉住」坚定，牢靠；「同寝」躺下，发生性关系。

(文意注解)「拿着饼上前给他吃。他便拉住他玛，说：我妹妹，你来与我同寝」：『拉住他玛』使她无法脱开身；『同寝』意指男女性关系。

(话中之光) (一)暗嫩以为只要躲开人的视线，自己的恶行就可以隐藏(参伯二十四 15)。但神却注视着他的恶行，最终惩治了他(参 29 节)。人的犯罪必然把人推向毁灭(参加五 19~21)，抑制肉体情欲的方

法是惟独遵行神的旨意(参彼前二 11；四 2)。

【撒下十三 12】「他玛说：“我哥哥，不要玷辱我。以色列人中不当这样行，你不要作这丑事。」

(吕振中译)「他玛说：『哥哥阿，不可！不可玷辱我！以色列中不可这样行的；你不可作这痴丑的事。』」

(原文字义)「玷辱」占有，玷污妇女；「丑事」羞耻，耻辱。

(文意注解)「他玛说：我哥哥，不要玷辱我」：『玷辱』意指以强暴手段破坏女子的贞操。

「以色列人中不当这样行，你不要作这丑事」：『不当这样行』因为违背摩西律法；『丑事』指婚外性行为。

【撒下十三 13】「你玷辱了我，我何以掩盖我的羞耻呢？你在以色列中也成了愚妄人。你可以求王，他必不禁止我归你。」」

(吕振中译)「我、我要将我的耻辱带哪儿去呢？你、你在以色列中也必成个痴丑的人呀！现在呢、你要向王提起；他必不会阻止我不归你的。』」

(原文字义)「掩盖」(原文无此字)；「羞耻」责备，毁谤；「愚妄人」愚笨的，无知的；「禁止」阻挡，否认。

(文意注解)「你玷辱了我，我何以掩盖我的羞耻呢？你在以色列中也成了愚妄人」：『何以掩盖我的羞耻』意指使我没脸见人；『成了愚妄人』意指成了被众人嘲笑的对象。

「你可以求王，他必不禁止我归你」：这是他玛的脱身之计，实际上行不通，因为按照摩西律法，禁止同父异母的兄妹通婚(参利十八 6，9)。

(话中之光) (一)他玛试图通过指出做这种事会终身羞辱她——王的女儿，他的妹妹——来使暗嫩恢复理性。要是他对她有任何尊敬的话，他就当然不会愿意给她和王的家庭带来这种羞辱。

(二)由本节的话看，他玛真的是一位貌美又有见识的女性，面对困难还会积极处理问题，又能有智慧判断局势。无奈他的哥哥根本就是骄纵愚昧，断送这个好公主的将来。由她哥哥的反应来看，暗嫩果然只是想得到她玛的身体而已，其他什么都不顾了。

【撒下十三 14】「但暗嫩不肯听她的话，因比她力大，就玷辱她，与她同寝。」

(吕振中译)「但是暗嫩不肯听她的话；只因力量强过她，就玷辱了她、和她同寝。」

(原文字义)「力大」强壮；「玷辱」占有，玷污妇女。

(文意注解)「但暗嫩不肯听她的话，因比她力大，就玷辱她，与她同寝」：暗嫩此刻欲火焚身，根本听不进任何讲理的话，也不计后果，就用暴力奸淫了她。

【撒下十三 15】「随后，暗嫩极其恨她。那恨她的心，比先前爱她的心更甚。对她说：“你起来去罢！”」

(吕振中译)「事后、暗嫩大大恨她，大非常恨她：那恨她的恨比先前爱她的爱更大；就对她说：『你起来、去罢。』」

〔原文字义〕「极其(原文双字)」极度地，非常地(首字)；巨大的(次字)；「恨」恨恶；「更甚」巨大的。

〔文意注解〕「随后，暗嫩极其恨她」：肉体的情欲一旦得着发泄，不再持有对她的神秘感，反而因她在过程中的挣扎和指责，恼羞成怒，极其恨恶。

「那恨她的心，比先前爱她的心更甚」：其实先前的「爱」，并不是真的爱情，而是情欲的冲动。冲动一过，恨意反而更深。

「对她说：你起来去吧」：暗嫩始乱终弃，现在转而驱赶她。

〔话中之光〕(一)暗嫩的这种突然的变化，是在人的日常生活中经常发生的事情。圣经教训我们，爱是永远的(参林前十三 8, 13)。情欲是非常暂时的，虚妄的要求(参约壹二 17)。

(二)暗嫩不是爱他玛，只是爱她的美貌。这种「爱」只是肉体的情欲，一旦情欲得到发泄，马上就由爱变恨，无情地赶走了她玛。今天，许多人所高举的「爱」，也不过是和动物一样的兽欲，冲动之后，必然是始乱终弃。

(三)爱与欲大不相同。暗嫩奸污了同父异母的妹妹她玛以后，他对她的「爱」立刻转变为恨，他虽然声称爱她，实际上自己被情欲所胜。爱是忍耐，欲则要立时满足；爱是恩慈，欲是残酷；爱并不要求随自己意思办事，欲则要照自己的方式行事。你可以从哥林多前书十三章，读到真正的爱之特色。欲在起初可能与爱雷同，但是在肉体上表达出来或发泄以后，就会自我厌恶或憎恨对方。若你不能等待的话，你的感觉就不是真正的爱。

【撒下十三 16】「他玛说：“不要这样！你赶出我去的这罪，比你才行的更重。”但暗嫩不肯听她的话，」

〔吕振中译〕「他玛说：『我哥哥阿、不可！因为这一来，你赶遂我这坏事就比你刚同我行的那一件更坏了』；但是暗嫩却不肯听她。」

〔原文字义〕「赶出」打发，送走；「这罪」坏的，恶的；「更重」巨大的。

〔文意注解〕「他玛说：不要这样！你赶出我去的这罪，比你才行的更重」：『这罪…更重』意指暗嫩玷辱处女的罪固然严重，但冒犯之后丢弃她的罪神人共愤。根据摩西律法，侵犯了处女的人要聘她为妻，终生不可休弃(参申二十二 29)。

「但暗嫩不肯听她的话」：暗嫩一意孤行，漠视情、理、法。

【撒下十三 17】「就叫伺候自己的仆人来，说：“将这个女子赶出去！她一出去，你就关门上闩。”」

〔吕振中译〕「便叫伺候的僮仆来，说：『把这女人从我面前赶出去，然后关门上闩。』」

〔原文字义〕「伺候」服事，供直；「上闩」上闩，锁住。

〔文意注解〕「就叫伺候自己的仆人来，说：将这个女子赶出去！她一出去，你就关门上闩」：『这个女子』如此称呼他玛，翻脸不认人，实在欺人太甚；『赶出去…关门上闩』表示不认账，也不容纠葛。

【撒下十三 18】「那时他玛穿着彩衣，因为没有出嫁的公主都是这样穿。暗嫩的仆人就on把她赶出去，关门上闩。」

〔吕振中译〕「那时他玛穿着长袖长褂；因为没有出嫁的公主总〔传统：袍子(复数)〕」

是这样穿的。暗嫩的仆人就on把她赶出去，关门上闩。」

〔原文字义〕「彩」长及手掌和脚掌；「公主(原文双字)」王(首字)；女儿(次字)。

〔文意注解〕「那时他玛穿着彩衣，因为没有出嫁的公主都是这样穿」：『彩衣』原文是「长袖、长及脚踝的绣花外衣」，是符合贵族身分的衣着。

「暗嫩的仆人就on把她赶出去，关门上闩」：仆人奉命行事，无视王室规矩。

【撒下十三 19】「他玛把灰尘撒在头上，撕裂所穿的彩衣，以手抱头，一面行走，一面哭喊。」

〔吕振中译〕「他玛把炉灰撒在头上，将身上的长袖长褂撕裂，以手抱头，一面走，一面哭喊。」

〔原文字义〕「撕裂」撕，扯裂。

〔文意注解〕「他玛把灰尘撒在头上，撕裂所穿的彩衣，以手抱头，一面行走，一面哭喊」：『灰尘撒在头上，撕裂所穿的彩衣』他玛为自己的遭遇，表现极度的悲哀与愤怒；『以手抱头』是蒙羞的表示(参耶二 37)。

【撒下十三 20】「她胞兄押沙龙问她说：“莫非你哥哥暗嫩与你亲近了吗？我妹妹，暂且不要作声；他是你的哥哥，不要将这事放在心上。”他玛就孤孤单单地住在她胞兄押沙龙家里。」

〔吕振中译〕「她的胞兄押沙龙问她说：『莫非你哥哥暗嫩和你在一起了么？我妹妹阿，现在你且不要作声；他是你哥哥；你别将这事放在心上。』他玛就凄凉地住在她胞兄押沙龙家里。」

〔原文字义〕「亲近」(原文无此字)；「不要作声」安静，沉默；「孤孤单单地」荒凉，凄凉。

〔文意注解〕「她胞兄押沙龙问她说：莫非你哥哥暗嫩与你亲近了吗？我妹妹，暂且不要作声」：『亲近』是被奸污的含蓄表示；『暂且不要作声』意指暂且忍气吞声，不要大事张扬，以免自取其辱，静待适当的时机，才予报复。

「他是你的哥哥，不要将这事放在心上。他玛就孤孤单单地住在她胞兄押沙龙家里」：『不要将这事放在心上』意指不要为这事自寻烦恼，亦即要看开些；『孤孤单单地』意指除了同父同母的亲兄弟之外，没有与别人来往。

【撒下十三 21】「大卫王听见这事，就甚发怒。」

〔吕振中译〕「大卫王听见这一切事，就非常恼怒，却没有使他儿子暗嫩的心(原文：灵)伤痛，因为他爱他是自己的长子。」

〔原文字义〕「发怒」怒火中烧，被激怒。

〔文意注解〕「大卫王听见这事，就甚发怒」：发怒却未施管教，可能因为：(1)大卫自己没有作好的榜样；(2)家丑不愿外扬；(3)过分溺爱子女，特别因暗嫩是长子。

〔话中之光〕(一)大卫只发怒，并没有按律法(参利二十 17)惩治暗嫩。大卫这种优柔寡断的处事态度导致了家庭惨重的悲剧。当子女犯错误时，应按照神的话语严肃地惩治，使他正确的认识自己并认识

神(参箴二十九 15)。基督徒家庭教育应注重用神的话和他的权威正确地养育子女(参提后三 16~17)。

(二)七十士译本于本节后面加上：「但他不愿伤暗嫩的心，因为他是长子，格外爱他。」属天的感情必须顺服真理，兄妹乱伦「必在本民的眼前被剪除」(利二十 17)。但肉体的感情却是溺爱纵容，结果亲情酿成了大祸，「落在魔鬼的网罗里」(提前三 7)。

(三)大卫因着人间的私爱，废了神的公义。大卫既然徇私，怎能按律法治国呢？可能大卫在盛怒之下，是想要以公义对付暗嫩的恶行的，但是儿女私情，骨肉的爱，使他不忍心将长子绳之以法。即使如此，大卫仍该将这种矛盾的心情，到神面前去求问，但他没有。这又证明大卫犯罪之后，虽然得了赦免，但他属灵的光景，远非昔日可比。犯罪实在是一件可怕的事。

(四)儿女是父母的镜子，做父母的若没有属灵的好榜样，旧戏往往在儿女身上重演，让父母自食其果。大卫自己犯了奸淫，儿子也就上梁不正下梁歪，应验了神的咒诅：「我必从你家中兴起祸患攻击你」(撒下十二 11)。属灵的权柄是因着顺服神而来的，大卫在顺服神的事上出了问题，就影响了他在家中的属灵权柄，只能「甚发怒」，却不能理直气壮地管教儿女。这样一代一代影响下去，就应验了神所说的：「恨我的，我必追讨他的罪，自父及子，直到三四代」(出二十 5)。

【撒下十三 22】「押沙龙并不和他哥哥暗嫩说好说歹，因为暗嫩玷辱他妹妹他玛，所以押沙龙恨恶他。」

〔吕振中译〕「押沙龙呢、也没有同暗嫩说好说歹；因为押沙龙恨恶暗嫩把他妹妹他玛玷辱了。」

〔原文字义〕「说好说歹(原文三字)」说话(首字)；好的，令人愉悦的(次字)；坏的，恶的(末字)。

〔文意注解〕「押沙龙并不和他哥哥暗嫩说好说歹」：意指押沙龙不动声色，暗中计划为妹子的受污辱进行报复。

「因为暗嫩玷辱他妹妹他玛，所以押沙龙恨恶他」：外表似乎平和，但内心却怀着憎恨。

〔话中之光〕(一)如果大卫向家人和向众民一样「秉公行义」(撒下八 15)，严惩暗嫩，押沙龙的谋杀和反叛可能就不会发生。但大卫一面是良心有愧，一面是体贴肉体的感情，所以软弱就变成了不义，使押沙龙的愤怒变成「恨恶」。神是轻慢不得的，大卫不肯管教儿女，神就亲自执行咒诅；大卫不肯脱离肉体的感情，神就任凭亲情生出仇恨；大卫不肯失去一个儿子，神就让他失去了两个儿子。这让我们看到：「体贴肉体的，就是死」(罗八 6)。

【撒下十三 23】「过了二年，在靠近以法莲的巴力夏琐，有人为押沙龙剪羊毛，押沙龙请王的众子与他同去。」

〔吕振中译〕「过了两年工夫、在靠近以法莲的巴力夏琐有剪羊毛人为押沙龙剪羊毛；押沙龙请王的众子都到那里。」

〔原文字义〕「以法莲」两堆灰烬，我将获双倍果子；「巴力夏琐」院宇之主宰。

〔文意注解〕「过了二年，在靠近以法莲的巴力夏琐，有人为押沙龙剪羊毛」：『过了二年』一面给父亲机会管教作恶者，一面等待当事人以为事过境迁，放松戒备的情况下才猛然遽下杀手；『巴力夏琐』位于耶路撒冷北面约 29 公里；『剪羊毛』是欢庆邀宴的时节(参撒下二十五 2~8)。

「沙龙请王的众子与他同去」：『王的众子』指大卫所有的儿子，包括暗嫩。

【撒下十三 24】「押沙龙来见王说：“现在有人为仆人剪羊毛，请王和王的臣仆与仆人同去。”」

（吕振中译）「押沙龙来见王说：『看哪，现在有剪羊毛的人为仆人剪羊毛；请王和王的臣仆跟仆人一同去。』」

（原文字义）「臣仆」臣仆，仆人；「仆人」（原文与「臣仆」同字）。

（文意注解）「押沙龙来见王说：现在有人为仆人剪羊毛，请王和王的臣仆与仆人同去」：『王的臣仆』指宫廷内臣和王子们；『仆人』指押沙龙自己。

【撒下十三 25】「王对押沙龙说：“我儿，我们不必都去，恐怕使你耗费太多。”押沙龙再三请王，王仍是不肯去，只为他祝福。」

（吕振中译）「王对押沙龙说：『不，我儿；我们不必都去；你花费会太重。』押沙龙迫切地请王，王还是不愿意去，只是给他祝福。」

（原文字义）「耗费太多」沉重，有份量。

（文意注解）「王对押沙龙说：我儿，我们不必都去，恐怕使你耗费太多」：『不必都去』意指王和伺候王的内臣们不去，及部分王子也留下；『耗费太多』恐怕押沙龙难以承担。

「押沙龙再三请王，王仍是不肯去，只为他祝福」：『再三请王』故作邀请，以掩饰他的不良意图。

【撒下十三 26】「押沙龙说：“王若不去，求王许我哥哥暗嫩同去。”王说：“何必要他去呢？”」

（吕振中译）「押沙龙说：『不、求王许我哥哥暗嫩和我们一同去吧。』王对他说：『为甚么要暗嫩和你一同去呢？』」

（原文字义）「同去」去，行走。

（文意注解）「押沙龙说：王若不去，求王许我哥哥暗嫩同去」：『我哥哥暗嫩』他是大卫的长子，是王位的第一顺位继承人，亦即请王储代表王出席。

「王说：何必要他去呢？」：大卫知道他们两人不合；但暗嫩却没有自知之明，他的好朋友约拿达也没有给他出主意。

【撒下十三 27】「押沙龙再三求王，王就许暗嫩和王的众子与他同去。」

（吕振中译）「押沙龙迫切地求王，王就打发暗嫩和王的众子跟他一同去。」

（原文字义）「再三求」冲破，突破。

（文意注解）「押沙龙再三求王，王就许暗嫩和王的众子与他同去」：大卫一定没想到押沙龙会动手杀人。

【撒下十三 28】「押沙龙吩咐仆人说：“你们注意，看暗嫩饮酒畅快的时候，我对你们说杀暗嫩，你们便杀他，不要惧怕。这不是我吩咐你们的吗？你们只管壮胆奋勇。”」

〔吕振中译〕「押沙龙摆设了筵席、如同王的筵席；他吩咐僮仆说：『你们看暗嫩喝酒心里高兴的时候，我对你们说：“击杀暗嫩”，你们便杀死他，不要惧怕；这不是我吩咐你们的么？你们只管壮胆奋勇。』」

〔原文字义〕「畅快(原文双字)」内心，心情(首字)；好的，令人愉悦的(次字)；「壮胆」坚定，强壮；「奋勇」力量，能力。

〔文意注解〕「押沙龙吩咐仆人说：你们注意，看暗嫩饮酒畅快的时候，我对你们说杀暗嫩，你们便杀他，不要惧怕」：押沙龙授意他的仆人们趁暗嫩畅饮失去戒备时动手杀他。

「这不是我吩咐你们的吗？你们只管壮胆奋勇」：意指你们只管遵照命令行事，一切责任由我承担。

【撒下十三 29】「押沙龙的仆人就照押沙龙所吩咐的，向暗嫩行了。王的众子都起来，各人骑上骡子，逃跑了。」

〔吕振中译〕「押沙龙的僮仆就照押沙龙所吩咐的向暗嫩行了。王的众子都起来，各人骑着骡子逃跑了。」

〔原文字义〕「吩咐」吩咐，命令。

〔文意注解〕「押沙龙的仆人就照押沙龙所吩咐的，向暗嫩行了」：意指仆人们就在酒席上杀害暗嫩。

「王的众子都起来，各人骑上骡子，逃跑了」：『骑上骡子』骡子是马和驴交配而生的杂种(参利十九 19)；当时王室或富贵人家多爱骑骡或驴驹(参撒下十八 9；士十 4；十二 14；王上一 38，44)。

〔话中之光〕(一)押沙龙两年来默默地等待着复仇机会，终于杀死了长兄暗嫩，成就了「刀剑必永不离开你的家」(撒下十二 10)的神藉先知发的预言。这预言后来通过押沙龙(参撒下十八 15)，亚多尼雅(参王上二 25)等人的反叛事件继续得以确认。凡轻视人的生命，流无辜人血的人应记住圣经的警告。「凡流人血的，他的血必被人流；因为神造人，是照自己的形像造的」(创九 6)。

【撒下十三 30】「他们还在路上，有风声传到大卫那里，说：“押沙龙将王的众子都杀了，没有留下一个。”」

〔吕振中译〕「他们还在路上的时候，有风声传到大卫那里，说：『押沙龙将王的众子都击杀掉了，没有留下一个。』」

〔原文字义〕「风声」消息，报告；「传到」进入，进去。

〔文意注解〕「他们还在路上，有风声传到大卫那里，说」：『他们』指王子们；『风声』指在庆宴上看见暗嫩被杀，立刻逃离现场的人，回来报告坏消息。

「押沙龙将王的众子都杀了，没有留下一个」：『众子都杀』这是凭空想象的话。

【撒下十三 31】「王就起来，撕裂衣服，躺在地上。王的臣仆，也都撕裂衣服，站在旁边。」

〔吕振中译〕「王就起来，撕裂衣服，躺在地上；所有站在王旁边的臣仆也都撕裂衣服(传统：王的众臣仆都站在旁边，衣服撕裂)。」

〔原文字义〕「起来」站起来，起立。

〔文意注解〕「王就起来，撕裂衣服，躺在地上」：大卫王大概认为众王子都死了，即表示神离弃了他的王室。

「王的臣仆，也都撕裂衣服，站在旁边」：宫廷伺臣也都表同情。

〔话中之光〕(一)大卫破坏了别人家庭的平安，他自己家庭就失去了平安，不再回复。他玷污乌利亚的妻子，他自己女儿的贞洁也别践踏，他使乌利亚战死，先知押沙龙杀暗嫩。他整个家庭在这些事件中所有的遭遇，都抖动在天枰上，他必须提起痛苦的杯，一饮而尽。使徒保罗所说的话多么真实：「你种的是什么，收的就是什么。顺着情欲撒种的，必从情欲收败坏，顺着圣灵撒种的，必从圣灵收永生」(加六 7~8)。

【撒下十三 32】「大卫的长兄示米亚的儿子约拿达说：“我主，不要以为王的众子少年人都杀了，只有暗嫩一个人死了。自从暗嫩玷辱押沙龙妹子他玛的那日，押沙龙就定意杀暗嫩了。”」

〔吕振中译〕「大卫的哥哥示米亚的儿子约拿达应声地说：『我主上不要心里说他们把所有的青年人、王的儿子们、都杀死了；其实只有暗嫩一个人死了；因为自从暗嫩玷辱了押沙龙妹妹他玛那一天，照押沙龙嘴里所说的、这事就已决定好了。』」

〔原文字义〕「定意」设立，设置。

〔文意注解〕「大卫的长兄示米亚的儿子约拿达说」：请参阅 3 节注解。

「我主，不要以为王的众子少年人都杀了，只有暗嫩一个人死了」：约拿达的推理正确，问题是他没有设法阻止事件的发生。

「自从暗嫩玷辱押沙龙妹子他玛的那日，押沙龙就定意杀暗嫩了」：约拿达似乎看穿押沙龙蓄意谋杀暗嫩，却静观事态的发展。

〔话中之光〕(一)约拿达果然「为人极其狡猾」(3 节)，他了解人的肉体本相，所以出的主意也能满足人肉体的欲望，但却丝毫不替对方考虑后果。他的坏主意导致了这出悲剧(参 5 节)，但此时却若无其事、置身事外，「事后诸葛亮」地在大卫面前显摆聪明(参 32~33 节)。

(二)作为暗嫩的朋友，约拿达明明知道暗嫩的行为会让押沙龙「定意杀暗嫩」(32 节)，却还是「很讲义气」地给暗嫩出了主意，满足了肉体、却丧掉了生命。这种体贴肉体的「朋友」，实际上是潜伏在身边的仇敌，不是「义气」，而是「不义」，有智慧的人都应当远离。

【撒下十三 33】「现在我主我王，不要把这事放在心上，以为王的众子都死了；只有暗嫩一个人死了。」」

〔吕振中译〕「现在我主我王不要把这事放在心上，而自己说王的众子都死了；不是的，只有暗嫩一个人死了。』」

〔原文字义〕「放在」设立，设置。

〔文意注解〕「现在我主我王，不要把这事放在心上，以为王的众子都死了；只有暗嫩一个人死了」：『不要把这事放在心上』意指事情没有想象的那样严重。

〔话中之光〕(一)不论多么忙碌，有些事必须放在心上，不能够随便；作父母，作领袖的，该负起责任，以神的话教育儿女。

【撒下十三 34】「押沙龙逃跑了。守望的少年人举目观看，见有许多人从山坡的路上来。」

〔吕振中译〕「然而押沙龙是逃走了。守望的青年人举目观看，只见有许多兵众从山边两伯和仑的路上来。守望兵就来告诉王说：『我看见人从两伯和仑的路上下来呢。』」

〔原文字义〕「守望」看守，监看；「坡」旁边。

〔文意注解〕「押沙龙逃跑了。守望的少年人举目观看，见有许多人从山坡的路上来」：『守望的少年人』指在城墙上守望的士兵；『山坡』原文为复数，大概指上下伯和仑之间的山路(参书十 10)。

【撒下十三 35】「约拿达对王说：“看哪，王的众子都来了，果然与你仆人所说的相合。”」

〔吕振中译〕「约拿达对王说：『看哪，王的儿子都来了：你仆人怎样说，就真地怎样了。』」

〔原文字义〕「相合」(原文无此字)。

〔文意注解〕「约拿达对王说：看哪，王的众子都来了，果然与你仆人所说的相合」：约拿达自夸猜测正确。

【撒下十三 36】「话才说完，王的众子都到了，放声大哭。王和臣仆，也都哭得甚恸。」

〔吕振中译〕「话纔说完，王的儿子就都来到了；他们都放声而哭；王和众臣仆也都哭了，大哭一场，非常哀恸。」

〔原文字义〕「放」举起，承担；「甚恸(原文三字)」极度地，非常地(首字)；哭泣(次字)；巨大的(末字)。

〔文意注解〕「话才说完，王的众子都到了，放声大哭。王和臣仆，也都哭得甚恸」：『放声大哭…哭得甚恸』是因为：(1)众王子死里逃生；(2)王储暗嫩之死。

【撒下十三 37】「押沙龙逃到基述王亚米忽的儿子达买那里去了。大卫天天为他儿子悲哀。」

〔吕振中译〕「押沙龙逃走，到基述王亚米忽的儿子达买那里去了。大卫天天为他儿子悲伤。」

〔原文字义〕「基述」骄傲的观看者；「亚米忽(原文双字)」尊贵之民(首字)；我的亲属是尊贵的(次字)；「达买」犁沟；「天天」日子；「悲哀」哀哭。

〔文意注解〕「押沙龙逃到基述王亚米忽的儿子达买那里去了」：押沙龙逃亡到他的外祖父家(参撒下三 3)。

「大卫天天为他儿子悲哀」：『儿子』是单数，指长子暗嫩。

〔话中之光〕(一)押沙龙的事说明人种甚么的确收甚么，影响且延及子嗣。从押沙龙身上可以见到大卫性格中软弱的一面。他对子女缺乏管教，逐致扩大到不可收拾。先知拿单说大卫家中会兴起祸患攻击他，果然应验。大卫现在的哀恸，一半为儿子手足相残，一半当为己罪。他虽痛悔得免死罪(参撒下十二 13)，却从儿子押沙龙那里受到极厉害的对付。他明白，这也是神的惩罚和管教。

(二)「大卫天天为他儿子悲哀」，他从前没有及时管教，现在悲哀已经晚了，两个儿子一个死、一

个逃。所以说：「不可不管教孩童；你用杖打他，他必不至于死。你要用杖打他，就可以救他的灵魂免下阴间」(箴言二十三 13~14)。

【撒下十三 38】「押沙龙逃到基述，在那里住了三年。」

(吕振中译)「押沙龙逃走，到基述去，在那里三年。」

(原文字义)「住了」(原文无此字)。

(文意注解)「押沙龙逃到基述，在那里住了三年」：『三年』足够长的时间让大家对凶杀案逐渐淡忘。

【撒下十三 39】「暗嫩死了以后，大卫王得了安慰，心里切切想念押沙龙。」

(吕振中译)「暗嫩死了，王对暗嫩既满了丧服，王的心(原文：大卫王)就渴想着要出去找押沙龙。」

(原文字义)「得了安慰」使舒坦，得纾解；「切切想念(原文双字)」消耗，用尽(首字)；前往，出来(次字)。

(文意注解)「暗嫩死了以后，大卫王得了安慰，心里切切想念押沙龙」：『得了安慰』意指从悲伤中恢复到正常；『心里切切想念』意指原谅他的过错。

(话中之光)(一)当大卫妻妾成群(撒下三 2~5)、妃嫔众多(撒下十五 16)的时候，神并没有差派先知说任何话，因为律法早已说明：以色列的王「不可为自己多立妃嫔，恐怕他的心偏邪」(申十七 17)。现在，大卫的儿子们成年了，恶果就接二连三地出现，让历世历代神的百姓看到：这就是违反律法的后果。

(二)从人的角度看，押沙龙为了给妹妹报仇，费财费力地预备了两年(参 23 节)，放弃产业，可谓有情；押沙龙替天行道，并没有滥杀无辜，可谓有义；大卫虎毒不食子，一面为暗嫩悲哀，一面「心里切切想念押沙龙」(39 节)，可谓慈爱。但只要是出于肉体的，无论是押沙龙的有情、还是暗嫩的无情；无论是押沙龙的有义、还是约拿达的不义；无论是押沙龙的仇恨，还是大卫的慈爱，结果都是带来死亡。因此，只要是从肉体里出来的，就不能蒙神的喜悦(参罗八 8)；只要是属地的内容，就不能进入属天的范围里去；所以，「人若不重生，就不能见神的国」(约三 3)。

(三)大卫是属圣灵的人，但再属灵的人也有肉体的软弱：「因为情欲和圣灵相争，圣灵和情欲相争，这两个是彼此相敌，使你们不能做所愿意做的」(加五 17)。大卫在战场上十分刚强，在肉体的感情面前却非常软弱，所以并没有吸取暗嫩的教训，很快就要再一次失败(参撒下十四 21)，应验了神的咒诅：「刀剑永不离开你的家」(撒下十二 10)。

(四)「人种的是什么，收的也是什么」(加六 7)，从第十三到第二十章，都是大卫饱尝体贴肉体所带来的恶果。神允许这一切临到最合神心意的大卫身上，一面是公义的追讨，一面是让大卫学习脱离肉体，一面也向我们显明：亚当的后裔已经全然败坏，即使像大卫那样属灵、那样爱神，也无法靠自己脱离肉体，更不能阻止后代的堕落，完全没有盼望。因此，人只有仰望神的救赎，就是「借耶稣基督从死里复活，重生了我们，叫我们有活泼的盼望」(彼前一 3)。

叁、灵训要义

【人种的是甚么，收的也是甚么】

一、上行下效——暗嫩犯奸淫的罪(1~21 节):

1.「大卫的儿子押沙龙有一个美貌的妹子，名叫他玛，大卫的儿子暗嫩爱她」(1 节): 长子暗嫩暗恋同父异母的妹子他玛。

2.「暗嫩有一个朋友，名叫约拿达…为人极其狡猾」(3 节): 暗嫩结交损友约拿达。

3.「约拿达说: 你不如躺在床上装病, 你父亲来看你, 就对他说: 求父叫我妹子他玛来, 在我眼前预备食物, 递给我吃, 使我看见, 好从她手里接过来吃」(5 节): 约拿达给暗嫩不良建议。

4.「大卫就打发人到宫里, 对他玛说: 你往你哥哥暗嫩的屋里去, 为他预备食物」(7 节): 大卫不察而打发他玛去给暗嫩做饼。

5.「他玛就把所作的饼拿进卧房, 到她哥哥暗嫩那里, 拿着饼上前给他吃。他便拉住他玛, 说: 我妹妹, 你来与我同寝」(10~11 节): 暗嫩趁机抓住他玛。

6.「他玛说: 我哥哥, 不要玷辱我。以色列人中不当这样行, 你不要作这丑事。…但暗嫩不肯听她的话, 因比她力大, 就玷辱她, 与她同寝」(12, 14 节): 暗嫩不顾反抗强暴了妹子他玛。

7.「随后, 暗嫩极其恨她。那恨她的心, 比先前爱她的心更甚。…就叫伺候自己的仆人来, 说: 将这个女子赶出去! 她一出去, 你就关门上闩」(15, 17 节): 暗嫩始乱终弃, 驱赶他玛。

8.「他玛把灰尘撒在头上, 撕裂所穿的彩衣, 以手抱头, 一面行走, 一面哭喊」(19 节): 他玛受辱却投诉无门。

9.「大卫王听见这事, 就甚发怒」(21 节): 大卫发怒却未施予管教。

二、上行下效——押沙龙犯杀人的罪(22~39 节):

1.「押沙龙并不和他哥哥暗嫩说好说歹, 因为暗嫩玷辱他妹妹他玛, 所以押沙龙恨恶他」(22 节): 押沙龙因为暗嫩玷辱他妹妹他玛而恨恶他。

2.「过了二年, 在靠近以法莲的巴力夏琐, 有人为押沙龙剪羊毛, 押沙龙请王的众子与他同去」(23 节): 事隔两年, 押沙龙藉剪羊毛时节计画报仇。

3.「押沙龙说: 王若不去, 求王许我哥哥暗嫩同去。押沙龙再三求王, 王就许暗嫩和王的众子与他同去」(26~27 节): 押沙龙求王允许暗嫩和众王子同去。

4.「押沙龙吩咐仆人说: 你们注意, 看暗嫩饮酒畅快的时候, 我对你们说杀暗嫩, 你们便杀他, 不要惧怕。押沙龙的仆人就照押沙龙所吩咐的, 向暗嫩行了」(28~29 节): 押沙龙唆使仆人在酒席上杀害暗嫩。

5.「王就起来, 撕裂衣服, 躺在地上」(31 节): 王闻讯悲哀。

6.「押沙龙逃到基述王亚米忽的儿子达买那里去了。…在那里住了三年」(37~38 节): 押沙龙逃往外祖家住了三年。

撒母耳记下第十四章注解

壹、内容纲要

【约押助押沙龙获准回耶城并蒙召见】

- 一、约押托提哥亚妇人讽劝大卫解救逃亡的人(1~17节)
- 二、大卫命约押将押沙龙带回耶路撒冷(18~24节)
- 三、押沙龙在自己家中两年未蒙大卫召见(25~28节)
- 四、押沙龙经由约押求见大卫王(29~33节)

贰、逐节详解

【撒下十四 1】「洗鲁雅的儿子约押，知道王心里想念押沙龙，」

〔吕振中译〕「洗鲁雅的儿子约押知道王心里想念着押沙龙，」

〔原文字义〕「洗鲁雅」香膏；「约押」耶和華是父；「押沙龙」我父是平安。

〔文意注解〕「洗鲁雅的儿子约押，知道王心里想念押沙龙」：根据摩西律法，「故意杀人的必被治死」(民三十五 16)，而押沙龙逃至外祖家已经三年(参撒下十三 38)，未见大卫派人捉拿他，死者已矣，对活者备感思念(参撒下十三 39)，因此，约押认为需要有人为大卫铺设台阶，让他就势豁免押沙龙。

〔话中之光〕(一)大卫「心里想念押沙龙」，但律法明明地规定：「故杀人的必被治死」(民三十五 16)，所以他左右为难。「苍蝇不叮无缝的蛋」，大卫的情绪被周围的人看在眼里，就给魔鬼留了地步。约押是一个体贴肉体的人，他看穿了大卫心中的难处，决定伸出手来帮大卫肉体的忙，为大卫解决感情上的难处，结果却给大卫和神的国度带来了更大的灾难。

【撒下十四 2】「就打发人往提哥亚去，从那里叫了一个聪明的妇人来，对她说：“请你假装居丧的，穿上孝衣，不要用膏抹身，要装作为死者许久悲哀的妇人，」

〔吕振中译〕「就打发人往提哥亚去，从那里带了一个聪明的妇人来，对她说：『你请假装居丧，穿上丧服，不要用膏油抹身，要装做一个为死者居丧多日的妇人；』

〔原文字义〕「提哥亚」栅栏；「居丧」哀哭，哀挽；「孝衣(原文双字)」哀悼(首字)；外袍，衣服(次字)。

〔文意注解〕「就打发人往提哥亚去，从那里叫了一个聪明的妇人来，对她说」：『提哥亚』位于犹太支派境内耶路撒冷与希伯仑中间的偏僻村庄；『聪明的妇人』指思路敏捷，应对机灵的妇人。

「请你假装居丧的，穿上孝衣，不要用膏抹身，要装作为死者许久悲哀的妇人」：意指装扮成服丧

的妇人，以博取大卫的同情。

〔**话中之光**〕(一)约押知道不能直接为押沙龙说话，因为押沙龙故意杀人，连进逃城(参民三十五 31)和献赎罪祭(参民十五 27~31)的资格都没有。因此，约押找到一位「聪明的妇人」，用似是而非的道理欺哄大卫，好让他心安理得地用肉体的感情来代替真理。

(二)在古代以色列社会里，女人通常是弱者，但撒但却常常利用人对弱者的同情，用人的感情来控诉律法，用人的道理来掺杂真理，最后用鬼魔的道理来取代真理。今天欧美社会对罪恶无原则的包容和接纳，把边缘价值观变成主流，走的也是这个套路。

【撒下十四 3】「进去见王，对王如此如此说。」于是约押将当说的话教导了妇人。」

〔**吕振中译**〕「然后进去见王，照以下这样的话对他说」：约押随即将当说的话口授给那妇人。」

〔**原文字义**〕「教导」放置，设立。

〔**文意注解**〕「进去见王，对王如此如此说。于是约押将当说的话教导了妇人」：约押教导那妇人如何去对大卫说话。

〔**话中之光**〕(一)约押大概认为押沙龙还是王位继承人，大卫也没有指定其他的王储。在这种王位继承人的真空状态下，国家并不稳定，所以他希望能够挽回大卫与押沙龙的关系。当然，如果他是下任君王的恩人，自然也有不少好处。

【撒下十四 4】「提哥亚妇人到王面前，伏地叩拜，说：“王啊，求你拯救！”」

〔**吕振中译**〕「提哥亚妇人进去〔传统：说〕见王，面伏于地而叩拜，说：『王阿，拯救哦！』」

〔**原文字义**〕「伏(原文双字)」倒下，躺下(首字)；鼻孔(次字)；「叩拜」下败，俯伏。

〔**文意注解**〕「提哥亚妇人到王面前，伏地叩拜，说：王啊，求你拯救」：那妇人恭谨地求王施予援手。

【撒下十四 5】「王问她说：“你有什么事呢？”回答说：“婢女实在是寡妇，我丈夫死了。”」

〔**吕振中译**〕「王问她说：『你有甚么事呢？』」妇人说：『我实在是寡妇；我的丈夫死了。』」

〔**原文字义**〕「实在」真正地，确信地。

〔**文意注解**〕「王问她说：你有什么事呢？回答说：婢女实在是寡妇，我丈夫死了」：寡妇的身分比较容易赢得大卫的同情。

【撒下十四 6】「我有两个儿子，一日在田间争斗，没有人解劝，这个就打死那个。」

〔**吕振中译**〕「婢女有两个儿子；他们二人在田间闹争斗；没有人从中排解；这一个就击打那一个，竟把他杀死了。」

〔**原文字义**〕「解劝」营救，恢复。

〔**文意注解**〕「我有两个儿子，一日在田间争斗，没有人解劝，这个就打死那个」：兄弟两人因故打架

致其中一人被打死，这种情形很像押沙龙杀死暗嫩。

【撒下十四 7】「现在全家的人都起来攻击婢女，说：‘你将那打死兄弟的交出来，我们好治死他，偿他打死兄弟的命，灭绝那承受家业的。’这样，他们要将我剩下的炭火灭尽，不与我丈夫留名留后在世上。”」

〔吕振中译〕「你看，现在全家族都起来攻击你婢女，说：“把那击杀他兄弟的交出来，我们好治死他，来偿他杀死兄弟的命；并且也可以除灭那继承家业的。”这一来、他们就要使我剩下的炭火都熄灭，而不给我丈夫留名或留余种在地上了。』」

〔原文字义〕「治死」打击，杀害；「灭绝」消灭，毁灭；「承受家业」占有，继承；「灭尽」熄灭；「留后」余剩的。

〔文意注解〕「现在全家的人都起来攻击婢女，说」：『全家的人』指丈夫的亲族；『起来攻击』指控两兄弟的母亲包庇那杀人的儿子。

「你将那打死兄弟的交出来，我们好治死他，偿他打死兄弟的命，灭绝那承受家业的」：意指该当绳之以法，杀人者偿命，不可任令他独自承受家业。

「这样，他们要将我剩下的炭火灭尽，不与我丈夫留名留后在世上」：『炭火灭尽』即断绝香火，无后代之意；『不与我丈夫留名留后』丈夫的亲族热心为死者报仇，却没有考虑到若处死那剩下的儿子，就等于绝后，不能给丈夫「留名留后」。

〔话中之光〕(一)按照律法，众人要处罚杀害兄弟之人的主张是合理的(参民三十五 16~19)。但这妇人却为了缓和大卫的情绪，说明状况时，故意往有利于杀人者的方向诱导，并表现出罪的根本原因在于自己的谦让的态度(参 9 节)。她的比喻纯粹是出于人的，感情化的，污染了律法和真理。像这样人的感情可以成为真理和信仰的绊脚石。敬虔的信仰生活和判断的基准永远应该是神的话语。

(二)以色列人的律法准许死者的亲属报仇(参民三十五 12)，但若报此血仇，这位妇人将绝后，也是以色列人极不愿见的事(参申二十五 5~6；得二 20)。二者相权，宁可严惩杀人者，以免妇人绝后。暗示大卫应放过押沙龙，使王室继承有人，免却众子争夺王位。

(三)这妇人提出，这个案子有「为儿子报仇」与「为丈夫留名」两个矛盾的诉求。但实际上，律法早有明确的规定：如果「打死兄弟的」不是故意杀人，可以逃到逃城；如果是故意杀人，必须处死(参民三十五 16~32)，绝不能以「留名留后」为理由与罪恶妥协。

(四)这妇人先入为主地指控，「全家的人」表面上是热心为死者报仇，实际上是要杀死她剩下的儿子，使她家绝后。这正是撒但的诡计，用片面的道理来控诉神的律法，好引动人的同情，用肉体的感情来代替律法。

【撒下十四 8】「王对妇人说：“你回家去吧！我必为你下令。”」

〔吕振中译〕「王对那妇人说：『你回家去吧；我必为你下命令。』」

〔原文字义〕「下令」命令，吩咐。

〔文意注解〕「王对妇人说：你回家去吧！我必为你下令」：『为你下令』意指会以王令保护你儿子的

命。

【撒下十四 9】「提哥亚妇人又对王说：“我主我王，愿这罪归我和我父家，与王和王的位无干。”」

〔吕振中译〕「提哥亚妇人就对王说：『我主我王，愿这罪罚归我和我父的家，愿王和他的王位无罪。』」

〔原文字义〕「主」主人；「王的位」王座，座位。

〔文意注解〕「提哥亚妇人又对王说：我主我王，愿这罪归我和我父家，与王和王的位无干」：虽然王豁免她儿子的『罪刑』（参 8 节），但他的『罪责』仍在，故此她表明她和她父家愿意承担罪责，不愿影响到王和王位。

〔话中之光〕（一）法律上杀人犯是有罪的，但是鉴于这种情况大卫同意给他缓刑令。这个妇人已经达到了她的目的，不过她想要延长讨论，好使大卫作出进一步的承诺。为了这样做，她就要求如果有任何血罪，就让它归到她身上而不归到大卫和他的王位上。这样她就巧妙地把大卫拉到他必要亲自负责的位置。迄今他只是用一个应许搪塞她而没有明确涉及他自己。

【撒下十四 10】「王说：“凡难为你的，你就带他到我这里来，他必不再搅扰你。”」

〔吕振中译〕「王说：『凡多说话来侵扰你的，你把他带到我这里来，他就不再触害着你了。』」

〔原文字义〕「搅扰」碰触，伸出，击打。

〔文意注解〕「王说：凡难为你的，你就带他到我这里来，他必不再搅扰你」：大卫答应会替那妇人解决『罪责』的问题，使她不再受亲族的搅扰。

【撒下十四 11】「妇人说：“愿王纪念耶和华你的神，不许报血仇的人施行灭绝，恐怕他们灭绝我的儿子。”王说：“我指着永生的耶和华起誓，你的儿子，连一根头发也不至落在地上。”」

〔吕振中译〕「妇人说：『愿王怀念着永恒主你的上帝，不许报血仇的多行杀灭，来除灭我儿子。』王说：『我指着永活的永恒主来起誓，你儿子连一根头发也不至于落地。』」

〔原文字义〕「纪念」记得，回想；「灭绝(首字)」毁灭，毁坏；「灭绝(次字)」消灭，根绝。

〔文意注解〕「妇人说：愿王纪念耶和华你的神，不许报血仇的人施行灭绝，恐怕他们灭绝我的儿子」：妇人感谢王的仁慈，使她儿子免于死，求神赐福给王。

「王说：我指着永生的耶和华起誓，你的儿子，连一根头发也不至落在地上」：王以誓言保证她儿子的安全。

【撒下十四 12】「妇人说：“求我主我王容婢女再说一句话。”王说：“你说吧！”」

〔吕振中译〕「妇人说：『请容婢女对我主我王再说一句话』；王说：『你说吧。』」

〔原文字义〕「说(动词)」说话；「话(名词)」言语，言论。

〔文意注解〕「妇人说：求我主我王容婢女再说一句话。王说：你说吧」：妇人借机将她自己的处境转

用于大卫王，因为都是兄弟阋墙导致人命

【撒下十四 13】「妇人说：“王为何也起意要害神的民呢？王不使那逃亡的人回来，王的这话，就是自证已错了！」

〔吕振中译〕「妇人说：『王为甚么也图谋了这样的事要害上帝的人民呢？因为王不使那被放逐的人回来；王说了这话，就似乎“有了罪”了。』

〔原文字义〕「起意」思考，谋算；「逃亡的人」赶走，放逐；「自证已错」有罪的。

〔文意注解〕「妇人说：王为何也起意要害神的民呢？」：『神的民』原文是单数词，在此影射押沙龙，他逃亡已经历时三年(参撒下十三 38)，至今仍未被大卫王接纳。如果大卫不容押沙龙回来，相当于暗示众民可以替天行道杀死她。

「王不使那逃亡的人回来，王的这话，就是自证已错了」：『那逃亡的人』明指押沙龙；『王的这话』指王豁免妇人剩下儿子的死罪；『自证已错』意指大卫王没有豁免押沙龙死罪乃是错误的。

〔话中之光〕(一)这位妇人一旦用人的道理把大卫套牢了，就继续用诡辩来引动大卫的肉体。表面上，这妇人是「以其人之道还治其人之身」：如果大卫能赦免她的儿子，为什么不能赦免押沙龙呢？实际上，这妇人是在偷换概念，因为前者是过失杀人，而后者是故意杀人，按照律法有完全不同的判决(参民三十五 16~32)。

(二)这位口齿伶俐的妇人巧妙地使用诡辩术，让人觉得押沙龙杀害暗嫩也是情有可原，并且放肆地断言「王的这话就是自证已错了」。这并不是因为她比大卫聪明(参 18~20 节)，而是因为约押看准了大卫肉体的软弱，所以顺着大卫的心思，给大卫准备一个台阶下，让他能心安理得地赦免押沙龙。

【撒下十四 14】「我们都是必死的，如同水泼在地上，不能收回。神并不夺取人的性命，乃设法使逃亡的人不至成为赶出回不来的。」

〔吕振中译〕「我们都是必死的，就如同水泼在地上，不能收拾起来一样；但人若想法子使被放逐的人不永远被放逐而离开他，上帝是不夺取他性命的。」

〔原文字义〕「泼」浇灌，流出；「收回」招聚，采收；「夺取」带走，拿走；「设法(原文双字)」思考，谋算(首字)；筹画(次字)；「逃亡的人」(原文与「赶出」同字)。

〔文意注解〕「我们都是必死的，如同水泼在地上，不能收回」：暗示暗嫩的死已是无法挽回的事实。

「神并不夺取人的性命，乃设法使逃亡的人不至成为赶出回不来的」：这是引用逃城的条例(参民三十五 25)，表明神乐意赦免、挽回罪人；这是神的律法。

〔话中之光〕(一)「我们都是必死的」，死是：(1)因人的犯罪而来的必然结果，没有例外(参创三 19；罗五 12；来九 29)；(2)任何势力或智慧都无法抗拒的强大的力量(参诗四十九 7~12)；(3)结束现在为止的所有活动(「不能收回」)；(4)对圣徒来说，死是天国里新的开始(参伯十九 26)。

(二)「神并不夺取人的性命，乃设法使逃亡的人不至成为赶出回不来的。」实际上，神不但是慈爱的，也是公义的，只有过失杀人的才能躲到逃城，并且要等「大祭司死了以后，误杀人的才可以回到他所得为业之地去」(民三十五 28)。神除掉大卫谋杀乌利亚的罪(参撒下十二 13)，却用更大的刑罚来代

替，所以并不表明大卫有权赦免押沙龙谋杀暗嫩。但是，大卫本来就体贴肉体的感情，这妇人又用似是而非、模棱两可(15~17节)的话帮大卫找了个台阶，于是大卫顺从肉体、就坡下驴，大事化小、小事化了，对押沙龙一点惩罚都没有。

(三)这位「聪明的妇人」的一番话里两次提到「耶和華」、六次提到「神」(参 11~16 节)，总是奉神的名讲话。撒但是非常聪明的，它要引诱属肉体的人，就会高举玛门的名；要引诱属灵的人，就会高举「神」的名；而试探主耶稣，则断章取义地引用圣经(参太四 3~10)。因此，我们不能以为人的话听起来属灵，就一定是神的话。我们在真理的事上不能人云亦云，而要自己查考圣经；不但要听道，还要「天天考查圣经，要晓得这道是与不是」(徒十七 11)。

(四)大卫这样设计实在不合适。他的心只注意公正，但却允许押沙龙回去，无需认过或悔罪，结果是很不好的。这会失去人民的爱戴，也动摇公正政治的基础，很瓦解家庭生活的连结，这是大卫刚愎自用，纵容押沙龙的行为，押沙龙以为他父亲容许他回来没有什么条件或偿还，一定是饶恕了他的罪。这对父母无疑是一项警戒。如果你的儿女不顺从，违反家规，你必须让他认罪，不可纵容。这虽然需要时间，也是艰苦的过程，但是必须要坚持。

(五)但是看到大卫的过错，以及神赐予赦免与救恩。神是否好似大卫那样，我们也许这样盼望，在天家里祂的爱心建立，祂不必我们认罪，也无需中保，在神权能的旨意之中，祂可任意除去我们的罪。但是神不能对待我们的错失，所以基督必须受害，祂流血为救赎我们的罪，圣灵也使我们愿意认罪，切实悔改。

【撒下十四 15】「我来将这话告诉我主我王，是因百姓使我惧怕。婢女想，不如将这话告诉王，或者王成就婢女所求的。」

〔吕振中译〕「现在我来、将这事告诉我主我王，是因为人民使我惧怕；故此婢女心里说：“我要告诉王；或者王会成就使女所求的。”」

〔原文字义〕「惧怕」敬畏，害怕；「成就」做，制作。

〔文意注解〕「我来将这话告诉我主我王，是因百姓使我惧怕」：『百姓使我惧怕』这是双关语，一面指丈夫的亲族使她害怕失去尚存的儿子，另一面指她害怕神的百姓迟早会找押沙龙偿命。

「婢女想，不如将这话告诉王，或者王成就婢女所求的」：『婢女所求的』一面求王豁免她儿子的死罪，另一面为押沙龙代求。

【撒下十四 16】「人要将我和我儿子从神的地业上一同除灭，王必应允救我脱离他的手。」

〔吕振中译〕「人想法子要将我和我儿子从上帝的产业（即：子民）中一齐除灭；王总会垂听、来援救使女脱离他的手掌的。”」

〔原文字义〕「地业」产业，基业；「应允」同意。

〔文意注解〕「人要将我和我儿子从神的地业上一同除灭，王必应允救我脱离他的手」：『人…他』指她丈夫的亲族，亦即报血仇的人，也暗指任何为暗嫩打抱不平的人；『王必应允』意指明理如大卫，必然会应允她所求。

【撒下十四 17】「婢女又想，我主我王的话必安慰我，因为我主我王能辨别是非，如同神的使者一样。惟愿耶和華你的神与你同在。」」

〔吕振中译〕「婢女又心里说：“我主我王的话必能使我达到安居之地”；因为上帝的使者怎么样，我主我王也怎么样：能听出善恶来：惟愿永恒主你的上帝与你同在。』」

〔原文字义〕「安慰」安息，休息；「辨别」应允，同意。

〔文意注解〕「婢女又想，我主我王的话必安慰我，因为我主我王能辨别是非，如同神的使者一样」：『必安慰我』意指王对答的话显明满有智慧，如神使者的智慧(参 20 节)，足以明辨是非，故此深感欣慰。

「惟愿耶和華你的神与你同在」：神的同在是智慧的保证。

〔话中之光〕(一)「聪明的妇人」用一句的「属灵的奉承」加一句「属灵的口号」，成功地完成了劝诱大卫的任务。撒但无孔不入，人肉体的破口也无处不在；越是自以为属灵的人，越要警惕肉体，越要当心被「属灵的奉承」和「属灵的口号」欺骗。

(二)提哥亚的妇人和亚比该都很「聪明」(参 2 节；撒上二十五 3)，亚比该在劝说大卫的时候，也是八次提到「耶和華」、一次提到「神」(参撒上二十五 24~31)。但亚比该的「聪明」，是阻止大卫犯罪；提哥亚妇人的「聪明」，是引诱大卫犯罪。而大卫表面上是听了两个女人的劝告，实际上都是听了自己里面的话：听亚比该的时候，是圣灵在里面作王，所以能够立刻苏醒过来(参撒上二十五 32)；而听提哥亚妇人的时候，是肉体在里面出头，所以虽然有「智慧」(20 节)猜出约押的计谋，但却没有「智慧」脱离肉体，结果是「揣着明白装糊涂」。

(三)属圣灵的大卫若不是体贴肉体的感情，也不会忽略了圣灵的同在，轻易地被一位妇人劝诱。今天，跌倒的信徒也喜欢怪别人、怪世界、怪魔鬼，但我们之所以忽略圣灵的同在，破口也是从里面开始的：人若轻看真理，就容易被异端吸引；人若害怕十字架，就容易被成功神学吸引；人若高举自己，就容易被社会福音吸引。

【撒下十四 18】「王对妇人说：“我要问你一句话，你一点不要瞒我。”妇人说：“愿我主我王说。”」

〔吕振中译〕「王应时对那妇人说：『我要问你一句话，你可不要瞒着我。』妇人说：『我主我王请说。』」

〔原文字义〕「瞒」隐藏，遮盖。

〔文意注解〕「王对妇人说：我要问你一句话，你一点不要瞒我。妇人说：愿我主我王说」：大卫王发觉妇人的话语好像有高明的人在背后指点，因此想查个水落石出。

【撒下十四 19】「王说：“你这些话莫非是约押的主意吗？”妇人说：“我敢在我主我王面前起誓，王的话正对，不偏左右，是王的仆人约押吩咐我的，这些话是他教导我的。」

〔吕振中译〕「王说：『这一切话莫非有约押的手帮着你么？』妇人回答说：『我主我王阿，我指着你的性命来起誓：对我主我王所说的这一切、是没有人能偏左偏右的：这确是王

的仆人约押吩咐我的；这一切话是他口授给你婢女的。」

〔原文字义〕「主意」(原文无此字)；「教导」放置，设立。

〔文意注解〕「王说：你这些话莫非是约押的主意吗？」：『约押的主意』按照原文可以翻作「约押的手」；大卫隐约似乎看见约押的手参预其中。

「妇人说：我敢在我主我王面前起誓，王的话正对，不偏左右，是王的仆人约押吩咐我的，这些话是他教导我的」：『这些话是他教导我的』原文是「他将这些话放在我口中的」。

【撒下十四 20】「王的仆人约押如此行，为要挽回这事，我主的智慧却如神使者的智慧，能知世上一切事。」」

〔吕振中译〕「王的仆人约押这么行，是要使这事的情态有转圜；因为我主的才智就如上帝的使者的才智，能知道地上的一切事。』」

〔原文字义〕「挽回」转动，转向；「智慧(首字)」有智慧的(形容词)；「智慧(次字)」智慧(名词)。

〔文意注解〕「王的仆人约押如此行，为要挽回这事，我主的智慧却如神使者的智慧，能知世上一切事」：『挽回这事』意指请大卫王召回押沙龙的事；『如神使者的智慧』形容非常有智慧；『能知世上一切事』称赞大卫具有的超凡的洞察力。

〔话中之光〕(一)提哥亚妇人的言语和成为大卫之妻的亚比该的忠言(参撒下二十五 31)形成明显的对照，后者起阻止大卫犯罪的作用，前者是受了约押的唆使。表面上看起来像是智慧的忠告，但与后者其动机和内容、目的却有如此大的差别。明确神的旨意，更加信靠真理的忠告，比满足人欲望的劝化，更能得到根本上受益(参箴十五 31；徒四 19)。

【撒下十四 21】「王对约押说：“我应允你这事。你可以去，把那少年人押沙龙带回来。”」

〔吕振中译〕「王对约押说：『看吧，这事我就作吧；你去，把青年人押沙龙带回来。』」

〔原文字义〕「这事」事情，事件；「带回来(原文双同字)」返回，转回。

〔文意注解〕「王对约押说：我应允你这事。你可以去，把那少年人押沙龙带回来」：大卫准许押沙龙回到耶路撒冷，但尚未准许接见他。

【撒下十四 22】「约押就面伏于地叩拜，祝谢于王，又说：“王既应允仆人所求的，仆人今日知道在我主我王眼前蒙恩了。”」

〔吕振中译〕「约押就脸伏于地而叩拜，为王祝福致敬；又说：『仆人所求的、王既一定要作，我主我王阿，仆人今天就知道在我得到王的顾爱了。』」

〔原文字义〕「祝谢」祝福，屈膝。

〔文意注解〕「约押就面伏于地叩拜，祝谢于王，又说」：约押的计谋被大卫揭穿(参 19 节)，满以为自己弄巧成拙，想不到大卫会接纳他的意思，因此表示谢恩。

「王既应允仆人所求的，仆人今日知道在我主我王眼前蒙恩了」：约押本来是揣摸王的意思(参 1 节)，替王行事，现在竟变成了约押自己的意思，作人臣仆的，不能不表现知恩感恩。

《话中之光》 (一)大卫揭穿了约押的计谋，但仍然应允了他，让约押确认自己摸着了王的心意，所以「祝谢于王」。约押太了解大卫的软弱了，加上大卫有许多把柄在他手上，后来他公然抗旨杀了押沙龙，大卫对他也无可奈何。因为大卫不顺服神的权柄，所以也失去了属灵的权柄。

【撒下十四 23】「于是约押起身往基述去，将押沙龙带回耶路撒冷。」

《吕振中译》「于是约押起身往基述去，将押沙龙带回耶路撒冷。」

《原文字义》「带回」进入，进来。

《文意注解》「于是约押起身往基述去，将押沙龙带回耶路撒冷」：『基述』就是押沙龙外祖家所在地(参撒下十三 37~38)；『带回耶路撒冷』就是带回天子脚下。

《话中之光》 (一)押沙龙逃亡基述 3 年(参撒下十三 38)以后，得以回到耶路撒冷，但押沙龙没有对自己的罪进行深刻的反省(参路十五 17)，同时大卫也没有饶恕他和爱他的心(参路十五 24)。真正的和解不是因舆论或情分引发的仓促的会面，而应是在神里面的相遇(参约壹四 7~8)。

(二)大卫把押沙龙带回来，是因为「心里想念押沙龙」(1 节)，抵挡不过肉体的感情。带回押沙龙却又不肯见他，是因为见了押沙龙而不处理他，在神、在人面前都说不过去。大卫的纠结不是因为无知，而是因为明知故犯。他明明知道神的律法是「故杀人的必被治死」(民三十五 16)，但又舍不得父子情深，结果就在挣扎之中，埋下了家国灾难的祸根。

(三)虽然大卫是属圣灵的，不会一直活在肉体当中；但即使是最合神心意的大卫，最大的难处也还是肉体。大卫最难脱离的是肉体的感情和肉体的骄傲，这两样都给大卫带来了巨大的灾难。「神就是爱」(约壹四 16)，祂要我们爱神、爱人(参太二十二 37~38)、彼此相爱(参约十三 34)，甚至「要爱你们的仇敌，为那逼迫你们的祷告」(太五 44)。但人的生命本相里并没有这种爱，只能爱自己所爱的、不能爱自己所不爱的。所以主耶稣说：「爱父母过于爱我的，不配作我的门徒；爱儿女过于爱我的，不配作我的门徒」(太十 37)。人只有脱离了肉体的感情，才能让神的爱充满我们，用神的爱去「爱人如己」(利十九 18)。

【撒下十四 24】「王说：“使他回自己家里去，不要见我的面。”押沙龙就回自己家里去，没有见王的面。」

《吕振中译》「王说：『叫他回自己家去，我的面他可不要见』；押沙龙就回自己家去；王的面他都没有见。」

《原文字义》「面」面，脸。

《文意注解》「王说：使他回自己家里去，不要见我的面」：『不要见我的面』意指大卫王并没有完全饶恕押沙龙。

「押沙龙就回自己家里去，没有见王的面」：『没有见王的面』表示押沙龙还不能跟王子们一起上朝。

《话中之光》 (一)大卫表面上与押沙龙和解，使押沙龙回宫，但并没有完全饶恕他，激励他开始新的生活。使他感到疏远的感觉，其结果押沙龙的心里随着对父亲的憎恨，阴谋反叛的可怕的罪念便开始

酝酿起来(参撒下十五 1~6)。饶恕应是彻底的饶恕(参启三 15)。

【撒下十四 25】「以色列全地之中，无人像押沙龙那样俊美，得人的称赞，从脚底到头顶毫无瑕疵。」

〔吕振中译〕「全以色列中没有俊秀的人能比得上押沙龙的：他非常得人赞美：从脚掌到头顶没有一点瑕疵。」

〔原文字义〕「俊美」美好，美丽；「称赞」赞美；「瑕疵」污点，缺陷。

〔文意注解〕「以色列全地之中，无人像押沙龙那样俊美，得人的称赞，从脚底到头顶毫无瑕疵」：『俊美』指外表英俊，自然容易吸引人；『毫无瑕疵』指丝毫没有外貌上的缺陷。

〔话中之光〕(一)押沙龙和扫罗一样「俊美」(撒上九 2)，一样「得人的称赞」(撒上十 24)。押沙龙是大卫肉体生命的延续，从前那位「俊美」的扫罗是从外面对付大卫，现在这位「俊美」的押沙龙将从里面对付大卫。

(二)以押沙龙的外表来说，他很像犯罪前的天使长，很像以西结书中所描写的基路伯(参结二十八 13~15)。他俊美得毫无瑕疵，像基路伯那般全然美丽。押沙龙因他的俊美而自傲，也像基路伯之因美丽而心中高傲。在大卫历史中，圣经用许多篇幅记载押沙龙的叛逆，自必具有预表的意义，也许是以此说明，将来撒旦要如何与基督为仇为敌。神造亚当，以他作基督的预像，撒旦挑选了押沙龙，似乎是以他作敌基督的预影。如同卖耶稣的犹大配称为魔鬼一样(参约六 70)。押沙龙一生的工作可以用五个字来总结「与大卫为敌」。他是背叛之子，可怒之子，最终成为灭亡之子。

【撒下十四 26】「他的头发甚重，每到年底剪发一次；所剪下来的，按王的平称一称，重二百舍客勒。」

〔吕振中译〕「他是每年年底剪头发的；因为头发甚重、他就剪；剪完了头发，他总把头发称一称：按王家的平往往有二百舍客勒。」

〔原文字义〕「称一称」称重。

〔文意注解〕「他的头发甚重，每到年底剪发一次；所剪下来的，按王的平称一称，重二百舍客勒」：『头发甚重』古人的头发是美的象征；『二百舍客勒』约折合二点三公斤，似乎太重了些，一般人每年约长半公斤。

〔话中之光〕(一)押沙龙容貌出众，这是描述押沙龙的外表：(1)押沙龙出众的外表成为以色列百姓羡慕的对象，这对他笼络百姓的心起了很大的帮助(参撒下十五 6；撒上九 2)；(2)押沙龙最引以为自豪的好头发，后来成为他死的原因(参撒下十八 9)；(3)押沙龙生养 3 男 1 女(参 27 节)，表明押沙龙在见识上、身体上是有能力的人。但他天生的长处和优点反而要了他的生命，这就是人的悲剧(参路十六 15)。

(二)押沙龙的头发一年能长二百舍客勒，让人羡慕，也让押沙龙引以为豪，还能帮助他笼络人心，但后来却让押沙龙丧失了性命(参撒下十八 9)。人天生的优点和长处，也常常会导致人属灵生命的死亡；所以在许多时候，「人所尊贵的，是神看为可憎恶的」(路十六 15)。

【撒下十四 27】「押沙龙生了三个儿子，一个女儿。女儿名叫他玛，是个容貌俊美的女子。」

〔吕振中译〕「押沙龙生了三个儿子、一个女儿：女儿的名字叫他玛〔或译：玛迦〕，是

个容貌美丽的女子。」

〔原文字义〕「容貌」外表。

〔文意注解〕「押沙龙生了三个儿子，一个女儿。女儿名叫他玛，是个容貌俊美的女子」：『女儿名叫他玛』是为了纪念遭暗嫩玷辱的妹妹(参撒下十三 22)，表明他对大卫偏袒暗嫩还是耿耿于怀。

【撒下十四 28】「押沙龙住在耶路撒冷足有二年，没有见王的面。」

〔吕振中译〕「押沙龙住在耶路撒冷足有两年夫；王的面他都没有见。」

〔原文字义〕「二年(原文双字)」年(首字)；日子，一段时间(次字)。

〔文意注解〕「押沙龙住在耶路撒冷足有二年，没有见王的面」：『足有二年』这表示押沙龙没有见王的面已有五年了(参撒下十三 38)。

【撒下十四 29】「押沙龙打发人去叫约押来，要托他去见王，约押却不肯来。第二次打发人去叫他，他仍不肯来。」

〔吕振中译〕「押沙龙打发人去叫约押来，要打发他去见王；约押竟不肯来见他；他第二次再打发人去叫他，他还是不肯来。」

〔原文字义〕「肯」同意，乐意。

〔文意注解〕「押沙龙打发人去叫约押来，要托他去见王，约押却不肯来。第二次打发人去叫他，他仍不肯来」：约押避不见面，因为不知道大卫的心意如何，恐怕这份差事吃力不讨好。

【撒下十四 30】「所以押沙龙对仆人说：“你们看，约押有一块田，与我的田相近，其中有大麦，你们去放火烧了。”押沙龙的仆人就放火烧了那田。」

〔吕振中译〕「于是押沙龙就对仆人说：『你们看、约押有一份田地、和我的田地相近，他有大麦在那里；你们去放火烧它。』押沙龙的仆人就放火烧了那份田地。约押的仆人就来到押沙龙那里、衣服撕裂着，说：『押沙龙的仆人放火烧了我们的田地了。』」

〔原文字义〕「田」地段；「放」点燃，点火。

〔文意注解〕「所以押沙龙对仆人说：你们看，约押有一块田，与我的田相近，其中有大麦，你们去放火烧了。押沙龙的仆人就放火烧了那田」：『放火烧了那田』作法太过激烈，不过这种手段的确有效，能促使约押立刻来与他见面(参 31 节)。

〔话中之光〕(一)自信与自我，往往只是一线之隔。从这一连串的事件已可以窥见押沙龙的野心。他是个独立自主、富于心计的青年，他将一切事暗中进行，包括杀他的哥哥暗嫩(参撒下十三 22~29)。他在约押的田地放火，使约押去见他，可以看出他不受父亲或别人的阻遏，随意行事。他生得俊美，一定很自我中心(参 25 节)。孩童须受管教，尤其是对富天资又相貌出众的青少年；否则就像押沙龙一样，觉得自己随时随地都可以任意而行。

【撒下十四 31】「于是约押起来，到了押沙龙家里，问他说：“你的仆人为何放火烧了我的田呢？”」

〔吕振中译〕「于是约押起来，到了押沙龙家里，问他说：『你仆人为甚么放火烧了我那份田地呢？』」

〔原文字义〕「放」点燃，点火。

〔文意注解〕「于是约押起来，到了押沙龙家里，问他说：你的仆人为何放火烧了我的田呢？」：放火烧别人的田不仅造成别人财物上的损失，并且是一种侮辱，所以这个激将法果然有效。

【撒下十四 32】「押沙龙回答约押说：“我打发人去请你来，好托你去见王，替我说：‘我为何从基述回来呢？不如仍在那里。’现在要许我见王的面，我若有罪，任凭王杀我就是了。”」

〔吕振中译〕「押沙龙对约押说：『你看，我打发人来见你、说：“请到我这里来，我好打发你去见王、说：“我从基述回来为的甚么？不如仍在那里倒好阿。”』现在请让我见王的面吧；我若有甚么罪愆，任凭王把我杀死好啦。”』」

〔原文字义〕「有罪(原文双字)」财产(首字)；罪恶，不公正(次字)。

〔文意注解〕「押沙龙回答约押说：我打发人去请你来，好托你去见王，替我说」：押沙龙怀有作王的野心(参撒下十五 10)，所以亟思早日见王，恢复正常的王子身分。

「我为何从基述回来呢？不如仍在那里」：意指住在耶路撒冷和住在基述没有甚么不同。

「现在要许我见王的面，我若有罪，任凭王杀我就是了」：『我若有罪』表示押沙龙不承认杀兄之罪，反认为杀之有理，可见他没有悔意。

〔话中之光〕(一)押沙龙认为自己杀死暗嫩的行(参撒下十三 29)是义行。因此押沙龙反而把五年来(参 28 节；撒下十三 38)对自己不闻不问的父亲视为不义，他的这种想法成了他施行叛逆的契机(15：6)。我们通过押撒龙的这种行为可以明白以下几点：(1)一切都只按照自己的立场着想的人，把别人对自己的恩典和饶恕都认为是应当的；(2)对别人的恩典一点也不感激；(3)像这样忘记恩典的根本原因是，没有通过忏悔体验神施下的恩典(参诗三十二 5；八十六 5；一百三十八 6)。

(二)大卫在乌利亚的事上没有好的见证，所以也不敢问心无愧地惩罚儿子，对两个儿子的悖逆只能凭着肉体的「爱心」强忍。因此，押沙龙完全没有认罪悔改，反而理直气壮地说：「我若有罪，任凭王杀我就是了」，埋下了阴谋叛乱的种子。

(三)今天，许多父母盼望找到一种既不惩罚也不娇纵的「正面管教 Positive Discipline」方法。但大卫比我们更加属灵，他却做不到「既不惩罚也不娇纵」。不管社会怎样变化，人的罪性是不可能改变的，「不惩罚」的结果一定是「娇纵」，所以圣经的教导永远也不会过时：「不忍用杖打儿子的，是恨恶他；疼爱儿子的，随时管教」(箴十三 24)。

【撒下十四 33】「于是约押去见王，将这话奏告王，王便叫押沙龙来。押沙龙来见王，在王面前俯伏于地，王就与押沙龙亲嘴。」

〔吕振中译〕「于是约押去见王，奏告王；王便召见押沙龙。押沙龙来见王，在王面前脸伏于地而叩拜：王也和押沙龙亲嘴。」

〔原文字义〕「奏告」告诉，禀明。

〔文意注解〕「于是约押去见王，将这话奏告王，王便叫押沙龙来」：『将这话奏告』约押将押沙龙所说的话照实转述。

「押沙龙来见王，在王面前俯伏于地，王就与押沙龙亲嘴」：『与押沙龙亲嘴』表示完全饶恕押沙龙，两人的关系和好如初。

〔话中之光〕(一)大卫在暗嫩的淫行事件及押沙龙复仇之事发生后，出于对子女的溺爱，并没有积极地采取惩戒，而与押沙龙和解。通过这些事情，可以明白以下道理：(1)对孩子不用惩戒的鞭打等于使孩子远离救赎之路；(2)不理睬生活中有当除的罪(参来十二 15)，一直放任的话，那罪必然带来破坏性结果(参太五 29, 30)；(3)真正的和解不是人自己的饶恕和默认，而是在神面前通过相互的忏悔，重新建立和好的关系(参路十五 21)。

(二)「亲嘴」是和解的表现(参创三十三 4；四十五 15)，尤其是父亲亲犯罪儿子的嘴，意味着对他完全的饶恕(参路十五 20)。大卫作为父亲，真心饶恕了自己的儿子押沙龙。但押沙龙却像加略人犹大(参太二十六 18)一样，表面上虚假，里面装的是反叛。从这样相互矛盾的两个行动，我们可以学到，不基于神旨意和话语对子女盲目的爱，必将子女引向错误道路(参弗六 4)。

(三)真正的和解不是人与人之间的宽恕或妥协，而人先「与神和好」(弗二 16)，然后才能与别人恢复和睦(参弗二 16)。但大卫与押沙龙和解，完全是牺牲真理、体贴肉体，所以宽恕就变成了放纵，使押沙龙越来越自以为义、越来越不受约束，对父亲的仇恨也越来越深。大卫在感情上的破口，不但让神的国度受了亏损，也把自己的儿子推向了死亡(参撒下十八 17)。

(四)可惜这只是一个方便的复和，没有永久的效果和真正的价值，反而貽患无穷。这个计画的基础，有先存的弱点：父亲出于情感，思念儿子，只有慈爱，而没有公义；逆子想回故国，可能志在得国，而没有认罪悔改；居中使人复和的使者，只用心计，而没有注重真理。所以约押训练的妇人，如同女先知，传的是人道的福音，而不是天道，不是生命之道。

(五)老牛舐犊，人之常情。大卫并未认真纠正儿女的罪行。他既没有处罚暗嫩强奸他玛，也没有断然处置押沙龙谋杀暗嫩一事。优柔寡断使他失败了。我们不对付罪，慢慢罪就会比开始时更难应付，也必尝到更大的痛苦。

(六)这章圣经的结尾，给我们看见，约押想办法所成就的和好，只是虚有其表的和好，不是真实的和好。经上说，「基督和比列有什么相合呢」(林后六 15)。押沙龙见王时的俯伏与地，只是传统的礼貌，他的心并没有服下来，所以口里也无认罪的表示。这和回家的浪子，从心里向父亲认罪大有区别，「父亲，我得罪了天，又得罪了你，从今以后，我不配称为你的儿子…」(路十五 21)，其味道是完全不同。大卫虽然也与押沙龙亲嘴，但与父亲和归来的浪子，「连连的亲嘴」(路十五 20)，也难相比。罪的阻隔既未除去，自然无法在心灵上有深的契合。

叁、灵训要义

【弄巧成拙——名不副实的救恩】

一、约押与提哥亚妇人——错误的中保：

1.「洗鲁雅的儿子约押，知道王心里想念押沙龙」(1节)：误解父神，仅认识神爱世人，却不认识神是公义的。

2.「约押将当说的话教导了妇人」(3节)：设局迎合慈父失去浪子的心境。

3.「提哥亚妇人到王面前，伏地叩拜，说：王啊，求你拯救。…我有两个儿子，一日在田间争斗，没有人解劝，这个就打死那个」(4, 6节)：儿子犯了杀人重罪。

4.「现在全家的人都起来攻击婢女，说：你将那打死兄弟的交出来，我们好治死他，偿他打死兄弟的命，灭绝那承受家业的。这样，他们要将我剩下的炭火灭尽，不与我丈夫留名留后在世上」(7节)：杀人偿命或为夫留后，无法两全其美。

5.「提哥亚妇人又对王说：我主我王，愿这罪归我和我父家，与王和王的位无干」(9节)：只有口头担罪，没有实际付出罪的代价。

6.「妇人说：王为何也起意要害神的民呢？王不使那逃亡的人回来，王的这话，就是自证已错了」(13节)：曲解逃城的律法，降低赦罪的标准。

7.「我们都是必死的，如同水泼在地上，不能收回。神并不夺取人的性命，乃设法使逃亡的人不至成为赶出回不来的」(14节)：误认为人既不能起死回生，故当设法解救尚活着的人。

8.「于是约押起身往基述去，将押沙龙带回耶路撒冷」(23节)：救人只救到一半，没有彻底解决神与人相隔的问题。

二、大卫——错误地代表父神：

1.「王对妇人说：你回家去吧！我必为你下令」(8节)：仅代表神怜恤人的一面。

2.「王说：凡难为你的，你就带他到我这里来，他必不再搅扰你」(10节)：手续不能满足神公义的要求。

3.「王说：我指着永生的耶和华起誓，你的儿子，连一根头发也不至落在地上」(11节)：也仅代表神大有权能的一面。

4.「王对约押说：我应允你这事。你可以去，把那少年人押沙龙带回来」(21节)：但神作事不能单凭情感喜好。

5.「王说：使他回自己家里去，不要见我的面。押沙龙就回自己家里去，没有见王的面」(24节)：神必能也必会拯救人到底，决不至于这般留下问题没有解决。

三、押沙龙——没有认罪悔改的罪人：

1.「以色列全地之中，无人像押沙龙那样俊美，得人的称赞，从脚底到头顶毫无瑕疵」(25节)：形象完美，没有看见自己的缺点。

2.「他的头发甚重，每到年底剪发一次；所剪下来的，按王的平称一称，重二百舍客勒」(26节)：头发表征人的意志力，不服神的权柄。

3.「押沙龙生了三个儿子，一个女儿。女儿名叫他玛，是个容貌俊美的女子」(27节)：给女儿取名他玛，暗示他对王(代表神)有所不满。

4.「押沙龙住在耶路撒冷足有二年，没有见王的面」(28节)：他没有得到完全的救恩。

5.「押沙龙对仆人说：你们看，约押有一块田，与我的田相近，其中有大麦，你们去放火烧了。押沙龙的仆人就放火烧了那田」(30节)：作事手段粗暴，不符圣徒的体统。

6.「押沙龙回答约押说：我打发人去请你来，好托你去见王，替我说：我为何从基述回来呢？不如仍在那里。现在要许我见王的面，我若有罪，任凭王杀我就是了」(32节)：没有看见自己的罪过。

7.「押沙龙来见王，在王面前俯伏于地，王就与押沙龙亲嘴」(33节)：外表亲近神，其实貌合心离。

撒母耳记下第十五章注解

壹、内容纲要

【押沙龙叛变】

- 一、押沙龙谋夺民心(1~6节)
- 二、押沙龙到希伯崙举兵反大卫(7~12节)
- 三、大卫闻讯率臣仆、亲兵逃离耶路撒冷(13~23节)
- 四、大卫命祭司撒督和亚比亚他带约柜回耶路撒冷(24~29节)
- 五、大卫和跟随的人上橄榄山，获悉谋士亚希多弗随从押沙龙(30~31节)
- 六、大卫命户筛回耶路撒冷破坏亚希多弗的计谋(32~37节)

贰、逐节详解

【撒下十五1】「此后，押沙龙为自己预备车马，又派五十人在他前头奔走。」

〔吕振中译〕「此后、押沙龙为自己豫备了车马，又有五十人在他前面奔走。」

〔原文字义〕「押沙龙」我父是平安；「预备」做，制作。

〔文意注解〕「此后，押沙龙为自己预备车马，又派五十人在他前头奔走」：『车马』指用马拖行的双轮轿车，代表尊贵的地位；『五十人在他前头奔走』一种显赫的排场。

〔话中之光〕(一)押沙龙处心积虑，图谋篡位，乃是缩短自己生命的愚蠢的行为(参撒下十八14~15)，却也成就了神借着先知拿单宣告的惩戒预言(参撒下十二10~11)。事实上押沙龙图谋不轨的行为，精明的大卫不可能没有察觉，而他丝毫不加防范，一面是因他曾经纵容暗嫩，对押沙龙心存内疚，默许他为所欲为；另一面他迟迟不公开选定继承人，造成民心浮动，咎由自取。

(二)大卫家里连续发生的犯罪(奸淫，杀人等)，押沙龙的背叛和篡夺王位，使大卫又一次过流浪生

活，经过押沙龙的死才可以使他回宫。通过一系列的悲剧事件，我们可以发现：(1)罪的影响力(参出二十5)；(2)罪的破坏性质(参雅一15)；(3)各人终在神面前，担当自己的责任(参结十八4)。

【撒下十五 2】「押沙龙常常早晨起来，站在城门的道旁，凡有争讼要去求王判断的，押沙龙就叫他过来，问他说：“你是哪一城的人？”回答说：“仆人是以色列某支派的人。”」

〔吕振中译〕「押沙龙常常清早起来，站在城门路旁；凡有争讼要去求王判断的，押沙龙便叫他过来，问他说：『你是属于哪一城的？』回答说：『仆人是属于以色列某一族派的。』」

〔原文字义〕「争讼」争端，争论；「判断」审判，判决。

〔文意注解〕「押沙龙常常早晨起来，站在城门的道旁，凡有争讼要去求王判断的，押沙龙就叫他过来」：「城门」古时集会或裁判的地方。

「问他说：你是哪一城的人？回答说：仆人是以色列某支派的人」：「哪一城…某支派的人」古时审案时会先问明身分。

【撒下十五 3】「押沙龙对他说：“你的事有情有理，无奈王没有委人听你申诉。”」

〔吕振中译〕「押沙龙往往对这种人说：『看哪，你的案件有情有理；无奈王没有委人听你申诉。』」

〔原文字义〕「有情」好的，令人愉悦的；「有理」正直，端正。

〔文意注解〕「押沙龙对他说：你的事有情有理，无奈王没有委人听你申诉」：「有情有理」表示同情其理由，但因没有实际的判决权，故仅口惠而实不至，讨好任何一方。

〔话中之光〕(一)押沙龙未经调查，就说「你的事有情有理」，是用群众爱听的话来讨好群众。口惠而实不至的政客，最能迎合体贴肉体的百姓；而以自我为中心的百姓最容易被收买，满足他们不必付出真实的代价，只需要一张空头支票。

(二)押沙龙取得民心的这一招很厉害，大家都乐意听好听的话，但是我们是否有能力分辨甜言蜜语背后的动机呢？选举将到，每个候选人选前都说「选民至上」，但事实上选后怎样？我们应该都心知肚明。有智的人总要尽力去分辨甜言蜜语背后的用心。

【撒下十五 4】「押沙龙又说：“恨不得我作国中的士师，凡有争讼求审判的，到我这里来，我必秉公判断。”」

〔吕振中译〕「押沙龙又说：『恨不得我在此地做审判官；凡有争讼求判断的人到我这里来，我可秉公判断。』」

〔原文字义〕「士师」判断，治理；「秉公判断」公义，正直。

〔文意注解〕「押沙龙又说：恨不得我作国中的士师」：「士师」意指审判官，撒母耳是最后一代士师，故当时已经没有士师。

「凡有争讼求审判的，到我这里来，我必秉公判断」：暗示目前的情况无法无天。

【撒下十五 5】「若有人近前来要拜押沙龙，押沙龙就伸手拉住他，与他亲嘴。」

〔吕振中译〕「若有人走近前来要拜押沙龙，押沙龙总是伸手拉住他，和他亲嘴。」

〔原文字义〕「拜」下拜，俯伏；「拉住」坚定，强壮。

〔文意注解〕「若有人近前来要拜押沙龙，押沙龙就伸手拉住他，与他亲嘴」：虚情假意，故作谦恭有礼、关心别人的模样。

〔话中之光〕（一）「日光之下，并无新事」（传一 9），三千多年来，人从来都没有进化过，押沙龙的伎俩在今天每个选举季节都会重复。押沙龙装出博爱公义的样子，用廉价的话来讨好人。但自古以来，属肉体的人都喜欢听这种廉价的好话，所以一个又一个的主张被人推上台，结果一次又一次令人失望。背离真理的人，总是这样在屡败屡试、屡试屡败中偏行己路，一直到主再来结束这一切。

（二）「与他亲嘴」，押沙龙使用了他可以藉以赢得民心的每一种诡计。通过他的和蔼殷勤与极端谦恭礼貌，并且通过一种装出来的友爱样子，他使百姓认为他是真的关心他们的福利，并且要是他作了王，就会给他们一种会保证每个人都完全享受其所有权利的行政管理。现代教会中也有不少野心家，不以正道赢取人心，而采用伪装的「笑脸攻势」。

【撒下十五 6】「以色列人中，凡去见王求判断的，押沙龙都是如此待他们。这样，押沙龙暗中得了以色列人的心。」

〔吕振中译〕「以色列人凡去见王求判断的、押沙龙都这么待他们；这样、押沙龙就窃夺了以色列的人心。」

〔原文字义〕「暗中得了」偷窃，偷走。

〔文意注解〕「以色列人中，凡去见王求判断的，押沙龙都是如此待他们」：『如此待他们』不问是非，只为讨好别人。

「这样，押沙龙暗中得了以色列人的心」：意指以不正当的手段窃夺了民心。

〔话中之光〕（一）押沙龙与今天许多广受欢迎的政客一样，人长得帅，说话迎合群众，在人前和蔼殷勤、谦恭礼貌，所以很快「偷了以色列人的心」（原文另译）。但背离真理的政客，无论是好话、好事，还是殷勤、热心，背后都可能隐藏着阴险的后招，导致可怕的后果。但体贴肉体的群众所关心的是自己眼前的利益，而不是公义，所以并不关心押沙龙的动机是出于神还是人。

（二）押沙龙的政治手腕，是以他的仪表、魅力、公正和亲切去赢取百姓的心。许多人被他欺骗，转而对他效忠，到后来才看出他是个邪恶的首领。我们要仔细衡量领导人，才能清楚知道他们的能力，是否狼子野心的掩饰，是否欺骗的伎俩，以及是否为了夺得权力。我们必须确知，在领袖们作风与迷人的举止背后，是否能明智公平地处理人民的事务。

【撒下十五 7】「满了四十年（有作“四年”的），押沙龙对王说：“求你准我往希伯仑去，还我向耶和華所许的愿。」

〔吕振中译〕「过了四年〔传统：四十年〕，押沙龙对王说：『请准我去、在希伯仑还我向永恒主所许的愿；』」

〔原文字义〕「希伯仑」联合；「还」报答，使和好。

〔文意注解〕「满了四十年（有作“四年”的），押沙龙对王说」：『满了四十年』可能是抄写错误，和合版小字及七十士译本均作「四年」，故此：(1)若是四十年，可能指大卫作王满四十年或押沙龙年满四十岁，两者在时间上都有问题；(2)若指从大卫得了以色列人的民心(参撒下十八 16)算起，到「押沙龙得了以色列人的心」(参 6 节)为止是满四十年的话，则此时是大卫登基作王第三十一年；(3)若正确的经文是「满了四年」，则指从大卫允准约押所请，将押沙龙从基述带回耶路撒冷(参撒下十四 23)算起满了四年，犹太历史家约瑟夫赞成这个说法。

「求你准我往希伯仑去，还我向耶和华所许的愿」：『希伯仑』位于耶路撒冷南西南方约 30 公里，是押沙龙的出生地(参撒下三 2~3)。

〔话中之光〕(一)这些年来一直欺骗百姓，促进反叛阴谋的押沙龙，骗大卫说要在希伯仑献祭，事实上却举行加冕仪式，高举反叛的旗帜。但与神的旨意无关，脱离律法、用丑恶的方法建立的政府不能持续多久，因为神要正确建立这世上的秩序，建立作为代行神统治的国家(参罗十三 2)。耶和华神是爱公义和秩序的神，彻底惩治反对秩序和正义的人和势力(参林前十四 33)。

【撒下十五 8】「因为仆人住在亚兰的基述，曾许愿说：耶和华若使我再回耶路撒冷，我必事奉祂。」」

〔吕振中译〕「因为仆人住在亚兰的基述时候、曾许愿说：“永恒主若使我再回到耶路撒冷来，我就要在希伯仑事奉永恒主。”」

〔原文字义〕「亚兰」被高举；「基述」骄傲的观看者；「事奉」工作，服事。

〔文意注解〕「因为仆人住在亚兰的基述，曾许愿说」：『基述』位于加利利海东岸，亚兰人所建立的小国，到大卫时代仍保持独立。

「耶和华若使我再回耶路撒冷，我必事奉祂」：这个誓愿，可能是押沙龙为了有正当的理由去希伯仑而编造的，即或是真的誓愿，也非出于真心。

〔话中之光〕(一)「事奉」神这样属灵的理由，让大卫很满意，也会让许多传道人很满意。押沙龙一面高举人的利益，让愚昧的群众相信他是一个为人民服务的好领袖；一面又高举神的名，让精明的大卫相信他是一个敬虔的儿子。大卫和百姓之所以轻信押沙龙，都是体贴肉体的结果。人若体贴肉体，就很容易被表面的属灵欺骗，惟有「属灵的人能看透万事，却没有一人能看透了他」(林前二 15)。为神照管群羊的牧者(参彼前五 2)若是顺从了肉体，就不能保护教会免受异端、谬误的欺骗。

【撒下十五 9】「王说：“你平平安安地去吧！”押沙龙就起身，往希伯仑去了。」

〔吕振中译〕「王说：『你安心去吧！』押沙龙就起身，往希伯仑去了。」

〔原文字义〕「平平安安」平安，和平，健全。

〔文意注解〕「王说：你平平安安地去吧！押沙龙就起身，往希伯仑去了」：大卫没有看穿押沙龙的阴谋，却给了他支持和祝福。

【撒下十五 10】「押沙龙打发探子走遍以色列各支派，说：“你们一听见角声就说：押沙龙在希伯仑作

王了。”」

〔吕振中译〕「押沙龙却打发密使、在以色列各族派中说：『你们一听见号角的声音、就要说：“押沙龙在希伯仑作王了！”』」

〔原文字义〕「探子」四处探勘，四处走动。

〔文意注解〕「押沙龙打发探子走遍以色列各支派，说」：安排许多人在各支派作为内应。

「你们一听见角声就说：押沙龙在希伯仑作王了」：『角声』用于在战时或庆典上传递信号，可以传送到远方。

【撒下十五 11】「押沙龙在耶路撒冷请了二百人与他同去，都是诚诚实实去的，并不知道其中的真情。」

〔吕振中译〕「和押沙龙一同去的有二百人、是从耶路撒冷被请的：这些人是天真无邪去的，并不知道甚么事。」

〔原文字义〕「诚诚实实」完整，正直不阿；「真情」讯息，消息。

〔文意注解〕「押沙龙在耶路撒冷请了二百人与他同去，都是诚诚实实去的，并不知道其中的真情」：『二百人』这些人大概是显赫家族的成员，深具影响力；『诚诚实实去』意指他们被押沙龙利用而不自知。

〔话中之光〕(一)老实人最容易受欺骗，但「不知道其中的真情」不能作为推卸责任的借口。主的话告诉我们：「我差你们去，如同羊进入狼群；所以你们要灵巧像蛇，驯良像鸽子」(太十 16)。信徒与世人相处，应当能识透一切出乎撒但的诡计(林后二 11)，糊涂吃亏并无属灵的价值。

(二)信徒应当在善事上聪明，在恶事上愚拙(参罗十六 19)；聪明到有灵敏的属灵知觉，愚拙到不会为自己争取权益。信徒自己不吃无谓之亏，受别人的伤害；但也不给别人亏吃，去伤害别人。

(三)今日有许多诚实人，却缺少辨别力，这班人常被利用而跟随反对真理者，我相信等到他们发觉被押沙龙欺骗利用时，已悔之莫及了。特别是有许多心地纯洁，思想简单的青年人，往往不察内容，只听口号，就盲目跟随。真愿青年人谨慎从事，不可过于天真，因为如今正是末世的时候，假先知冲刺充斥，用种种方法迷惑人。历代以来，像押沙龙这类的人物何止一个！

【撒下十五 12】「押沙龙献祭的时候，打发人去将大卫的谋士基罗人亚希多弗，从他本城请了来。于是叛逆的势派甚大，因为随从押沙龙的人民，日渐增多。」

〔吕振中译〕「押沙龙献祭的时候、打发人去将大卫的参谋基罗人亚希多弗从他本城基罗请了来。于是谋叛的派势强大起来；随从押沙龙的人民也越来越多。」

〔原文字义〕「谋士」咨询，忠告；「基罗」充军，开；「亚希多弗」我兄弟是笨蛋；「叛逆的势派」策谋；「甚大」强壮，强大。

〔文意注解〕「押沙龙献祭的时候，打发人去将大卫的谋士基罗人亚希多弗，从他本城请了来」：『大卫的谋士基罗人亚希多弗』他是拔示巴的祖父(参撒下二十三 34；十一 3)，足智多谋，曾经为大卫献策；『他本城』即指基罗，位于希伯仑南方约 8 公里的犹大山地；『请了来』亚希多弗大概是为了大卫奸淫其孙女拔示巴，并杀害她的丈夫乌利亚而心生不满，故同意帮助押沙龙造反。

「于是叛逆的势派甚大，因为随从押沙龙的人民，日渐增多」：形容自从亚希多弗加入押沙龙反叛的阵容，便如虎添翼，人们闻风而来，声势浩大。

《话中之光》 (一)对亚希多弗离弃大卫的理由，圣经给予沉默，或许是因为大卫玷污自己的孙女拔示巴之事受了冲击，参与了此次叛乱(参撒下十一 2~5；二十三 34)。结果他是因个人恩怨而背叛大卫，大卫则因受情欲的迷惑犯了罪，在最紧要关头失去最信任的人(参诗四十一 9；五十五 13)。同时亚希多弗认识到自己在押沙龙集团内没有价值后便自杀(参撒下十七 23)。

【撒下十五 13】「有人报告大卫说：“以色列人的心都归向押沙龙了。”」

《吕振中译》「有一个报信的人来见大卫说：『以色列的人心都归向押沙龙了。』」

《原文字义》「归向」在…之后。

《文意注解》「有人报告大卫说：以色列人的心都归向押沙龙了」：『有人』指大卫的耳目，也许是那二百人中之(参 11 节)。

【撒下十五 14】「大卫就对耶路撒冷跟随他的臣仆说：“我们要起来逃走，不然都不能躲避押沙龙了。要速速地去，恐怕他忽然来到，加害于我们，用刀杀尽合城的人。”」

《吕振中译》「大卫就对所有在耶路撒冷跟随他的臣仆说：『我们要起来逃走；不然就没有躲避押沙龙的机会了；要赶快地去，恐怕他迅速赶上了我们，撞祸到我们身上来，用刀击杀了城里的人。』」

《原文字义》「逃走」逃脱；「躲避」躲避，拯救；「速速地」加速，赶快行动；「忽然」(原文与「速速地」同字)；「加」(原文与「速速地」同字)；「害」坏的，恶的。

《文意注解》「大卫就对耶路撒冷跟随他的臣仆说：我们要起来逃走，不然都不能躲避押沙龙了」：『逃走』可能害怕押沙龙在耶路撒冷布置了内奸，以便里应外合。

「要速速地去，恐怕他忽然来到，加害于我们，用刀杀尽合城的人」：事态紧急，不容拖延，再迟就恐怕来不及应变。

《话中之光》 (一)大卫得知押沙龙叛乱，第一个想法就是放弃耶路撒冷，避免神的百姓死于内战。他是管理「耶和华民以色列的君」(撒下六 21)，知道神才是以色列真正的王；使他登上宝座的是神，使他国位坚定的也是神(参撒下七 8，16)。既然神应许使他的国位「必坚定，直到永远」(撒下七 16)，神自己会负责成就，不必人凭着血气的去争夺。因此，大卫果断决定「逃走」(14 节)，宁可放弃权力，也不能让神的产业受损。

(二)大卫的生命在登上宝座后出现了许多破口，越到晚年、破口越大。但神不允许合神心意的大卫晚节不保，所以允许难处在大卫身上接二连三地发生，要借着难处将大卫「修理干净」(约十五 2)、使他的「灵魂苏醒」(诗二十三 2)。因此，虽然这是大卫所面临的巨大危机，但却使他立刻苏醒过来，摆脱了灵里长期的无精打采和优柔寡断，重新恢复了果敢迅速的行动。

(三)「逃走」的决定是明智的，因为大卫此刻对这场危机毫无准备。在他所面临的极大危险中，大卫摆脱了压在他身上的无精打采和优柔寡断，似乎重新恢复了他早期的果敢迅速的行动。结局证明这

一做法是正确的。亚希多弗(参撒下十七 1~2)和户筛(参撒十七 7~13)都承认延迟就会致命，而且押沙龙获得成功最大的希望就是采取直接的步骤对付大卫。通过这次逃亡大卫给了自己准备好防御的时间，也给了百姓时间思考他们的路线。一场旷日持久内战的惨事就这样避免了。

(四)如果大卫不逃出耶路撒冷，以后的战争有可能令他阵亡，也使圣城无数无辜百姓遭殃。有些战争在我们看来虽是不可避免的，却会付极大代价，令我们周围的人受到损害。所以不如智慧地暂时放弃，留待以后才战——这样行虽然会有损我们的自尊心，但也应当隐忍。勇于争战固然需要勇气，为别人的缘故放弃战争，也需要勇气。

(五)大卫担心押沙龙会「用刀杀尽合城的人」，表明他非常了解押沙龙的心狠手辣，但却因着体贴肉体的感情，没有及时管教，酿成了不可收拾的局面。作父母的光是了解孩子并不够，重要的是按照真理管教孩子。

【撒下十五 15】「王的臣仆对王说：“我主我王所定的，仆人都愿遵行。”」

(吕振中译)「王的臣仆对王说：『凡我主我王所决择的、看吧，仆人都要遵行。』」

(原文字义)「所定」决定，选择；「遵行」(原文无此字)。

(文意注解)「王的臣仆对王说：我主我王所定的，仆人都愿遵行」：意指凡是王所选择并决定的作法，都愿无异议的服从并遵行。

(话中之光) (一)当大卫决心逃亡的时候，有许多臣仆对王说，我主我王所定的，仆人都愿遵行，这班人实在是忠于大卫，愿意绝对顺服跟随。当神要以色列从加低斯进迦南时，众人都背叛不顺服，却又约书亚和迦勒愿意顺服(参民十四 6)。当以利亚时代，全国都敬拜巴力去，却有七千人始终没有向巴力屈膝(参王上十九 18)。历代以来，神的百姓离弃神的时候，总有一班人是绝对不肯妥协的。因此王出去的时候，众民都跟随他，王的臣仆都在他面前过去，甚至连从迦特跟随王来的六百人，也都在面前过去(参 18 节)，这些忠心跟随者，在大卫和神面前是极有价值的。

【撒下十五 16】「于是王带着全家的人出去了，但留下十个妃嫔看守宫殿。」

(吕振中译)「于是王出走了，他全家的人也都跟着他：王只留下十个妃嫔来看家。」

(原文字义)「全家」家族；「看守」管理，负责。

(文意注解)「于是王带着全家的人出去了，但留下十个妃嫔看守宫殿」：『全家的人』意指大小家眷和家仆；『十个妃嫔』大概是没有替大卫生孩子的妃嫔；『看守宫殿』结果这些留下来的妃嫔，竟应验了神惩治的话：「把你的妃嫔赐给别人，他在日光之下就与她们同寝」(撒下十一 11；参阅十六 22)。

(话中之光) (一)大卫「留下十个妃嫔看守宫殿」，是因为没有想到从小熟读律法的押沙龙，竟然会在亚希多弗的教唆下肆无忌惮地乱伦，结果应验了神的预言(参撒下十二 11~12)。我们有时以为了解自己的孩子、以为孩子从小就熟悉圣经，但我们并不了解孩子周围的朋友。人里面深处的肉体一旦被环境所引动，什么样的恶事都可能做出来。因此，最重要的是帮助孩子敬畏神、建立与神真实的关系，让圣灵来带领孩子。

【撒下十五 17】「王出去，众民都跟随他，到伯墨哈，就住下了。」

〔吕振中译〕「王出走，王的臣仆都跟着他，到伯墨哈（即：最后的房屋）就停住了。」

〔原文字义〕「伯墨哈(原文双字)」远方，远处(首字)；远方的家(次字)。

〔文意注解〕「王出去，众民都跟随他，到伯墨哈，就住下了」：『伯墨哈』原文意思是「远方的房子」，指在耶路撒冷外围、距离遥远的王室房屋，其实出城不远，还未渡过汲沦溪(参 23 节)。

【撒下十五 18】「王的臣仆都在他面前过去。基利提人、比利提人，就是从迦特跟随王来的六百人，也都在他面前过去。」

〔吕振中译〕「众民都在他旁边过去；所有做卫兵的基利提人比利提人以及所有的迦特人、就是从迦特来跟从王的那六百人、都在王面前走过去。」

〔原文字义〕「基利提人」行刑人；「比利提人」仆从；「迦特」酒醉。

〔文意注解〕「王的臣仆都在他面前过去，基利提人、比利提人」：『基利提人、比利提人』这两类人不是一般军人，而是以家臣身分服务大卫的雇佣兵(参王上一 36~38)，作大卫的近身侍卫。

「就是从迦特跟随王来的六百人，也都在他面前过去」：『从迦特跟随王』可能是大卫作迦特王亚吉属下时的军旅(参撒上二十七 1~12)，但也有可能不过是他登基后所组成的侍卫队。这些军人似乎全部都是非利士人或克里特人。

【撒下十五 19】「王对迦特人乙太说：“你是外邦逃来的人，为什么与我们同去呢？你可以回去，与新王同住，或者回你本地去吧！」

〔吕振中译〕「王对迦特人以太说：『你、你是外族人，而且你也是从（传统：到）你本地流亡而来的，为甚么你也和我们一同来呢？你回去、和新王同住吧。』」

〔原文字义〕「乙太(以太)」和我在一起。

〔文意注解〕「王对迦特人乙太说：你是外邦逃来的人，为什么与我们同去呢？」：『乙太』或作「以太」，大卫三十勇士之一，本来是非利士人，后归顺以色列，定居在「基比亚」(撒下二十三 29；代上十一 31)。

「你可以回去，与新王同住，或者回你本地去吧」：大卫的话可能在试验他，辨别他的忠诚。

【撒下十五 20】「你来的日子不多，我今日怎好叫你与我们一同飘流、没有一定的住处呢？你不如带你的弟兄回去吧！愿耶和华用慈爱诚实待你。」」

〔吕振中译〕「近日你纔来呢，今日我怎好叫你和我们一同去流离呢？而我又是想要去哪儿就去哪儿的！你回去吧；领你的弟兄们和你一同回去吧；愿永恒主以坚爱和忠信待你。』」

〔原文字义〕「飘流(原文双同字)」迁移，移动；「诚实」忠信，可靠。

〔文意注解〕「你来的日子不多，我今日怎好叫你与我们一同飘流、没有一定的住处呢？」：这话也是出于关怀他，不忍让他一同飘泊。

「你不如带你的弟兄回去吧！愿耶和华用慈爱诚实待你」：『带你的弟兄』迦特人共有六百名士兵(参

18 节)。

【撒下十五 21】「乙太对王说：“我指着永生的耶和华起誓，又敢在王面前起誓，无论生死，王在哪里，仆人也必在那里。”」

〔吕振中译〕「以太回答王说：『我指着永活的永恒主来起誓，又指着我主我王的性命来起誓，无论我主我王在甚么地方，或死或活，仆人总要在那里的。』」

〔原文字义〕「哪里」立足之地，地方。

〔文意注解〕「乙太对王说：我指着永生的耶和华起誓，又敢在王面前起誓」：『起誓』表示他在神面前诚实说话，向着王绝对忠诚。

「无论生死，王在哪里，仆人也必在那里」：『无论生死』表示生死与共，坚决与王共进退。

〔话中之光〕(一)大卫越是善待这些外邦人，他们就越愿意与他共命运。因为他们不但看到神对大卫的管教，也看到神对大卫的祝福。虽然大卫在失败、受苦之中，但他们也清楚地看到神的旨意是在大卫身上，所以没有见风使舵、投靠一时得势的押沙龙。这些长期跟随大卫的外邦人，都是有属灵辨别力的人。「乙太」后来被立为统帅，与约押等人并肩率军作战(参撒下十八 2)。

(二)押沙龙是亲生儿子，却要背叛大卫，这是神的管教；乙太是外邦人，却对大卫绝对忠诚，这是神的安慰。神的手始终在那里管理一切，让大卫在被管教的过程中得着安慰，在被拆毁的过程中得着建立。因此，大卫情愿「落在耶和华的手里，因为祂有丰盛的怜悯」(撒下二十四 14)。

【撒下十五 22】「大卫对乙太说：“你前去过河吧！”于是迦特人乙太带着跟随他的人，和所有的妇人孩子，就都过去了。」

〔吕振中译〕「大卫对以太说：『那么你走吧，过去吧。』于是迦特人以太就过去，所有属他的人以及跟着他的那些弱小的也都过去。」

〔原文字义〕「前去」行走；「过」跨过，横越。

〔文意注解〕「大卫对乙太说：你前去过河吧」：『过』指渡过汲沦溪(参 23 节)。

「于是迦特人乙太带着跟随他的人，和所有的妇人孩子，就都过去了」：意指六百名迦特人士兵(参 18 节)和他们的家眷。

【撒下十五 23】「本地的人都放声大哭，众民尽都过去。王也过了汲沦溪；众民往旷野去了。」

〔吕振中译〕「遍地都大声哭；众民尽都过去；王站在〔传统：过了〕汲沦溪谷；众民都对到旷野的路向过去。」

〔原文字义〕「汲沦」黑暗。

〔文意注解〕「本地的人都放声大哭，众民尽都过去」：『本地的人』指耶路撒冷城中留下来的百姓；『放声大哭』对大卫的离去依依不舍；『众民』指跟随大卫的人。

「王也过了汲沦溪；众民往旷野去了」：『汲沦溪』流经耶路撒冷城墙下，将城与橄榄山分隔，然后流入死海的一条小溪；『往旷野去』指犹大旷野，在橄榄山与约但河之间，故须越过橄榄山才能到达

犹大旷野。

《话中之光》 (一)过了汲沦溪，走向客西马尼园，然后上十字架。汲沦溪是耶路撒冷和各各他的分界线，过汲沦溪，就是背向弃绝主的宗教，而行走十字架的路上，这是忠心跟随主的人必走之路。哦！大卫和跟随他的儿女，但是虽然流泪悲哀，但却是预表中着主所要走的路，这事何其荣耀！历代以来，凡事诚心爱主的人，仍是络绎不绝走上这路，愿主怜悯我们，叫我们也行在其中。

【撒下十五 24】「撒督和抬神约柜的利未人也一同来了，将神的约柜放下。亚比亚他上来，等着众民从城里出来过去。」

《吕振中译》「跟随他的也有撒督亚比亚他〔传统：也有撒督和所有的利未人跟着他〕和利未人，抬着上帝的柜〔传统：上帝的约柜〕；他们将上帝的柜放下；但是亚比亚他上来，等着众民全都从城里往前走出来。」

《原文字义》「撒督」公义；「利未」连结于；「亚比亚他」我父真伟大。

《文意注解》「撒督和抬神约柜的利未人也一同来了，将神的约柜放下」：『撒督』是亚伦儿子以利亚撒的后裔(参代上六 4~8)，非尼哈家系的祭司(参民二十五 11)；『利未人』指担任抬神约柜的哥辖子孙(参民四 4~5)。

「亚比亚他上来，等着众民从城里出来过去」：『亚比亚他』是亚伦儿子以他玛的后裔(参代上二十四 3)，属于以利家系的祭司(参撒上十四 3)。

《话中之光》 (一)撒督和利未人愿和众人一同跟随大卫，其存心是对的。但他们将约柜也抬了来，原则上就有了错误。因为大卫的离开耶路撒冷是受神的管教，这是出于神的手，神的约柜是代表神的荣耀，约柜怎可因此离开耶路撒冷的居所和大卫同过漂流生涯呢？按约柜留在耶路撒冷的居所，乃神计画中安排的一件事，因地上的耶路撒冷，乃象征天上的耶路撒冷，并且将来神的计画乃完成与新耶路撒冷。

【撒下十五 25】「王对撒督说：“你将神的约柜抬回城去。我若在耶和华眼前蒙恩，祂必使我回来，再见约柜和祂的居所。」

《吕振中译》「王对撒督说：『你将上帝的柜抬回城去；我若在永恒主眼前蒙恩，他就会使我回来、再见那柜和他的居所。』」

《原文字义》「蒙」找到，到达；「恩」恩宠，恩惠。

《文意注解》「王对撒督说：你将神的约柜抬回城去」：约柜代表耶和华的临在，大卫此刻将他自己的王位托付给神，而不靠人的手段左右神的意旨。

「我若在耶和华眼前蒙恩，祂必使我回来，再见约柜和祂的居所」：此话表明神若喜悦他，必然会使他重返耶路撒冷，毋须藉约柜来坚守王位。

《话中之光》 (一)大卫降服在神面前，宁愿神凭着自己的意旨待他(26 节)，也不肯用抬走约柜的方法来强求神的同在、赢得百姓的拥护。他在被追赶的过程中，已经学到了一个重要的属灵原则：不能要求神跟着人走，而是人要跟着神走。因此，大卫不肯让「神的约柜」(25 节)跟着自己逃走，而是相信神

若许可，祂自己「必使我回来，再见约柜和祂的居所」(25节)。因为「救恩属乎耶和华」(诗三8)，而不是属乎约柜，也不是属乎教堂、圣经、十字架；人不必凭血气为神出头，神自己会对付那些藐视祂的人。

(二)难处叫大卫的里面明亮了，叫他重新看见神的手，甘心接受神手的对付。但是，大卫并不是消极、勉强地把一切难处都当作是神的对付，而是先借着祷告认识神的旨意：「主啊，如今我等什么呢？我的指望在乎祢！求祢救我脱离一切的过犯，不要使我受愚顽人的羞辱」(诗三十九7~8)，然后才降服在神的对付面前：「因我所遭遇的是出于祢，我就默然不语」(诗三十九9)。

【撒下十五26】「倘若祂说，我不喜悦你，看哪，我在这里，愿祂凭自己的意旨待我。」」

〔吕振中译〕「倘若他说：“我不喜欢你”，那么看哪，我在这里；愿他照他所看为好的来待我。」」

〔原文字义〕「凭自己的意旨待」喜悦，乐意。

〔文意注解〕「倘若祂说，我不喜悦你，看哪，我在这里，愿祂凭自己的意旨待我」：表明大卫在逆境中顺从神，惟愿神成就祂的旨意。

〔话中之光〕(一)可以看出大卫在逆境中也顺从神旨意的，无私、纯洁的信仰。「我在这里」，如果这句话与大卫的犯罪联系看的话，其意思是「该死的罪人在这里」(参撒下十二5)，或者是「该受如此惩戒的罪人在这里」(参诗五十一4)。大卫承认自己的罪，彻底顺从神的旨意。在神面前的谦虚和对神旨意的顺从是信徒当效法的榜样(参撒上十五22；徒五29)。

(二)大卫对于这次逃亡不但没有怀恨在心，反而降服在神的对付之下，相信「救恩属乎耶和华」(诗三8)。在自己的儿子和百姓的攻击面前，他对神的信靠一点没有动摇：「虽有成万的百姓来周围攻击我，我也不怕」(诗三6)。

(三)我们容易自以为是，照我们自己的想法，来控制别人的事，但是年月过去，我们的骄傲也失去了，我们不再有早年的锐气，那时我们才愿意将自己交托给父：我在这里，愿祂凭自己的意旨待我。

(四)神常借着环境训练我们，有时甚至利用恶人的计谋，成就祂的目的。祂的旨意甚至借着犹大，将杯带到我们唇边。我们若常愿甘心顺从主的旨意，对他说：我在这里。我们不看恶人的谋算，只仰望那无量爱我们的主。凡祂所许可的都是好的，甚至离家流浪，遭受示每咒骂(参撒下十六5,7)，心中哀恸流泪痛哭。凡神所许可或命定的，都有美意。大卫有许多苦难，但都蒙神搭救。他学会了功课，管教的杖就停止了。神的恩慈决不离开。你在神的手里，祂必带领你，向你指示那永存的城。

【撒下十五27】「王又对祭司撒督说：“你不是先见吗？你可以安然回城。你儿子亚希玛斯和亚比亚他的儿子约拿单，都可以与你同去。」

〔吕振中译〕「王又对祭司撒督说：『你看明白么？你和亚比亚他要安心回城里去；你儿子亚希玛斯和亚比亚他的儿子约拿单、你们二人的儿子、都要和你们一同回去。』」

〔原文字义〕「先见」看见；「安然」平安，和平；「亚希玛斯」我兄弟是怒气；「约拿单」耶和华已给与。

〔文意注解〕「王又对祭司撒督说：你不是先见吗？你可以安然回城」：『你不是先见吗』有二意：(1)指撒督是祭司兼先知，正如撒母耳一样具有双重身分(参撒上九 19)；(2)指撒督既是祭司长，应当能藉乌陵和土明而明白神的旨意；『回城』指撒督作为大卫的朋友，他在耶路撒冷可以提供帮助。

「你儿子亚希玛斯和亚比亚他的儿子约拿单，都可以与你同去」：指两家人都一同回到耶路撒冷，他们的儿子可以做跑腿替他们传递信息。

【撒下十五 28】「我在旷野的渡口那里，等你们报信给我。」

〔吕振中译〕「至于我呢，看吧，我在旷野的几个渡口呆着，等有话从你们那里来告诉我就是。」

〔原文字义〕「渡口(原文双字)」干草原(首字)；浅滩(次字)；「报信」通知。

〔文意注解〕「我在旷野的渡口那里，等你们报信给我」：『旷野的渡口』指犹大旷野靠近约但河的浅滩地点，如果情况危急，便立刻渡河。

【撒下十五 29】「于是撒督和亚比亚他将神的约柜抬回耶路撒冷，他们就住在那里。」

〔吕振中译〕「于是撒督和亚比亚他将上帝的柜抬回耶路撒冷；他们就住在〔有古卷：它就停〕那里。」

〔原文字义〕「住在」居住，留下。

〔文意注解〕「于是撒督和亚比亚他将神的约柜抬回耶路撒冷，他们就住在那里」：他们两家人遵命带着神的约柜回到耶路撒冷。

【撒下十五 30】「大卫蒙头赤脚上橄榄山，一面上一面哭。跟随他的人也都蒙头哭着上去。」

〔吕振中译〕「大卫由橄榄山的上坡上去：一面上去，一面哭；蒙着头，赤着脚；跟从他的众民也都蒙着头上：一面上去，一面哭。」

〔原文字义〕「蒙头赤脚」(原文无此词)；「蒙头」覆盖。

〔文意注解〕「大卫蒙头赤脚上橄榄山，一面上一面哭」：『蒙头赤脚』是哀恸的表示(参斯六 12；赛二十 2~4；耶十四 3~4)；『上橄榄山』必须翻过耶城东边的橄榄山脊，才有路通往犹大旷野。

「跟随他的人也都蒙头哭着上去」：他们都与大卫王表同情。

〔话中之光〕(一)大卫甘愿受羞辱，承认自己不配作头。赤脚行走崎岖山路，表示甘愿承受一切艰难和痛苦。橄榄山是油果山，橄榄经过压榨方成油。主与门徒同享离别的晚餐之后，同去橄榄山，然后在客西马尼受压榨。令一面我们的主又是在橄榄山被接升天，进入荣耀的。因此上橄榄山正是蒙恩之人的道路，像我们的主一样，也当先经痛苦，后得荣耀。

(二)当我们受管教，经历困苦和羞辱的时候，不要灰心，因为这是登山之路，是主带领蒙恩的人进入荣耀之境必经的途径。大卫上橄榄山时，边走边哭，跟随他的人也都蒙头哭着上去。这是历史历代，跟随主走十字架道路者的素描。路虽崎岖难行，跟随流泪不停，脚步仍当坚定，因为有主前导，随时抚慰引领。

【撒下十五 31】「有人告诉大卫说：“亚希多弗也在叛党之中，随从押沙龙。”大卫祷告说：“耶和华啊，求你使亚希多弗的计谋变为愚拙。”」

〔吕振中译〕「有人告诉大卫说：『亚希多弗也在反叛的人中间、同押沙龙在一起呢。』大卫就说：『永恒主阿，求你使亚希多弗的计谋变为愚拙。』」

〔原文字义〕「叛党」同盟，共谋；「计谋」劝告，提议；「愚拙」愚蠢。

〔文意注解〕「有人告诉大卫说：亚希多弗也在叛党之中，随从押沙龙」：『亚希多弗』他是拔示巴的祖父(参撒下二十三 34；十一 3)，老谋深算。

「大卫祷告说：耶和华啊，求你使亚希多弗的计谋变为愚拙」：『计谋变为愚拙』后来果然他的计谋未被押沙龙采纳，使大卫得以逃过一劫(参撒下十七 14)。

〔话中之光〕(一)「亚希多弗」足智多谋，又很了解大卫，向他「以恶报善，以恨报爱」(诗一百零九 5)，是大卫最意外、也是最危险的敌人，所以大卫说：「不料是你；你原与我平等，是我的同伴，是我知己的朋友」(诗五十五 13)，并且向神祈求：「求你把我隐藏，使我脱离作恶之人的暗谋和作孽之人的扰乱」(诗六十四 2)。但神能使人最聪明的计谋「变为愚拙」，所以大卫刚祷告完，就看到「亚基人户筛」(32 节)来迎接自己，他的祷告立刻蒙神应允了。

【撒下十五 32】「大卫到了山顶敬拜神的地方，见亚基人户筛衣服撕裂头蒙灰尘来迎接他。」

〔吕振中译〕「大卫来到山顶上敬拜上帝的地方；有亚基人户筛、内褂撕裂、头上放土、来迎接他。」

〔原文字义〕「亚基人」冗长；「户筛」匆忙。

〔文意注解〕「大卫到了山顶敬拜神的地方」：有二意：(1)指大卫到了山顶，就在那里祈祷敬拜神；(2)指某个传统的露天祭坛或荒废的神庙，但别处圣经从未提及过。

「见亚基人户筛衣服撕裂头蒙灰尘来迎接他」：『亚基』在以法莲支派境内(参书十六 2)；『户筛』大卫的「朋友」(餐 37 节；代上二十七 33)，有若今天的「资政」或「顾问」；『衣服撕裂、头蒙灰尘』是悲哀的表示(参斯四 1)。

【撒下十五 33】「大卫对他说：“你若与我同去必累赘我。”」

〔吕振中译〕「大卫对他说：『你若和我一同去，反而做我的累赘。』」

〔原文字义〕「累赘」(原文无此字)。

〔文意注解〕「大卫对他说：你若与我同去必累赘我」：『累赘我』表示他的年龄很大，行动不方便。

【撒下十五 34】「你若回城去，对押沙龙说：‘王啊，我愿作你的仆人。我向来作你父亲的仆人，现在我也照样作你的仆人。’这样，你就可以为我破坏亚希多弗的计谋。」

〔吕振中译〕「你若回城里去，对押沙龙说：“王阿，我愿做你的仆人；以前我做你父亲的仆人，现在我也做你的仆人”：这样、你就可以为我破坏亚希多弗的计谋。」

〔原文字义〕「破坏」挫败，破碎。

〔文意注解〕「你若回城去，对押沙龙说：王啊，我愿作你的仆人。我向来作你父亲的仆人，现在我也照样作你的仆人」：大卫授意户筛回城去当押沙龙的谋士。

〔这样、你就可以为我破坏亚希多弗的计谋〕：使户筛表面上当押沙龙的谋士，实际上针对亚希多弗的计谋暗中加以破坏，就是帮助大卫了。

【撒下十五 35】「祭司撒督和亚比亚他，岂不都在那里吗？你在王宫里听见什么，就要告诉祭司撒督和亚比亚他。」

〔吕振中译〕「祭司撒督和亚比亚他岂不是都要和你在那里么？你从王宫里听见甚么，就要告诉祭司撒督和亚比亚他。」

〔原文字义〕「告诉」通知。

〔文意注解〕「祭司撒督和亚比亚他，岂不都在那里吗？」：大卫告诉户筛，他在城里也有大卫安插的盟友，就是祭司撒督和亚比亚他。

〔你在王宫里听见什么，就要告诉祭司撒督和亚比亚他〕：意指户筛可以透过他们，将王宫里的消息传递给大卫。

【撒下十五 36】「撒督的儿子亚希玛斯，亚比亚他的儿子约拿单，也都在那里。凡你们所听见的，可以托这二人来报告我。」」

〔吕振中译〕「看哪，他们二人的儿子、撒督的儿子亚希玛斯、亚比亚他的儿子约拿单、也都和他们在那里；你们听见甚么，可以由他们经手来传达给我。』」

〔原文字义〕「托」打发，送走。

〔文意注解〕「撒督的儿子亚希玛斯，亚比亚他的儿子约拿单，也都在那里」：意指两位祭司的年轻儿子们，可以做跑腿。

〔凡你们所听见的，可以托这二人来报告我〕：将三位老人家所得到的消息，托请两个年轻人通报给大卫。

【撒下十五 37】「于是大卫的朋友户筛进了城；押沙龙也进了耶路撒冷。」

〔吕振中译〕「于是大卫的心腹户筛就进城；押沙龙也进了耶路撒冷。」

〔原文字义〕「进了」进入，进去。

〔文意注解〕「于是大卫的朋友户筛进了城；押沙龙也进了耶路撒冷」：就这样，追赶大卫的押沙龙和保护大卫的户筛同时进了城，同时显明了神的管教和保守。

〔话中之光〕（一）大卫做王之前最大的功课，是学习顺服神、倚靠神、认清肉体的本相。大卫做王之后最大的功课，是学习顺服神、倚靠神、脱离肉体的辖制。因此，大卫的一生都在被人追赶，坐上宝座之前是被扫罗追赶，坐上宝座之后是被押沙龙追赶。从地上看，是嫉妒他的人在追赶他，是自己的儿子在追赶他；但从天上看，却是选召他的神在那里追赶他，要把他赶进合神心意的地步里去。

(二)每一位被神选召的信徒的人生，也都是被追赶的人生。我们如果在神的追赶中降服下来，用信心和顺服来回应神在我们身上的管教，我们属灵的生命就能不住地被神炼净，不断地长大成熟，最终「丰丰富富地得以进入我们主——救主耶稣基督永远的国」(彼后一 11)。

叁、灵训要义

【忠信的考验】

一、押沙龙和他的帮手——表征弃绝神的人：

1. 不肯安分守己：「此后，押沙龙为自己预备车马，又派五十人在他前头奔走」(1 节)。

2. 口惠而实不至：「押沙龙常常早晨起来，站在城门的道旁，凡有争讼要去求王判断的，押沙龙就叫他过来，…押沙龙对他说：你的事有情有理，无奈王没有委人听你申诉」(2~3 节)。

3. 暗讽执政不公：「押沙龙又说：恨不得我作国中的士师，凡有争讼求审判的，到我这里来，我必秉公判断」(4 节)。

4. 虚情假意收买民心：「若有人近前来要拜押沙龙，押沙龙就伸手拉住他，与他亲嘴。以色列人中，凡去见王求判断的，押沙龙都是如此待他们。这样，押沙龙暗中得了以色列人的心」(5~6 节)。

5. 借口事奉神，实则谋反举兵：「押沙龙对王说：求你准我往希伯仑去，还我向耶和华所许的愿。因为仆人住在亚兰的基述，曾许愿说：耶和华若使我再回耶路撒冷，我必事奉祂」(7~8 节)。

6. 派人到各地作为内应：「押沙龙打发探子走遍以色列各支派，说：“你们一听见角声就说：押沙龙在希伯仑作王了」(10 节)。

7. 二百名人不察受骗同行：「押沙龙在耶路撒冷请了二百人与他同去，都是诚诚实实去的，并不知道其中的真情」(11 节)。

8. 谋士亚希多弗助阵，壮大声势：「押沙龙献祭的时候，打发人去将大卫的谋士基罗人亚希多弗，从他本城请了来。于是叛逆的势派甚大，因为随从押沙龙的人民，日渐增多」(12 节)。

二、大卫和他的朋友——表征信服神的人：

1. 弃城出亡，以免伤害无辜：「有人报告大卫说：以色列人的心都归向押沙龙了。大卫就对耶路撒冷跟随他的臣仆说：我们要起来逃走，不然都不能躲避押沙龙了。要速速地去，恐怕他忽然来到，加害于我们，用刀杀尽合城的人」(13~14 节)。

2. 众臣仆和家人都随行：「王的臣仆对王说：我主我王所定的，仆人都愿遵行。于是王带着全家的人出去了」(15~16 节)。

3. 从迦特来的六百近卫也随行：「基利提人、比利提人，就是从迦特跟随王来的六百人，也都在他面前过去」(18 节)。

4. 王劝迦特人乙太带兵转离：「王对迦特人乙太说：你是外邦逃来的人，为什么与我们同去呢？…你不如带你的弟兄回去吧！愿耶和华用慈爱诚实待你」(19~20 节)。

5. 乙太誓愿生死与共：「乙太对王说：我指着永生的耶和华起誓，又敢在王面前起誓，无论生死，

王在哪里，仆人也必在那里」(21 节)。

6.王劝祭司和利未人抬神约柜回耶城：「撒督和抬神约柜的利未人也一同来了，将神的约柜放下。亚比亚他上来，等着众民从城里出来过去。王对撒督说：你将神的约柜抬回城去」(24~25 节)。

7.王命祭司儿子通风报信：「王又对祭司撒督说：你不是先见吗？你可以安然回城。你儿子亚希玛斯和亚比亚他的儿子约拿单，都可以与你同去。我在旷野的渡口那里，等你们报信给我」(27~28 节)。

8.王阻止他的朋友户筛同行：「大卫到了山顶敬拜神的地方，见亚基人户筛衣服撕裂头蒙灰尘来迎接他。大卫对他说：你若与我同去必累赘我」(32~33 节)。

9.王命户筛服事押沙龙，从中破坏亚希多弗的计谋：「若回城去，对押沙龙说：王啊，我愿作你的仆人。我向来作你父亲的仆人，现在我也照样作你的仆人。这样，你就可以为我破坏亚希多弗的计谋」(34 节)。

10.神安排保护和追赶大卫的两人同时进城，显明大卫蒙神保守：「于是大卫的朋友户筛进了城；押沙龙也进了耶路撒冷」(37 节)。

撒母耳记下第十六章注解

壹、内容纲要

【大卫被欺与受辱】

- 一、洗巴骗取其主米非波设的产业(1~4节)
- 二、示每在对面山坡投石、咒骂大卫(5~14节)
- 三、户筛诈取押沙龙的信任(15~19节)
- 四、押沙龙公然奸淫大卫的妃嫔(20~23节)

贰、逐节详解

【撒下十六 1】「大卫刚过山顶，见米非波设的仆人洗巴拉着备好了的两匹驴，驴上驮着二百面饼、一百葡萄饼、一百个夏天的果饼、一皮袋酒来迎接他。」

〔吕振中译〕「大卫刚过山顶，忽见米非波设的僮仆洗巴来迎接他；又有两匹豫备好了的驴，驴上驮着二百个饼、一百团葡萄干、一百个夏天果品、和一皮袋酒。」

〔原文字义〕「米非波设」终结偶像；「洗巴」雕像；「迎接」遭遇，降临。

〔文意注解〕「大卫刚过山顶，见米非波设的仆人洗巴」：第二句原文是「看哪！米非波设的仆人洗巴」，

表示大卫完全没有料到会遇到洗巴。

「拉着备好了的两匹驴，驴上驮着二百面饼、一百葡萄饼、一百个夏天的果饼、一皮袋酒来迎接他」：此人工于心计，趁大卫一行饥渴疲惫交加的时候，又备坐骑，又赠饮食，以讨大卫的欢心。

【撒下十六 2】「王问洗巴说：“你带这些来是什么意思呢？”洗巴说：“驴是给王的家眷骑的；面饼和夏天的果饼是给少年人吃的；酒是给在旷野疲乏人喝的。”」

（吕振中译）「王问洗巴说：『你这些东西甚么意思？洗巴说：“驴是给王的家眷骑的；饼和夏天果品是给青年人吃的；酒是给在旷野疲乏的人喝的。”』」

（原文字义）「疲乏」衰弱，疲倦。

（文意注解）「王问洗巴说：你带这些来是什么意思呢？」：意指问说，这些都是礼物吗？

「洗巴说：驴是给王的家眷骑的；面饼和夏天的果饼是给少年人吃的；酒是给在旷野疲乏人喝的」：这些礼物不及当年亚比该所给的份量(参撒下二十五 18)，并且这些礼物大概是属于他主人米非波设的。

（话中之光）(一)在短时间内要预备出来，实在很不容易。可见洗巴非常工于心计，他相信大卫必然得胜，所以在关键时刻雪中送炭，以最小的代价来讨好大卫。洗巴一定是估计大卫会赢得这场战争，所以在大卫最缺乏的时候给他帮助。

【撒下十六 3】「王问说：“你主人的儿子在哪里呢？”洗巴回答王说：“他仍在耶路撒冷，因他说：‘以色列人今日必将我父的国归还我。’”」

（吕振中译）「王问说：『你主人的儿子在哪里？』洗巴对王说：『你看，他还在耶路撒冷；因为他心里说：“以色列人今日必将我父的国归还给我。”』」

（原文字义）「归还」返回，转回。

（文意注解）「王问说：你主人的儿子在哪里呢？」：『主人的儿子』意指米非波设。

「洗巴回答王说：他仍在耶路撒冷，因他说：以色列人今日必将我父的国归还我」：『将我父的国归还我』这是无中生有、不合情理的话，因为就算大卫不能再回耶路撒冷去了，押沙龙也不可能将国让给他，可惜大卫一时不察，竟然相信这种话。

（话中之光）(一)洗巴编造这种谎话的目的是激动在逃难中无暇顾及其他事情的大卫来同意自己占有米非波设所有财产的意图。正如以赛亚所宣告那样(参赛五 23)这是「因受贿赂，就称恶人为义，将义人的义夺去」的恶行(参箴七 8；传七 7)。

【撒下十六 4】「王对洗巴说：“凡属米非波设的都归你了。”洗巴说：“我叩拜我主我王，愿我在你眼前蒙恩。”」

（吕振中译）「王对洗巴说：『看哪，凡属米非波设的都归你了。』洗巴说：『我敬叩拜谢恩；我主我王阿，愿我在你面前蒙恩。』」

（原文字义）「叩拜」下拜，俯伏；「蒙」找到，到达。

（文意注解）「王对洗巴说：凡属米非波设的都归你了」：大卫仓促之间下了错误的判断，话一旦出口，

就只好收回了。

「洗巴说：我叩拜我主我王，愿我在你眼前蒙恩」：洗巴当然喜出望外，谢恩领赏。

《话中之光》 (一)作为米非波设的仆人，管理扫罗家财产的洗巴(参撒下九 9~12)，欲用帮助遇到困境的大卫为借口，要霸占扫罗家的财产。当时正渴望有人关心的大卫，被洗巴的关怀所感动，卷进他的计策里。这里我们可以明白：(1)邪恶的人不仅不参与邻舍的苦难，反而擅长利用机会满足自己自私的欲望；(2)肉体，灵性的疲倦有碍于正确的判断(参民十四 1~3)；(3)如果不以神的话时常警醒，人就容易犯错误(参太四 4~10)。

(二)即使是属灵的大卫，在肉体 and 灵性软弱的时候，情绪也很容易被挑动，因此，有属天智慧的人应当「快快地听，慢慢地说，慢慢地动怒」(雅一 19)，不要凭血气着急下结论。

(三)大卫相信洗巴对米非波设的诬陷，并未细察也不怀疑。谣言止于智者，轻信那些在别人背后的指控，不单伤害别人，也有损于己。不要轻易相信人对别人的指责，尤其是在指控者可能会因别人的败落而得好处的情况下。洗巴对他主人的描述，大卫应当存疑，然后亲自查明再作定夺。

(四)大卫平素精明过人，能以明察秋毫，自堕落后，直到如今，还是容易蒙蒙骗，轻信谗言，因而将业已归还给米非波设，属他祖父扫罗的产业转而赐给洗巴。像大卫这样的明白，尚且会轻信一面之辞，被谎言是瞒骗，还有谁不会受骗的呢？这就是人怀疑世间是否真有公理？但感谢神，祂鉴察人的肺腑心肠，洞悉人的心思意念，惟有在祂面前，无不赤露敞开。今日像洗巴这与的人不少，善鼓如簧之舌，到处传播破坏人的谎言。但是他们只能骗人，不能骗主。因此被馋被谤的人，仍可平静安息，相信主是知道的。

【撒下十六 5】「大卫王到了巴户琳，见有一个人出来，是扫罗族基拉的儿子，名叫示每。他一面走一面咒骂，」

《吕振中译》「大卫王来到巴户琳，忽见有一个人从那里出来，是属扫罗家的族系，名叫示每，是基拉的儿子：他一面走，一面咒骂；」

《原文字义》「巴户琳」年轻人的村庄；「扫罗」所想望的；「基拉」一粒谷粒；「示每」著名的；「咒骂」诅咒。

《文意注解》「大卫王到了巴户琳，见有一个人出来，是扫罗族基拉的儿子，名叫示每。他一面走一面咒骂」：『巴户琳』位于伯特利南方约 15 公里，耶路撒冷城郊橄榄山的东侧；『扫罗族』指便雅悯支派，属于扫罗家族；『示每』圣经中同名不同人的，至少有 17 人之多，此人虽被大卫原谅，但后来因违犯禁止出城的约束，被所罗门所杀(参王上二 46)。

《话中之光》 (一)这人被认为是扫罗亲族之一，可能因自己家族没落而对大卫怀恨在心。示每沉迷于家族，血统，狭隘的自我之中，是违背神旨意的愚蠢人的象征。示每先前并没有露出任何不忠于大卫的迹象。但是逆境一来就显出了他的真面目。在他先前曾尊荣大卫的地方，现在却来辱骂咒诅他了。这种精神是被撒但鼓动的，他喜爱给那些已经受着灾祸之苦的人带来痛苦。

【撒下十六 6】「又拿石头砍大卫王和王的臣仆；众民和勇士都在王的左右。」

〔吕振中译〕「又拿石头打大卫和大卫王所有的臣仆：众民和众勇士都在王左右。」

〔原文字义〕「砍」丢，砸。

〔文意注解〕「又拿石头砍大卫王和王的臣仆；众民和勇士都在王的左右」：『拿石头砍』因为双方有点距离(参9节)，应当解作「丢石头」或「作势砸石头」。

【撒下十六7】「示每咒骂说：“你这流人血的坏人哪，去吧，去吧！”」

〔吕振中译〕「示每咒骂的时候是这样说的：他说：『你这流人血的人哪，你这无赖子阿，出走吧，出走吧！』」

〔原文字义〕「坏」无用的，卑鄙的；「去」前去，出走。

〔文意注解〕「示每咒骂说：你这流人血的坏人哪，去吧，去吧」：『流人血的』意指大卫经历多次战争，流过多人的血，神也不允大卫为祂建殿(参代上二十二7)；『坏人』原文是「彼列之子」，意指无用的人或无价值的人；『去吧，去吧』指滚开吧。

【撒下十六8】「你流扫罗全家的血，接续他作王，耶和华把这罪归在你身上，将这国交给你儿子押沙龙。现在你自取其祸，因为你是流人血的人。」」

〔吕振中译〕「你流扫罗全家的血，接替他作王：永恒主把这罪归在你身上，将王权交给你儿子押沙龙；看哪，你已在你自己的恶作剧中了，因为你是流人血的人。』」

〔原文字义〕「自取其祸」坏的，恶的。

〔文意注解〕「你流扫罗全家的血，接续他作王，耶和华把这罪归在你身上，将这国交给你儿子押沙龙」：『流扫罗全家的血』可能是指基遍人索要扫罗的后裔报仇的事件(参撒下二十一5~6)，发生在大卫作全以色列王的早期。

「现在你自取其祸，因为你是流人血的人」：『自取其祸』意指大卫的王权被儿子押沙龙篡夺乃是活该的。

〔话中之光〕(一)示每对大卫的诽谤(参7~8节)极具杀伤力。类似于约伯的朋友定患病的约伯罪的情形(参伯四7；十一6)。神的旨意是废除扫罗，设立大卫。示每不顾这些事实咒诅无辜的大卫，犯了妄称耶和华名的罪(参出二十7)，最终按照律法受到审判(参撒下十九21；出二十二28；王上二十一13)。

【撒下十六9】「洗鲁雅的儿子亚比筛对王说：“这死狗岂可咒骂我主我王呢？求你容我过去，割下他的头来。”」

〔吕振中译〕「洗鲁雅的儿子亚比筛对王说：『这死狗为甚么咒骂我主我王呢？容我过去、取下他的头来。』」

〔原文字义〕「洗鲁雅」香膏；「亚比筛」我父是礼物。

〔文意注解〕「洗鲁雅的儿子亚比筛对王说：这死狗岂可咒骂我主我王呢？求你容我过去，割下他的头来」：『亚比筛』是约押的兄弟(参撒下二18)；『死狗』希伯来俚语，指非常卑贱的人(参撒上二十四14；撒下九8)。

【撒下十六 10】「王说：“洗鲁雅的儿子，我与你们有何关涉呢？他咒骂，是因耶和華吩咐他说，你要咒骂大卫。如此，谁敢说你为什么这样行呢？”」

〔吕振中译〕「王说：『洗鲁雅的儿子阿，我们与我就不同意了。他咒骂，若是因为永恒主吩咐他“要咒骂大卫”那么谁敢说：“你为甚么这样行呢？”』」

〔原文字义〕「有何关涉」(原文无此字)。

〔文意注解〕「王说：洗鲁雅的儿子，我与你们有何关涉呢？」：『我与你们有何关涉』希伯来俚语，意指「你们不要插手我的事」。

「他咒骂，是因耶和華吩咐他说，你要咒骂大卫。如此，谁敢说你为什么这样行呢？」：大卫认为示每的咒骂是神所吩咐的(参 11 节)，而神最终会为他伸冤(参 12 节)。

〔话中之光〕(一)亚比筛的愤怒(参 9 节)没有错，是本乎他所服应的公义，示每原无权辱骂以色列的王。以法纪来说，将示每杀死也是应该。既可以止息扰乱，又可以显出公义的权柄。然而大卫甘心服在更高的权下，因为他认清了，神若不许可，这事怎能临到他？大卫是从神来看这事，他不是单看示每。他看见神管教的手，不敢随意抗拒，以致得罪神。他于是拦阻亚比筛，甘愿接受一切。我们有时候也难免遇见恶言攻击，如果我们能越过看得见的人事物，注视在万有之上的神，就不难忍受所遭遇的一切。大卫可能心里祷告说：「因我所遭遇的是出于你，我就默然不语」(诗三十九 9)。

(二)示每用恶毒的话语咒诅大卫。虽然这无疑是对大卫最难忍受的试炼，但大卫通过此事省察过去的错误，仰望允许苦难加给自己的神的智慧，将盼望寄托在耶和華神(参 10~12 节)。当信徒面临试炼时，当以感恩的心去承受(参罗八 28)。

(三)大卫的这番话(参 10~12 节)，今天读来容易，但在当时说来很难。他不单是逆来顺受，而是在横逆来时，学习顺从神。意思说，我实在是错了，神今天责打我，示每不过是神所使用的杖；我岂可向责打的杖发怒呢？如果用血气的方法对付这人，就无异于反对主。所遭遇的是出于主，就不要自己踢跳奋斗，结果不但治丝益棼，而且要受苦更多。相反的，他宁愿自己顺服主，谦卑在神的手下，仰望祂的怜悯施恩。

(四)但在另一方面，他不是引颈受戮，而是撤退到安全地区，再行集结，策画反攻的军事行动。因为他知道，儿子寻索父亲的性命，无论如何，是不自然的事，是违背伦理的事，绝不可能出于神的旨意。大卫不仅解说给臣仆听，神也是要藉以教训我们现代的人，知道在逆境顺服。

【撒下十六 11】「大卫又对亚比筛和众臣仆说：“我亲生的儿子尚且寻索我的性命，何况这便雅悯人呢？由他咒骂吧！因为这是耶和華吩咐他的。」

〔吕振中译〕「大卫又对亚比筛和众臣仆说：『看哪，我亲腹出的儿子尚且寻索我的性命，何况现在这便雅悯人呢？由他咒骂吧；因为这是永恒主吩咐他的。』」

〔原文字义〕「亲生(原文双字)」前往，出来(首字)；内脏，腹部(次字)；「寻索」寻求，渴求。

〔文意注解〕「大卫又对亚比筛和众臣仆说：我亲生的儿子尚且寻索我的性命，何况这便雅悯人呢？」：『寻索我的性命』指押沙龙不仅寻索大卫的王位，甚至寻索大卫的性命；『何况这便雅悯人』论亲疏，

便雅悯人不如自己的骨肉，所以难免受责怪。

「由他咒骂吧！因为这是耶和华吩咐他的」：大卫认为示每的咒骂是出于神。

〔话中之光〕 (一)大卫相信他所遭受的一切都来自神的手，而且甚至这些来自示每的咒骂也是经耶和华允许的。他丝毫没有试图洗除示每对自己的控告，而只是专注于他自己曾做错了的事实。因为他认为现在经受的这个场面，是神意指定的，他感到如果他现在试图妨碍示每的咒骂，他就会反对耶和华的旨意了。

(二)大卫阻止要处治示每的亚比筛说的话，表现出他惊人的信仰品格(参 10~11 节)：(1)顺从神的惩治(参 10~11 节)；(2)相信神的慈悲(参 12 节)。基督徒的生活也需要这样的信仰姿态。信徒在生活中遇到苦难时，应盼望与苦难一同赐下的神的安慰和恢复(参罗十二 12)。

(三)大卫受这么大的打击和羞辱的时候，他在神面前始终不发一句怨言，反而是绝对顺服，所以他能说：「由他咒骂吧，因为这是耶和华吩咐他的。」以色列人不断发怨言，所以倒毙在狂野，保罗却凡事谢恩，所以能常常喜乐。示每是神用来拆毁大卫的，但他越过了界限，咒诅神的受膏者，违背了律法(参出二十二 28)，抵挡了神的旨意，神最后会亲自惩罚他(王上二 8~9)。

(四)虽然此时大卫还带着许多残缺，虽然在洗巴面前还有冲动，但难处已经叫大卫越来越苏醒，越来越看见自己所遭遇的都是出于神(参诗三十九 9)，甚至示每的咒骂也是「耶和华吩咐他的」(11 节)。因此，虽然大卫并没有对示每狠毒的咒骂无动于衷(参王上二 8)，但他不是忙着报复，而是「默然不语」(诗三十九 9)，提醒自己「要谨慎我的言行，免得我舌头犯罪；恶人在我面前的时候，我要用嚼环勒住我的口」(诗三十九 1)。这样，大卫才能求神救他「脱离一切的过犯」，不要使他「受愚顽人的羞辱」(诗三十九 8)。

【撒下十六 12】「或者耶和华见我遭难，为我今日被这人咒骂，就施恩与我。」

〔吕振中译〕「或者永恒主见我遭难〔传统：罪愆〕，为了我今天被这人咒骂，永恒主就以福报我也不一定。』」

〔原文字义〕「遭难(原文双字)」精神(首字)；贫困，悲惨(次字)；「施恩(原文双字)」返回，转回(首字)；好的，令人愉悦的(次字)。

〔文意注解〕「或者耶和华见我遭难，为我今日被这人咒骂，就施恩与我」：『遭难』指大卫忍受追索性命与忍受咒骂；『施恩与我』意指免除我的苦难。

〔话中之光〕 (一)大卫对示每的咒骂，还有更深一层的认识。他看所遭遇的患难，和所受的辱骂，是恩典的先驱，神的恩典将随之来到。我们若要从神的手里接受恩典和祝福，和所受的辱骂，也当接受祂所赐的患难和凌辱，何况神还能使咒诅变为祝福。那受雇要咒诅选民的巴兰，神尚且能使他传达祝福的美言！示每的恶言，岂能拦阻神的恩典，但愿我们在这一点上受教，免得我们因着拒绝苦难，失去恩典。如果我能在受患难之时忍耐，欢欢喜喜的接受，当知「患难生忍耐」(罗五 3)。这是生活的律。

(二)咒诅虽然毫无理由，可是大卫和跟随他的人却默然忍受侮辱。在你面对不公平的抨击时，当保持从容自若；情境可能令人痛苦难堪，情绪也可能大受激动，但是，若你不能堵住抨击者之口，最好的方法就是不加理会。记住：神明白你所忍受的痛苦，如果你没有过错的话，祂必为你伸冤。

(三)在教会中，没有一个人可以轻视甚么人。就是平日顶麻烦你的一个弟兄，你也不可轻看他的意见。你如果把他的意见踏在脚底下，有一天你要懊悔。他们的怨言和反对，你都得带到神面前去读，你还得用肩担着他们去到神面前求问。像大卫，他把别人骂他的话都带到神面前去读。你不要以为赞成你的人才叫你明白神的旨意。许多时候，反而是反对你的人叫你明白神的旨意。这一个原则，能担保你的脚步不错。

【撒下十六 13】「于是大卫和跟随他的人往前行走。示每在大卫对面山坡，一面行走一面咒骂，又拿石头砍他，拿土扬他。」

〔吕振中译〕「于是大卫和跟随的人沿路上走；示每也在山边、跟大卫平行，一面走，一面咒骂，又拿石头平行地打他，拿尘土扬他。」

〔原文字义〕「对面」对应地，平行的；「扬」撒尘土。

〔文意注解〕「于是大卫和跟随他的人往前行走」：『往前行走』指经犹大旷野向约但河而行。

「示每在大卫对面山坡，一面行走一面咒骂，又拿石头砍他，拿土扬他」：『拿石头砍他』指拿石头丢他；『拿土扬他』指拿尘土扬他。

〔话中之光〕(一)「于是大卫和跟随他的人往前行走」，这句话真是美好。咒骂，羞辱和攻击，未能拦阻大卫和跟随他的人前行，他们毅然奔走摆在他们前头的路程；忍辱负重，坚忍不拔，这说出他们的生命刚强，向神的信心坚刚不移。历代以来，多少诚实爱主之人，他们紧随主的引领，祸福都不问。示每的咒骂清楚可闻，他所投的石头，所扬的尘土，不时落在他身上，但他仍前行不辍，真像诗歌中所说：「千人的手不能阻我，万人的眼也不，路上荆棘，不过助我，忠勇向前到得福。」这是随主行十字架道路者必须有的态度。

(二)示每「一面行走一面咒骂」，会严重影响大卫部下的士气，对东山再起非常不利。但大卫相信「救恩属乎耶和华」(诗三 8)，而不是根据人的士气和支援。因此，他宁愿受辱并不是收买人心的表演，而是表明自己接受神的管教，盼望「或者耶和华见我遭难，为我今日被这人咒骂，就施恩与我」(12 节)。

【撒下十六 14】「王和跟随他的众人疲疲乏乏地到了一个地方，就在那里歇息歇息。」

〔吕振中译〕「王和跟他走的众民到了一个地方，觉得很疲乏，就在那里舒畅一下。」

〔原文字义〕「疲疲乏乏地」微弱的，疲倦的；「歇息歇息」振作，恢复活力。

〔文意注解〕「王和跟随他的众人疲疲乏乏地到了一个地方，就在那里歇息歇息」：意指他们在途中停脚休息。

〔话中之光〕(一)我们心灵容易疲乏，因为路途太远，就感到没有希望了。回忆使我们厌倦，尤其引起我们的悔恨，想到过去的错失。罪自然的结果也是劳苦与艰困，甚至寸步难行，我们在以前的友人面前，以及仇人刻薄的批评，站不起来。有时怀念逝去的过往，渴望生命与爱，圣洁与平安，在心中也极沉重地受压。我们的王知道我们的困倦，引起祂的子民那种艰辛。

(二)在困倦之中，我们会听见神的声音说：我能使困倦者得安息，得以苏醒。在十字架的阴影之下，困乏的心灵必得休息，因为重担可以卸脱了。在主的筵宴所，我们坐下享受安息，也得着祂的恩爱。

我们吃祂的肉，喝祂的血。将自己交托给祂，与祂一同坐在天上。我们就找到祂，避风所，和暴风雨的隐秘处，又像河流在干旱之地，像大盘石的影子在疲乏之地(参撒三十二 2)。

(三)高山必有地方栖息，沙漠必有绿洲，炎热必有盘石的阴影，疲乏时必有枕头，忧伤必有安慰，困倦必得苏醒，失败时必有随时帮助。

(四)主和跟随他的众人，疲疲乏乏的到了一个地方，就在那里歇息。末了的一句话，吕译为「就在那里舒畅一下」。走十字架的路，有时外面会感觉疲乏，但灵里却能在那里舒畅一下，这就是「虽然心可伤痛，愿灵仍称颂」的经历了。凡在十字架的路上得到舒畅的人，就知道舒畅是何等的甜美！

【撒下十六 15】「押沙龙和以色列众人来到耶路撒冷，亚希多弗也与他同来。」

(吕振中译)「押沙龙和〔传统加：众民〕以色列人、来到耶路撒冷，亚希多弗也跟他一同来。」

(原文字义)「亚希多弗」我兄弟是笨蛋。

(文意注解)「押沙龙和以色列众人来到耶路撒冷，亚希多弗也与他同来」：『来到耶路撒冷』不需要经过打仗，就进占了京城；『亚希多弗』一个老谋深算、诡计多端的谋士，是大卫妻子拔士巴的祖父(参撒下十五 31；二十三 34)。

【撒下十六 16】「大卫的朋友亚基人户筛去见押沙龙，对他说：“愿王万岁，愿王万岁！”」

(吕振中译)「大卫的心腹、亚基人户筛来见押沙龙；户筛对押沙龙说：『愿王万岁！愿王万岁！』」

(原文字义)「万岁」活着。

(文意注解)「大卫的朋友亚基人户筛去见押沙龙，对他说：愿王万岁，愿王万岁」：『户筛』另一个年老的谋士，奉大卫的命来投靠押沙龙(参撒下十五 32~37)。

(话中之光) (一)户筛以成为大卫一位伟大的朋友闻名，他出现在押沙龙的宫庭全然是意料之外的。他为何也会离弃他的朋友和主人似乎很奇怪。押沙龙曾料想大卫仍会留住许多效忠他的人，当然会留住像户筛这样坚定的跟随者。连户筛也离弃大卫似乎是太好的运气了，令人难以置信。押沙龙既感到惊奇又感到满意，并且无疑对他事业的成功感到比以往更确定了。

(二)押沙龙对户筛的奉承动了心，因此将他留在身边。奉承是把愚蠢的人引向灭亡的门(参箴二十六 28)。远离奉承，喜悦听善的忠告才是珍惜自己生命的态度(参箴二十八 23；罗十六 18)。

【撒下十六 17】「押沙龙问户筛说：“这是你恩待朋友吗？为什么不与你的朋友同去呢？”」

(吕振中译)「押沙龙问户筛说：『你对你朋友的忠爱就是这样么？你为甚么不跟你朋友一同去呢？』」

(原文字义)「恩待」善良，慈爱；「同去」行，走。

(文意注解)「押沙龙问户筛说：这是你恩待朋友吗？为什么不与你的朋友同去呢？」：押沙龙试图探出户筛投诚的真确性。

【撒下十六 18】「户筛对押沙龙说：“不然，耶和华和这民，并以色列众人所拣选的，我必归顺他，与他同住。」

〔吕振中译〕「户筛对押沙龙说：『不；永恒主和这人民跟以色列众人所拣选的、我总（传统加：不）要归他，和他同住。』」

〔原文字义〕「不然」（原文无此字）；「拣选的」选择，挑选；「归顺」（原文无此字）；「同住」居住，留下。

〔文意注解〕「户筛对押沙龙说：不然，耶和华和这民，并以色列众人所拣选的，我必归顺他，与他同住」：『这民』指神的百姓，也就是『以色列众人』；户筛的意思是说，他效忠的对象乃是神和众人所拣选的人，而非个人的友情。

〔话中之光〕（一）承认押沙龙政权的正统性意味着：（1）押沙龙的政权被耶和华所认可；（2）全以色列的民心归向押沙龙。这两样赋予押沙龙，完美的王的资格。但这两个主张都是虚假的，其实在户筛的心中押沙龙只不过是反叛者。神绝对不会容纳不认神权威和秩序的人（参王上八 33；箴三 6）。

（二）户筛的这些话暗示他有一种比仅仅对个人效忠的更高的忠诚；他首先是忠于神的，其次是忠于以色列百姓的。如果神已经拣选押沙龙作王，那么他就会愿意为他服务。户筛话中的双关意义，以及「耶和华和这民…所拣选的」之中所暗含的「若是」对押沙龙并不起作用，因为他很确信自己就是蒙拣选的那位。

【撒下十六 19】「再者，我当服侍谁呢？岂不是前王的儿子吗？我怎样服侍你父亲，也必照样服侍你。」

〔吕振中译〕「再者，我当服事谁呢？岂不是当服事前王的儿子么？我怎样服事你父亲，也必怎样服事你。」

〔原文字义〕「再者」第二。

〔文意注解〕「再者，我当服侍谁呢？岂不是前王的儿子吗？我怎样服侍你父亲，也必照样服侍你」：这里强调儿子继承父亲的王权，暗示押沙龙乃是大卫一脉相传。

〔话中之光〕（一）户筛受大卫之命（参撒下十五 34~37）后，为了探听崩溃押沙龙政权的机密，冒着生命危险假装投降押沙龙。因着他努力和超群的智谋，押沙龙的政权面临衰退（参撒下十七 6~14，23）。一个人自我牺牲的事奉，足以苏醒一个即将垮倒的国家的命运。神的国家正是通过这种牺牲而逐渐完成的（参书二章；启二 10）。

（二）押沙龙没有听出户筛的弦外之音，却认定户筛是诚心投降。表面上，押沙龙是被户筛模棱两可的话蒙蔽了。实际上，是押沙龙以自我为中心，自己被自己的骄傲和虚荣蒙蔽了，因为「骄傲在败坏以先；狂心在跌倒之前」（箴十六 18）。

【撒下十六 20】「押沙龙对亚希多弗说：“你们出个主意，我们怎样行才好？”」

〔吕振中译〕「押沙龙对亚希多弗说：『你们定个计谋、我们该怎样行纔好。』」

〔原文字义〕「出个」给予；「主意」劝告，提议。

〔文意注解〕「押沙龙对亚希多弗说：你们出个主意，我们怎样行才好？」：押沙龙似乎接受户筛的解释，转而寻问亚希多弗如何加强民意的支持度。

【撒下十六 21】「亚希多弗对押沙龙说：“你父所留下看守宫殿的妃嫔，你可以与她们亲近。以色列众人听见你父亲憎恶你，凡归顺你人的手，就更坚强。”」

〔吕振中译〕「亚希多弗对押沙龙说：『你进去找你父亲所留下来看家的妃嫔；以色列众人听见你被父亲看为臭气，凡归顺你的人、他们的手就更坚强了。』」

〔原文字义〕「看守」保守，观看；「亲近」进入；「憎恶」有臭味，发臭；「坚强」坚定，加强。

〔文意注解〕「亚希多弗对押沙龙说：你父所留下看守宫殿的妃嫔，你可以与她们亲近」：接收前王的妃嫔，被视为王位继承人的权利(参撒下三 7；十二 8)，故此藉亲近前王的妃嫔，等于确定继承王位的事实。

「以色列众人听见你父亲憎恶你，凡归顺你人的手，就更坚强」：归顺押沙龙的人，害怕大卫与押沙龙父子俩和好，自己反成了叛徒，因此藉与大卫的妃嫔同寝，促使大卫厌恶他，从而消除和好的可能性，使支持押沙龙的人更加坚定。

【撒下十六 22】「于是人为押沙龙在宫殿的平顶上，支搭帐棚。押沙龙在以色列众人眼前，与他父的妃嫔亲近。」

〔吕振中译〕「人就为押沙龙在房顶上搭了洞房；押沙龙便在以色列众人眼前和他父亲的妃嫔同床。」

〔原文字义〕「平顶」屋顶；「支搭」伸展，摊开。

〔文意注解〕「于是人为押沙龙在宫殿的平顶上，支搭帐棚」：『宫殿的平顶』相当于公开宣淫；『支搭帐棚』指结婚所用的华盖(参诗十九 4)。

「押沙龙在以色列众人眼前，与他父的妃嫔亲近」：『众人眼前』在宫殿平顶上所作所为，宫外的人一目了然。

〔话中之光〕(一)帐棚就支搭在大卫曾与拔示巴秘密犯罪的宫殿的平顶上。拿单曾预言过大卫私下所犯罪行要受到公开性质的刑罚(参撒下十二 11~12)，预言照着他的话应验了。因为神的一位先知曾作过这一预言，所以务必不可认为神是造成这一可怕罪行的原因。神的预见并不一定是他发布的命令。由于大卫的罪，神就没有运用祂的能力预防邪恶的后果。

【撒下十六 23】「那时，亚希多弗所出的主意，好像人问神的话一样，他昔日给大卫、今日给押沙龙所出的主意，都是这样。」

〔吕振中译〕「当那些日子、亚希多弗所定的计谋都像人求问神得来的话一样；凡亚希多弗的计谋无论是为大卫定的、是为押沙龙定的、都是这样。」

〔原文字义〕「话」言语，言论。

〔文意注解〕「那时，亚希多弗所出的主意，好像人问神的话一样」：形容亚希多弗所出的主意，如同

得着神的话一样的宝贵。

「他昔日给大卫、今日给押沙龙所出的主意，都是这样」：意指亚希多弗所出的主意，向来都被人重视。

《话中之光》 (一)因为亚希多弗丧失良知，因此他的智慧必然是具有破坏性的。忽视善良的人格，崇尚头脑是人类的又一种犯罪。在神的国度里智慧不是具有精明的头脑，而是过被神的话语征服的生活(参箴一7；启一3)。

(二)亚希多弗的计谋只求成功、不择手段，虽然他足智多谋，所出的主意「好像人问神的话一样」，但「耶和华定意破坏亚希多弗的良谋」(撒下十七14)。因为他甘心成为撒但的工具，所以「耶和华使列国的筹算归于无有，使众民的思念无有功效」(诗三十三10)。

(三)大卫从来没有把亚希多弗当作神，因为大卫碰到大事、难事的时候，总是拿着以弗得去求问神、寻求神的旨意。他在神面前的态度是：「耶和华啊，我的心不狂傲，我的眼不高大；重大和测不透的事，我也不敢行」(诗一百三十一1)。因此，当大卫尽完本份做好一切安排之后，就安然等候神「凭自己的意旨」(撒下十五26)去行；就是在旷野中也能安息：「我必安然躺下睡觉，因为独有祢——耶和华使我安然居住」(诗四8)。

(四)本章是打消大卫士气的一章。因贪婪眼睛昏暗的洗巴(1节)和毁谤者士每(5节)及背叛者兼恶谋士亚希多弗(20节)的挑战，使大卫痛感流浪生活的苦楚。以色列国家的命运处在最危机的时候，此时正是自私的机会主义分子得意的时候。但当历史的主人耶和华神实施自己的公义时，在这地上存在的一切不义和欺骗必将灭绝(参赛六十二1；玛四1~3)。

(五)义人的忠告把人引向生命之路，恶人的图谋却把人引向灭亡。亚希多弗教唆押沙龙行律法上严重禁止的近亲相干(参利十八7~8)，使押沙龙：(1)不仅冒犯父亲行不道德的事；(2)而且开始了对神正面挑战。押沙龙被权威欲和周围的谄媚骄傲左右，终于成了情欲的俘虏在白昼与大卫的嫔妃同寝。这一举动等于他自己宣告他只能以失败告终(罗一28~32)。同时押沙龙的恶，也是神惩罚犯罪的大卫。像这样神即使通过恶人不义的行动也要成就神圣洁的旨意。这就是历史的主宰，神的全知全能(参伯二1~10)。

(六)押沙龙的背叛，使大卫开始了蒙羞和屈辱的流亡生活。当他还坐在宝座上的时，不只得众民的归顺，并且追随在他左右，对他尊敬，显出忠诚的人不知凡几。如今大卫国位难保，生活艰困，许多人的真面目也就因此显出。古语说，疾风知劲草，乱世识忠臣。的确是至理名言。患难是人的试金石，显示人的真情。有些人忠于大卫，只因位优禄厚，这些东西一没有了，自然就变成了识时务为俊杰，见风转舵，扬帆他驶了。

叁、灵训要义

【大卫在逃难中的学习】

一、被洗巴欺骗(1~4节)：

1. 「大卫刚过山顶，见米非波设的仆人洗巴拉着备好了的两匹驴，驴上驮着二百面饼、一百葡萄

饼、一百个夏天的果饼、一皮袋酒来迎接他」(1节)：在困境中受人小惠。

2.「王问说：你主人的儿子在哪里呢？洗巴回答王说：他仍在耶路撒冷，因他说：以色列人今日必将我父的国归还我」(3节)：中伤主人的话不合情理。

3.「王对洗巴说：凡属米非波设的都归你了」(4节)：大卫一时失察遽下错令。

二、受示每咒骂(5~14节)：

1.「大卫王到了巴户琳，见有一个人出来，是扫罗族基拉的儿子，名叫示每。他一面走一面咒骂，又拿石头砍大卫王和王的臣仆」(5~6节)：无端咒骂羞辱。

2.「洗鲁雅的儿子亚比筛对王说：这死狗岂可咒骂我主我王呢？求你容我过去，割下他的头来。王说：洗鲁雅的儿子，我与你们有何关涉呢？」(9~10节)：大卫禁止手下报仇。

3.「大卫又对亚比筛和众臣仆说：我亲生的儿子尚且寻索我的性命，何况这便雅悯人呢？由他咒骂吧！因为这是耶和华吩咐他的。或者耶和华见我遭难，为我今日被这人咒骂，就施恩与我」(11~12节)：默默忍受，望神施恩。

三、安插户筛进行反间(15~19节)：

1.「大卫的朋友亚基人户筛去见押沙龙，对他说：愿王万岁，愿王万岁」(16节)：户筛假装投效押沙龙。

2.「押沙龙问户筛说：这是你恩待朋友吗？为什么不与你的朋友同去呢？」(17节)：押沙龙试图探出户筛投诚的真实性。

3.「户筛对押沙龙说：不然，耶和华和这民，并以色列众人所拣选的，我必归顺他，与他同住。再者，我当服侍谁呢？岂不是前王的儿子吗？我怎样服侍你父亲，也必照样服侍你」(18~19节)：理由冠冕堂皇，押沙龙竟信以为真。

四、留守妃嫔公然受辱(20~23节)：

1.「亚希多弗对押沙龙说：你父所留下看守宫殿的妃嫔，你可以与她们亲近。以色列众人听见你父亲憎恶你，凡归顺你人的手，就更坚强」(21节)：亚希多弗建议公开奸淫前王妃嫔，以坚定众民归顺知心。

2.「于是人为押沙龙在宫殿的平顶上，支搭帐棚。押沙龙在以色列众人眼前，与他父的妃嫔亲近」(22节)：押沙龙依计而行。

3.「那时，亚希多弗所出的主意，好像人问神的话一样，他昔日给大卫、今日给押沙龙所出的主意，都是这样」(23节)：因亚希多弗所出的主意向来备受重视。

撒母耳记下第十七章注解

壹、内容纲要

【亚希多弗的计谋受挫】

- 一、亚希多弗献计立即率兵追杀大卫(1~4节)
- 二、户筛献反间计被押沙龙和众人赞赏(5~14节)
- 三、户筛通知大卫立即过约但河(15~22节)
- 四、亚希多弗计败自缢，双方陈兵约但河东(23~29节)

贰、逐节详解

【撒下十七 1】「亚希多弗又对押沙龙说：“求你准我挑选一万二千人，今夜我就起身追赶大卫。」

（吕振中译）「亚希多弗又对押沙龙说：『请准我挑选一万二千人、让我今夜就起身去追赶大卫；』」

（原文字义）「亚希多弗」我兄弟是笨蛋；「押沙龙」我父是平安；「追赶」追逐；「大卫」受钟爱的。

（文意注解）「亚希多弗又对押沙龙说：“求你准我挑选一万二千人，今夜我就起身追赶大卫：『一万二千人』原文是「十二千」，可能指从十二支派各挑选一只精兵；『今夜』就是押沙龙抵达耶路撒冷那天的晚上。」

【撒下十七 2】「趁他疲乏手软，我忽然追上他，使他惊惶。跟随他的民，必都逃跑，我就单杀王一人，」

（吕振中译）「趁他困倦手软的时候，突然追上了他，使他惊惶狼狈；跟他走的众民都会逃跑；我就单把王一人击杀；」

（原文字义）「疲乏」疲倦的；「软」松弛的；「惊惶」惊吓。

（文意注解）「趁他疲乏手软，我忽然追上他，使他惊惶：『疲乏手软』一面指身体疲倦，另一面指跟随的人尚未整顿，显得松散无力。」

「跟随他的民，必都逃跑，我就单杀王一人：『单杀王一人』意指只要杀了大卫一人，百姓就必然溃散。」

【撒下十七 3】「使众民都归顺你。你所寻找的人既然死了，众民就如已经归顺你。这样，也都平安无事了。」」

（吕振中译）「将众民领归于你，如同新娘回到丈夫那里一样：你只寻索一人的性命，众民就都平安无事了。』」

（原文字义）「归顺」返回，转回。

（文意注解）「使众民都归顺你。你所寻找的人既然死了，众民就如已经归顺你：『你所寻找的人既然死了，众民就如已经归顺你』按原文另译：「你所寻找的人就像所有人都回来一样(the man whom thou seekest is as if all returned)」(KJV)，意思晦涩难解，故七十士译本和吕振中译文作：「如同新娘回到丈

夫那里一样」，意指只要大卫一死，众人自然就都回归正常。

「这样，也都平安无事了」：意指一切问题都迎刃而解了。

〔话中之光〕 (一)大卫被押沙龙追赶是神的管教，但亚希多弗的计谋却是撒但的插手。这计谋的目的是要彻底除掉大卫，中断神国度的建立，阻拦圣殿的建造，阻止基督的显出，让神的旨意完全落空。因此，这事表面上是出于人，实际上是出于撒但。这和法老要除灭以色列人(参创一 16)、耶洗别的女儿亚他利雅要剿灭犹大王室(参王下十一 1)、哈曼要除灭犹太人一样(参斯三 9)，都是撒但的手在背后操纵，为要阻挡神的救赎计画。

(二)每次神做工的时候，撒但也会跟着做工。神的管教是有界限的，因为管教的目的是为了挽回人、造就人。但每次神借着难处来管教儿女的时候，撒但总会伸出落井下石的手，把难处加重一点，不但不能挽回人、反而把人推远；不但不能造就人，反而把人败坏。

(三)在我们属灵成长的道路上，常常看到撒但的对付掺杂在神的管教中；但是，神绝不允许祂所选召的人受到任何损害。虽然撒但的手伸出来了，但神永远的计画绝对不能让撒但破坏，所以神必定会负责干预，好成就祂自己的旨意。

【撒下十七 4】「押沙龙和以色列的长老都以这话为美。」

〔吕振中译〕「押沙龙和以色列众长老都以这话为对。」

〔原文字义〕「美」满意的，适合的。

〔文意注解〕「押沙龙和以色列的长老都以这话为美」：『以这话为美』意指这个主意受到众人赞赏，因为它合乎逻辑。

〔话中之光〕 (一)神使用押沙龙的背叛来管教大卫，但「押沙龙和以色列的长老」赞同这计谋，却是甘心把自己放在撒但的手里，成了撒但对付神的工具。押沙龙故意杀暗嫩，在律法上已经死了一次(参民三十五 36)；跟大卫的妃嫔同寝，在律法上死了第二次(参利十八 8)；现在要杀父亲，在律法上死了第三次(参民三十五 36)。他还要取代神的受膏者，阻挡神永远计画的执行，就直接站在了与神为敌的地位上。所以神「要降祸与押沙龙」(14 节)，也要「向以色列人发怒」(撒下二十四 1)。

(二)亚希多弗的策略其实是正确的。因为当时大卫一行由于极其疲乏而还没有过约但河(参撒下十六 14)，并且与大卫在一起的人们并不像户筛所说(参 10 节)都是武士(参撒下十五 17~18)。但是亚希多弗的计谋违背了神的旨意(参雅三 14~16)。因此神中断了那计画。在人看来好象是恶人昌盛，黑暗的势力在主导历史，但背后却常常蕴涵着神的奇妙作为(参罗十一 36；启一 8)。

【撒下十七 5】「押沙龙说：“要召亚基人户筛来，我们也要听他怎样说。”」

〔吕振中译〕「押沙龙说：『也要把亚基人户筛召来，我们也要听听他有甚么话说。』」

〔原文字义〕「亚基」冗长；「户筛」匆忙。

〔文意注解〕「押沙龙说：要召亚基人户筛来，我们也要听他怎样说」：为着慎重起见，押沙龙认为应该再问问谋士户筛的看法。

〔话中之光〕 (一)亚希多弗的计谋惟一的弱点，就是他要自己负责「起身追赶大卫」(1 节)，独自完成

大功。可能这使自命不凡的押沙龙觉得会失去威信。因此，虽然「亚希多弗所出的主意，好像人问神的话一样」(撒下十六 23)，而「押沙龙和以色列的长老都以这话为美」(4 节)，押沙龙却突然想起来要征求一下户筛的意见。结果「王的心在耶和华中，好像陇沟的水随意流转」(箴二十一 1)，神借着户筛的建议，阻挡了撒但的计谋(参 7 节)。

【撒下十七 6】「户筛到了押沙龙面前，押沙龙向他说：“亚希多弗是如此如此说的，我们照着他的话行可不可以？若不可，你就说吧！”」

〔吕振中译〕「户筛来到押沙龙那里，押沙龙对他说道：『亚希多弗是这样这样说的。我们实行他的话可不可以？若不可以，你就说吧。』」

〔原文字义〕「行」做，制作。

〔文意注解〕「户筛到了押沙龙面前，押沙龙向他说：亚希多弗是如此如此说的」：押沙龙将亚希多弗的主意述说给户筛听。

「我们照着他的话行可不可以？若不可，你就说吧」：意指这个主意若是不好，请说明不好的理由。

【撒下十七 7】「户筛对押沙龙说：“亚希多弗这次所定的谋不善。”」

〔吕振中译〕「户筛对押沙龙说：『亚希多弗这次所定的计谋并不好。』」

〔原文字义〕「谋」劝告，提议；「善」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「户筛对押沙龙说：亚希多弗这次所定的谋不善」：先下结论：亚希多弗的计谋不好；『这次所定的谋不善』意思是：「在这种情况下，亚希多弗的计谋是不好的」。

【撒下十七 8】「户筛又说：“你知道你父亲和跟随他的人都是勇士，现在他们心里恼怒，如同田野丢崽子的母熊一般；而且你父亲是个战士，必不和民一同住宿。」

〔吕振中译〕「户筛又说：『你知道你父亲和跟随他的人都是勇士；现在他们心里有苦恨，如同野地里丢崽子的母熊一样；并且你父亲是个战士，必不和众民一同过夜。』」

〔原文字义〕「勇士」强壮的，大能的；「恼怒」苦恼的；「丢崽子」丧子；「战士(原文双字)」战争(首字)；人(次字)。

〔文意注解〕「户筛又说：你知道你父亲和跟随他的人都是勇士」：理由之一：大卫和他的六百近卫军(参撒下十五 18)都是身经百战的勇士。

「现在他们心里恼怒，如同田野丢崽子的母熊一般」：理由之二：他们此刻的心境将生死置之度外，犹如母熊护犊般的狂烈。

「而且你父亲是个战士，必不和民一同住宿」：理由之三：大卫和一般人不同，他时刻注意自身安全，故其行踪飘忽不定。『战士』并非有勇无谋，一个真正的战士应该总是保持警惕，总是预料敌人的下一步行动并预备对付它。

【撒下十七 9】「他现今或藏在坑中，或在别处，若有人首先被杀，凡听见的必说，跟随押沙龙的民被杀了。」

〔吕振中译〕「看哪，现在他或者藏在坑中，或者在另一处；他们中间若有首先倒毙的，能听见的人总会听见，总会说：“在跟从押沙龙的众民中有被击杀的了。”」

〔原文字义〕「藏」隐藏。

〔文意注解〕「他现今或藏在坑中，或在别处」：理由之四：难于确定大卫藏身之处。

「若有人首先被杀，凡听见的必说，跟随押沙龙的民被杀了」：理由之五：倘若鲁莽行事，恐怕反而对己方不利。

【撒下十七 10】「虽有人胆大如狮子，他的心也必消化。因为以色列人都知道你父亲是英雄，跟随他的人，也都是勇士。」

〔吕振中译〕「这时就使有英勇的人、胆大如狮心，也一定会溶化的；因为以色列众人都知道你父亲是个英雄，而跟从他的也都是英勇的人。」

〔原文字义〕「消化」融化，溶解。

〔文意注解〕「虽有人胆大如狮子，他的心也必消化」：理由之六：一旦传出不利己方的风声，恐会导致兵败如山倒。

「因为以色列人都知道你父亲是英雄，跟随他的人，也都是勇士」：前述第五、六点理由乃基于大卫和他近卫军的英勇身分，乃众所皆知，若不慎慎以对，恐将获致反效果。

户筛在 8~10 节是反对亚希多弗的计谋，11~13 节则提出相对的建议，亦即他的反间计。

【撒下十七 11】「依我之计，不如将以色列众人，从但直到别是巴，如同海边的沙那样多，聚集到你这里来，你也亲自率领他们出战。」

〔吕振中译〕「依我的计谋，不如将以色列众人、从但直到别是巴、如同海边的沙那么多、全都聚集到你这里来；你就亲自在他们中间行军。」

〔原文字义〕「但」审判；「别是巴」七倍誓约的井；「率领」行走。

〔文意注解〕「依我之计，不如将以色列众人，从但直到别是巴」：策略之一，不要仓促出兵，要到各地动员全民(备注：这是拖延时间)。

「如同海边的沙那样多，聚集到你这里来」：策略之二：所招聚的兵员越多越好(备注：这是降低素质)。

「你也亲自率领他们出战」：策略之三：请押沙龙亲自率兵出征(备注：这是拖垮指挥系统，因为押沙龙是军事门外汉)。

【撒下十七 12】「这样，我们在何处遇见他，就下到他那里，如同露水下在地上一概，连他带跟随他的人，一个也不留下。」

〔吕振中译〕「这样、我们无论在哪一个地方发现了他，就突然临到他，无声无阒地袭击

他，如同露水下在地上一样；连他带跟随的众人、一个也不留下。」

〔原文字义〕「下在」落下。

〔文意注解〕「这样，我们在何处遇见他，就下到他那里」：策略之四：步步为营，稳扎稳打(备注：这是集中大军，放缓行军速度)。

「如同露水下在地上一样，连他带跟随他的人，一个也不留下」：策略之五：以众取胜，将敌军包围得水泄不通(备注：这是限制全军行动，无法因情况制宜)。

【撒下十七 13】「他若进了哪一座城，以色列众人，必带绳子去，将那城拉到河里，甚至连一块小石头都不剩下。」

〔吕振中译〕「他若收军退到一座城里，以色列众人就要带绳子去、到城那里，将城拉到河里，甚至连一块小石头再也找不着。』」

〔原文字义〕「拉到」拖曳；「剩下」找到，遇见。

〔文意注解〕「他若进了哪一座城，以色列众人，必带绳子去，将那城拉到河里，甚至连一块小石头都不剩下」：犹如俗语「众人吐口痰就可将对方淹没」，这是夸大「人多势众」的好处，令人听起来安心壮胆，其实毫无效用。

【撒下十七 14】「押沙龙和以色列众人说：“亚基人户筛的计谋，比亚希多弗的计谋更好。”这是因耶和華定意破坏亚希多弗的良谋，为要降祸与押沙龙。」

〔吕振中译〕「押沙龙和以色列众人都说：『亚基人户筛的计谋比亚希多弗的计谋更好。』这是因为永恒主定要破坏亚希多弗的好计谋，为要降灾祸于押沙龙的。」

〔原文字义〕「计谋」劝告，提议。

〔文意注解〕「押沙龙和以色列众人说：亚基人户筛的计谋，比亚希多弗的计谋更好」：问题不再于谁的计谋好，谁的计谋坏，问题乃在于押沙龙和以色列众人都是外行人说瞎话。

「这是因耶和華定意破坏亚希多弗的良谋，为要降祸与押沙龙」：『耶和華定意破坏』表示是神使他们作出错误的判断；『亚希多弗的良谋』圣经承认亚希多弗的计谋才是「良谋」；『降祸与押沙龙』意指神定意挫败押沙龙的叛乱。

〔话中之光〕(一)户筛反对亚希多弗的计策，认为穷寇莫追(参 7~10 节)，其实是多让大卫有歇息的机会，重振旗鼓。户筛的计策得押沙龙的喜悦，是因他的批评有理，而他建议大张声势用庞大的军力来追捕大卫，且由押沙龙亲率大军(参 11 节)，这种恭维使押沙龙欢喜不已。

(二)押沙龙不顾亚希多弗的判断，采纳了满足自己的名誉欲和骄傲的户筛的提案，终于自挖己坟。事实上户筛的战略是助长了押沙龙的英雄心理。如此神借着为神的荣耀而活的人，除去恶人的智慧和判断(参伯五 12；诗三十三 10)，让神美善的旨意存留(参赛四十 8 彼前一 24~25)。

(三)「骄傲在败坏以先」(箴十六 18)，骄傲使押沙龙不甘心继续等待，而急于造反篡位；骄傲也使押沙龙爱慕虚荣，没有足够的智慧去判断哪一个是「良谋」，结果否决了亚希多弗的计谋。这是神应许了大卫的祷告，「使亚希多弗的计谋变为愚拙」(撒下十五 31)。

(四)并不是户筛高明的计谋拯救了大卫，而是神自己「定意破坏亚希多弗的良谋」，拯救大卫脱离撒但的手。正如大卫所祷告的：「求你把我隐藏，使我脱离作恶之人的暗谋和作孽之人的扰乱」(诗六十四 2)。

(五)亚希多弗并没有特别尝试去说服别人，就直接把计画陈明。户筛则是下了不少功夫，用五个生动的比喻(母熊、狮子、海沙、露水、绳子拉城)来说明他计画的好处，所以获得其他人的接纳。我们是否也要想一下自己怎样陈述、包装好东西，让人可以更容易接受。

(六)押沙龙之所以采纳户筛的计谋，除了神定意降祸与他之外，也与他的个性有关；他的个性注定了他失败的命运。第一，押沙龙生来爱慕虚荣，善于扩张声势，喜欢炫耀。在他谋叛初期，为自己预备车马，派五十人在他前面奔走。这些已是道出他爱慕虚荣的性情。一个崇尚虚荣的人，往往不重实际，一味骄狂夸大，浮而不实。户筛所献之策，正是投其所好。第二，押沙龙胆大包天，莽撞无谋。什么伤天害理的事他都敢作，他不怕天怒，不惧然怨。这样的个个莽汉，自然不通谋略。他有勇败事，无谋成业。第三，押沙龙喜欢人的逢迎。这是尚虚荣者的通病。他听见户筛说，以色列人多如海边的沙，应由他亲率。这话使他陶醉，以为自己真是绝代的名将！他怎能看出户筛的计谋是为破坏亚希多弗的谋略！

(七)一切服事主的人，都当在此吸取教训。在事奉主的道路上，也有类似的分野。有人求外表的兴旺和热闹，只求使人在属灵生命上得着实际的裨益。也有人专心致力与规模的宏大，一味诉之与种种的方法。这种事奉的结果，场面可能越过越大，但是内容往往欠缺，华而不实，不可能有属灵的深度。除了只资自夸之外，神和人都不会有所得着。我们的主从来不注重外表的场面，祂说：「无论在那里，有两三个人奉我的名聚会，那里就有我在他们中间」(太十八 20)。主不以人数多寡定教会的价值，有属灵眼光的人，也不注重外表的规模，乃是主的同在，决定教会的价值。愿主拯救我们，脱离在事奉上的虚荣，更重属灵的实际。

【撒下十七 15】「户筛对祭司撒督和亚比亚他说：“亚希多弗为押沙龙和以色列的长老所定的计谋是如此如此；我所定的计谋是如此如此。”」

〔吕振中译〕「户筛对祭司撒督和亚比亚他说：『亚希多弗为押沙龙和以色列长老所定的计谋是这样这样；我所定的计谋是这样这样。』」

〔原文字义〕「撒督」公义；「亚比亚他」我父真伟大。

〔文意注解〕「户筛对祭司撒督和亚比亚他说」：大卫曾告诉户筛，祭司撒督和亚比亚他是他安插在城内的盟友(参撒下十五 35)。

「亚希多弗为押沙龙和以色列的长老所定的计谋是如此如此；我所定的计谋是如此如此」：将正反两个计谋的详情告诉两位盟友，而由他们的儿子们转达给大卫知道(参 16~17 节)。

〔话中之光〕(一)15~23 节提到户筛通风报信：圣经强有力的描写了虽然以色列中恶人的影响很大，但依然存在为神的受膏者(大卫)着想的义人团契。这些描述表明：(1)人类的历史不是被不义的多数人所左右，而是被少数义人(他们才是历史的主角)所主导的事实(参王上十九 15~18；弥四 7)；(2)在执行义行时，每个人当忠实的担当自己所担负的使命(参林前十二 4~11)；(3)义行虽受不义势力的妨碍(参 18~20

节)，但最终必然会成就(参加六 8~9；彼前二 18~25；启二 10)。

【撒下十七 16】「现在你们要急速打发人去，告诉大卫说：‘今夜不可住在旷野的渡口，务要过河。免得王和跟随他的人都被吞灭。’”」

(吕振中译)「现在你们要赶快打发人去告诉大卫说：『今儿晚上不可在旷野的渡口过夜；总要过河，免得王和跟随的人都被吞灭。』」

(原文字义)「急速」急忙，立刻。

(文意注解)「现在你们要急速打发人去，告诉大卫说」：『急速打发人』就是打发他们的儿子约拿单和亚希玛斯(参 17 节；撒下十五 36)。

「今夜不可住在旷野的渡口，务要过河。免得王和跟随他的人都被吞灭」：『务要过河』避免万一押沙龙等人改变心意，还能来得及逃走。

(话中之光) (一)「人心多有计谋；惟有耶和华的筹算才能立定」(箴言十六 9)。户筛并没有把握押沙龙究竟会采取哪个计谋，也不能确定押沙龙是否会改变主意，所以将两个计谋都告诉了大卫，请他当夜「务要过河」。

【撒下十七 17】「那时，约拿单和亚希玛斯在隐罗结那里等候，不敢进城，恐怕被人看见。有一个使女出来，将这话告诉他们，他们就去报信给大卫王。」

(吕振中译)「那时约拿单和亚希玛斯在隐罗结那里呆着；有一个婢女经常出来，将话告诉他们，他们就去告诉大卫王：他们不敢进城，恐怕给人看见。」

(原文字义)「约拿单」耶和华已给与；「亚希玛斯」我兄弟是愤怒；「隐罗结」漂喜者的泉源。

(文意注解)「那时，约拿单和亚希玛斯在隐罗结那里等候，不敢进城，恐怕被人看见」：『隐罗结』位于耶路撒冷的东南角，欣嫩谷和汲沦溪汇合处，是由耶城经犹大旷野至约但河渡口的必经之地。

「有一个使女出来，将这话告诉他们，他们就去报信给大卫王」：『使女』必是祭司所信赖的人。

【撒下十七 18】「然而有一个童子看见他们，就去告诉押沙龙。他们急忙跑到巴户琳某人的家里。那人院中有一口井，他们就下到井里。」

(吕振中译)「但是有一个青年人看见他们，就去告诉押沙龙；二人赶快走，来到巴户琳一个人家里；那人院中有一口井，他们就下到井里。」

(原文字义)「巴户琳」年轻人的村庄。

(文意注解)「然而有一个童子看见他们，就去告诉押沙龙」：『一个童子』显然押沙龙对这两个祭司存着戒心，派人监视他们。

「他们急忙跑到巴户琳某人的家里。那人院中有一口井，他们就下到井里」：『巴户琳』是咒骂大卫的示每居住的便雅悯人村庄(参撒下十六 5)，应该是最敌对大卫的；『某人的家里』神在这里安排了一位愿意帮助大卫的妇人(参 19 节)，为拯救大卫起到了关键作用；『一口井』是储存雨水的水槽。

【撒下十七 19】「那家的妇人用盖盖上井口，又在上头铺上碎麦，事就没有泄漏。」

〔吕振中译〕「那家妇人把帘布铺在井面，又在上头撒些碎谷，事就无人知道。」

〔原文字义〕「盖」覆盖物；「盖上」铺，摊开；「铺上」散播，伸展；「泄漏」认识，察觉。

〔文意注解〕「那家的妇人用盖盖上井口，又在上头铺上碎麦，事就没有泄漏」：『用盖盖上井口』意指铺上覆盖物；『碎麦』意指碎秸、谷粒或干果；『事就没有泄漏』意指事情没有被识破。

【撒下十七 20】「押沙龙的仆人来到那家，问妇人说：“亚希玛斯和约拿单在哪里？”妇人说：“他们过了河了。”仆人找他们，找不着，就回耶路撒冷去了。」

〔吕振中译〕「押沙龙的仆人来到那家、见那妇人，问她说：『亚希玛斯和约拿单在哪里？』」妇人说：『他们过了有水的溪河了。』」仆人寻找寻找；找不着，就回耶路撒冷去了。」

〔原文字义〕「河(原文双字)」小河，溪流(首字)；水，众水(次字)。

〔文意注解〕「押沙龙的仆人来到那家，问妇人说：亚希玛斯和约拿单在哪里？」：『亚希玛斯和约拿单』对住在耶路撒冷附近的人来说，祭司家族大概不是陌生人。

「妇人说：他们过了河了。仆人找他们，找不着，就回耶路撒冷去了」：『过了河』意指过了小溪(brook of water)，而不是指过了约但河。

〔话中之光〕(一)当大卫在旷野「耐性等候耶和华」(诗四十 1)的时候，与神的关系更加亲近了。当他离开了王宫，来到旷野的时候，灵里却得着了更新：「神啊，你是我的神，我要切切地寻求你，在干旱疲乏无水之地，我渴想你；我的心切慕你」(诗六十三 1)。这时，约拿单和亚希玛斯就带着重要的情报赶到了。

【撒下十七 21】「他们走后，二人从井里上来，去告诉大卫王说：“亚希多弗如此如此定计害你，你们务要起来，快快过河。”」

〔吕振中译〕「他们走了之后，二人从井里上来，去告诉大卫王，对大卫说：『你们要起来，赶快趟过水，因为亚希多弗这样这样地设计谋要害你们。』」

〔原文字义〕「定计」劝告，提议；「快快」急速。

〔文意注解〕「他们走后，二人从井里上来，去告诉大卫王说：亚希多弗如此如此定计害你，你们务要起来，快快过河」：『定计害你』原定的计谋是即刻派兵追杀(参 1~2 节)；『务要起来，快快过河』因为担心押沙龙改变心意(参 16 节)。

〔话中之光〕(一)基督为我们担当罪，我们能否与祂认同？耶稣不仅为我们死，我们也必须与祂同死。在祂里面，好似挪亚方舟一样，整个教会经过约但河——那死亡的象征，从旧的进到新的境界。有些人不明白，在神的目的里，我们已经站在复活的境地，我们在过河时，还能听见世界的怨言，看出它的败坏。但是我们继承世界的人，却不受罪的辖制，也无死亡与败坏。一个人如果认识这一点，他就不必怕死，因为在基督里，他不会被丢落的。

(二)约但河可说明我们的地位。我们的大卫经过死亡的河，带我们过去。在复活的清晨，凡信靠祂的人都能过去，「到了天亮，无一人过约但河的。」神的目的该是我们日常努力的目标，有不停的呼声

召我们：「起来，过约但河！」任何经验与行动，都不外乎这里或那边的事。如果我们还是作世人的事，我们就在死亡的一边；假若我们作基督的事，就过去在生命的那边了。要看自己是死的，治死身上的事。基督若在你里面，肉体因罪而死，心灵却因义而活。

【撒下十七 22】「于是大卫和跟随他的人都起来过约但河。到了天亮，无一人不过约但河的。」

（吕振中译）「于是大卫和跟随的众人都起来、过约但河；到了天亮，连一个人也没有留下而不过约但河的。」

（原文字义）「无」缺少。

（文意注解）「于是大卫和跟随他的人都起来过约但河」：意指放弃睡眠，连夜渡河。

「到了天亮，无一人不过约但河的」：『无一人』指全部人员都过到约但河东。

（话中之光）（一）大卫趁夜渡河，虽然环境极其黑暗，但他却知道神没有离弃他；因为当他什么都不知道的时候，神已经为他安排了一切的拯救和帮助。所以大卫说：「我躺下睡觉，我醒着，耶和华都保佑我。虽有成万的百姓来周围攻击我，我也不怕」（诗三 5~6）。

【撒下十七 23】「亚希多弗见不依从他的计谋，就备上驴归回本城，到了家，留下遗言，便吊死了，葬在他父亲的坟墓里。」

（吕振中译）「亚希多弗见自己的计谋不蒙采纳施行，就预备了驴，在本城自己家去；立了遗嘱理家事，便上吊死了；被埋葬在他父亲的坟墓里。」

（原文字义）「依从」做，制作；「备」捆绑，包扎；「归回」行走；「遗言（原文双字）」家族，家人（首字）；吩咐，指示（次字）。

（文意注解）「亚希多弗见不依从他的计谋，就备上驴归回本城」：『不依从他的计谋』亚希多弗由此认定押沙龙必然会失败，因此心灰意冷；『归回本城』表示他不想继续辅佐押沙龙。

「到了家，留下遗言，便吊死了，葬在他父亲的坟墓里」：『吊死了』亚希多弗能看破事态的发展，知道押沙龙迟早会失败以终，自己也难逃厄运，便先自缢而死。

（话中之光）（一）亚希多弗预感到押沙龙政权的灭亡。押沙龙政权的没落，意味着参与叛乱的自己的死亡。于是以自杀结束自己的一生（参诗一 5；提前五 24~25）。恶人必因自己所挖的陷阱而灭亡（参诗七 15~16）。尤其自杀行为是明显地亵渎生命的主宰神的作为。

（二）亚希多弗畏罪自杀，乃是神应允了大卫的祷告：「神啊，你必使恶人下入灭亡的坑；流人血、行诡诈的人必活不到半世，但我要倚靠你」（诗五十五 23）。

（三）促成亚希多弗自杀的，不只是惧怕会迅速临到的报复。他不能忍受看到自己的计谋被忽视，因此怯懦地走了自杀之路。这就是有属世的智慧但在属神的事上却没有智慧之人的结局。

（四）按实际来看，亚希多弗聪明过人，十分狡猾，为押沙龙所设的谋，着实凶残高明。只因耶和华定意要降祸与押沙龙，使他的计谋遭否决。箴言中有话说：「敬畏耶和华是智慧的开端」（箴一 7）。智慧和聪明不同，智慧之子行走永生之路，以智慧为是；聪明的人往往被聪明所误，在灭亡的道路上直奔。亚希多弗是记载在圣经中，头一个悬环自尽的人。聪明如他，位高如他，竟以上吊结束残生，岂不可

悲。正如经上所说：祂「破坏狡猾人的计谋，使他们所谋的，不得成就，祂叫有智慧的中了自己的诡计，使狡诈人的计谋速速灭亡」(伯五 12~13)。亚希多弗就是如此。

【撒下十七 24】「大卫到了玛哈念，押沙龙和跟随他的以色列人也都过了约但河。」

(吕振中译)「大卫到了玛哈念，押沙龙和随从的以色列众人也都过了约但河。」

(原文字义)「玛哈念」双营地。

(文意注解)「大卫到了玛哈念，押沙龙和跟随他的以色列人也都过了约但河」：『玛哈念』位于约但河东面雅博河北岸，毗努伊勒东方约 11 公里，疏割东方约 19 公里，是扫罗的儿子伊施波设的都城(参撒下二 8~9)，后来伊施波设遇害，全国重归于一统。

【撒下十七 25】「押沙龙立亚玛撒作元帅代替约押。亚玛撒是以实玛利人(又作“以色列人”)以特拉的儿子；以特拉曾与拿辖的女儿亚比该亲近；这亚比该与约押的母亲洗鲁雅是姐妹。」

(吕振中译)「押沙龙立了亚玛撒统领军队，去代替约押。亚玛撒是一个人名叫以实玛利人〔传统：以色列人〕以特拉的儿子；以特拉曾经和拿辖的女儿亚比该同床；这亚比该和约押的母亲洗鲁雅是姐妹。」

(原文字义)「亚玛撒」负担；「约押」耶和华是父；「以特拉」丰富；「拿辖」大蛇；「亚比该」我父是喜乐；「亲近」进入；「洗鲁雅」香膏。

(文意注解)「押沙龙立亚玛撒作元帅代替约押。亚玛撒是以实玛利人(又作“以色列人”)以特拉的儿子」：『以实玛利人』和合版小字作「以色列人」，以特拉生为以实玛利人，改奉犹太教而归化做以色列人。

「以特拉曾与拿辖的女儿亚比该亲近」：『以特拉曾与...亚比该亲近』意指亚玛撒是以特拉和亚比该两人所生的儿子；『拿辖的女儿亚比该』意指亚比该的母亲曾嫁给拿辖，后来改嫁给大卫的父亲耶西。

「这亚比该与约押的母亲洗鲁雅是姐妹」：『姐妹』指亚比该与洗鲁雅两人是同母异父姊妹。这样，押沙龙、亚玛撒、约押三人彼此都是表兄弟，而大卫则是亚玛撒和约押两人的舅父。

(话中之光) (一)大卫体贴肉体的感情，连律法的原则都可以不要；结果却是父子即将对阵沙场，双方的元帅还都是表兄弟。这些残酷的人生真相，正是神用来救拔大卫脱离肉体感情的功课，也帮助我们思想什么是属地的感情、什么是属天的感情，正如主耶稣所说的：「谁是我的母亲？谁是我的弟兄？...凡遵行我天父旨意的人，就是我的弟兄姊妹和母亲了」(太十二 48, 50)。

【撒下十七 26】「押沙龙和以色列人都安营在基列地。」

(吕振中译)「以色列人和押沙龙都扎营在基列地。」

(原文字义)「基列」多岩之地。

(文意注解)「押沙龙和以色列人都安营在基列地」：『基列地』广义的基列地是指约但河东岸巴珊地以南的一片广阔土地，划归流便、迦得、玛拿西等两个半支派；狭义的基列地则指约但河东岸支流雅博河南岸以南之地。此处以色列人所安营的地方是指狭义的基列地，而大卫所在

的玛哈念则在雅博河北岸，中间隔着陡峭的雅博河谷。这样，以色列人的数目虽多，却受制于地势，占不了多大的便宜。

【撒下十七 27】「大卫到了玛哈念，亚扪族的拉巴人拿辖的儿子朔比，罗底巴人亚米利的儿子玛吉，基列的罗基琳人巴西莱，」

（吕振中译）「大卫到了玛哈念，亚扪族的拉巴人拿辖的儿子朔比、罗底巴人亚米利的儿子玛吉、基列的罗基琳人巴西莱、」

（原文字义）「亚扪」部落的；「拉巴」伟大；「朔比」荣耀的；「罗底巴」非牧养之地；「亚米利」神是我的亲属；「玛吉」卖出；「罗基琳」套锤之地；「巴西莱」铁人。

（文意注解）「大卫到了玛哈念，亚扪族的拉巴人拿辖的儿子朔比」：『拉巴人拿辖』在大卫时代，亚扪已成为以色列的属国，拉巴原为亚扪人的京城(参撒下十二 26)，拿辖原为亚扪人的王(参撒下十一 1)。

「罗底巴人亚米利的儿子玛吉」：他曾照顾过扫罗的孙米非波设(参撒下九 4)。

「基列的罗基琳人巴西莱」：『巴西莱』是当地富户。

（话中之光） (一)大卫因着自己的罪失去了良心(参撒下十一 27)、子女(参撒下十三 28~29)、王权(参撒下十五 13~18)、妻妾(参撒下十六 22)和臣仆(参 25 节；撒下十五 12)，现在处于生命受到威胁的急切的状况中。用他的力量是绝对不能扭转绝望状况，但神向疲乏和绝望中的大卫伸出救赎和慰问之手，恢复了他的勇气。通过这部分中的事迹，证明神：(1)在震怒中也不忘记施怜悯(参哈三 2)；(2)绝对不会离弃自己所拣选的人(参诗三十七 28；约十四 18)。

(二)玛吉曾经照顾米非波设很多年，直到大卫把米非波设接到耶路撒冷(参撒下九 3~5)。他服侍那些有需要的人，不管是一个跛足的王子，或是一个被篡位的王。哪些人为基督的缘故供应物质的帮助或接待别人，当基督在荣耀中再临的时候，要百倍报答他们的恩慈。

【撒下十七 28】「带着被、褥、盆、碗、瓦器、小麦、大麦、麦面、炒谷、豆子、红豆、炒豆、」

（吕振中译）「带着床铺、被单碗盆、瓦器、小麦、大麦、面粉、焙谷、豆子、红豆、」

（原文字义）「麦面」面粉；「炒谷」烤干的谷物。

（文意注解）「带着被、褥、盆、碗、瓦器、小麦、大麦、麦面、炒谷、豆子、红豆、炒豆」：这些都是食宿用品，其中『被、褥』指床铺和被单；『盆、碗、瓦器』指食具；『麦面』指磨好的面粉；『炒谷』指烤干的谷物；『炒豆』指烤干的豆类。

（话中之光） (一)当大卫在王宫里作王的时候，圣灵并没有提到他的饮食和日用品；当大卫经历了儿子的忤逆、朋友的背叛、同族的追杀、示每的羞辱，被神管教到喘不过气来的时候，圣灵却详细地列出了他在逃难中收到的一份体贴入微的礼物清单(参 28~29 节)，让我们看见：即使是在神的管教里，祂也没有停止过恩典、安慰和扶持；虽然撒但要叫我们在管教中无路可走，但神借着环境显明祂「不撇弃祂的圣民」(诗三十七 28)：「妇人焉能忘记她吃奶的婴孩，不怜恤她所生的儿子？即或有忘记的，我却不忘记你」(赛四十九 15)。

(二)神借着押沙龙的追赶，让我们学习脱离肉体的感情。大卫在从耶路撒冷到玛哈念的路上遇到了

形形色色的人，尝尽了人生百味：有忠诚的众民、臣仆(参撒下十五 17)、卫队(参撒下十五 18)和祭司(参撒下十五 24)，有患难见真心的朋友户筛(参撒下十五 32)，有背后捅刀的朋友亚希多弗(参撒下十五 31)，有投机小人洗巴(参撒下十六 1)，有自以为义的审判者示每(参撒下十六 5)，有赶尽杀绝的逆子和以色列众长老(参 4 节)，有冒险帮助他的便雅悯妇人(参 19 节)。而到了玛哈念，当大卫自己的儿子追赶他、自己的支派背叛他的时候，这些与大卫争战过的亚扪人、扫罗的支持者与河东的支派不但没有落井下石，反而雪中送炭，带来安慰、同情和接纳。

(三)28~29 节送来了大卫一行的救助物资。应把这件事理解为通过人传达的神无尽的爱(参王上十九 5~8)。同时，从帮助大卫一行的事情中可以学到对邻舍伸出的爱之手才是对神真正的敬拜(参太七 12；二十五 40；约壹四 21)。

【撒下十七 29】「蜂蜜、奶油、绵羊、奶饼供给大卫和跟随他的人吃。他们说：“民在旷野，必饥渴困乏了。”」

〔吕振中译〕「蜜、奶酪、绵羊、牛的干酪，给大卫和跟随的人吃；因为他们说：『众民在旷野一定饥渴困倦的。』」

〔原文字义〕「奶饼(原文双字)」奶油，乳酪(首字)；牛(次字)；「困乏」微弱的，疲倦的。

〔文意注解〕「蜂蜜、奶油、绵羊、奶饼供给大卫和跟随他的人吃」：『奶饼』指乳酪。

「他们说：“民在旷野，必饥渴困乏了」：『饥渴困乏』原文三个字，顺序如下：「又饥、又疲、又渴(hungry、weary、thirsty)」。

〔话中之光〕(一)押沙龙的叛乱的成功近在眼前。现在作为最后的工作，他要杀害父亲大卫来当以色列唯一的王。但神保存了大卫的性命，同时取走了亚希多弗的命。通过这样的一系列事件，我们发现如下事实：(1)神的主权：即使人的计画多么周密，在神公义的统治面前却毫无意义(参王下十九 28；箴十六 9)；(2)神的保护：虽然处于因犯罪带来的痛苦之中，但神向依靠他的人提供救赎和平安(参诗十八 4~6；二十三 4)。事实上，在玛哈念的款待(参 27~29 节)应理解为神对受苦难者的安慰(参林后一 4)；(3)神的震怒：神必然惩罚颠倒神国度的秩序，破坏律法的人。

(二)神借着押沙龙的追赶，让我们认识属灵的因果律。从拔示巴到暗嫩、押沙龙，大卫所遭遇的难处，都是之前随从肉体、妥协罪恶所导致的恶果；从耶路撒冷到旷野、玛哈念，大卫所得着的帮助，都是之前随从圣灵、恩慈待人所结出的善果。大卫从前在处理那些事情的时候，都面临着秉公行义还是照顾亲情、体贴圣灵还是体贴肉体的两难争战，有时他得胜了，有时却失败了。现在神借着押沙龙的追赶，把这些事情的后果全部揭露出来。

(三)我们也常常面临着各种两难的争战：读经还是娱乐？顺从神还是顺从人？坚持真理还是灵活变通？诚实无伪、甘愿受损，还是隐瞒事实、暂且脱身...。撒但和世界都很乐意提供各种体贴肉体的合理理由，但大卫却告诉我们：「我的罪孽追上了我」(诗四十 12)，对罪暂时的妥协，必然会带来更大的难处；因为罪会怀胎生子(参雅一 15)，追着我们不放，让我们一步步越陷越深。因此，「不要自欺，神是轻慢不得的。人种的是什么，收的也是什么」(加六 7)，「勿以恶小而为之，勿以善小而不为」(三国志)。

(四)神借着押沙龙的追赶，让我们学习合神心意的管教。大卫的「正面管教」是体贴肉体，他不肯

惩罚、不愿让孩子生气，结果带来的却是娇纵、死亡。神的管教却是恩威并重，祂「是有怜悯有恩典的神，不轻易发怒，并有丰盛的慈爱和诚实」(出三十四 6)，但「万不以有罪的为无罪，必追讨他的罪」(出三十四 7)，所以「祂打破，又缠裹；祂击伤，用手医治」(伯五 18；撒下七 14；来十二 6；赛三十二 6)。

叁、灵训要义

【破坏亚希多弗的良谋】

一、亚希多弗献良谋却未被采纳(1~4, 14, 23 节)：

1. 抓住良机，越快越好：「亚希多弗又对押沙龙说：求你准我挑选一万二千人，今夜我就起身追赶大卫。趁他疲乏手软，我忽然追上他，使他惊惶」(1~2 节)。

2. 持定目标，只杀一人：「跟随他的民，必都逃跑，我就单杀王一人，使众民都归顺你」(2~3 节)。

3. 其余众民，无须挂虑：「你所寻找的人既然死了，众民就如已经归顺你。这样，也都平安无事了」(3~4 节)。

4. 人人称好，却未采用：「押沙龙和以色列的长老都以这话为美。... 押沙龙和以色列众人说：亚基人户筛的计谋，比亚希多弗的计谋更好」(4, 14 节)。

5. 因神破坏，祸福早定：「这是因耶和华定意破坏亚希多弗的良谋，为要降祸与押沙龙」(14 节)。

6. 自取其辱，自缢而亡：「亚希多弗见不依从他的计谋，就备上驴归回本城，到了家，留下遗言，便吊死了，葬在他父亲的坟墓里」(23 节)。

二、户筛献毒策反被采用(5~14 节)：

1. 姑且听听，仅作参考：「押沙龙说：要召亚基人户筛来，我们也要听他怎样说」(5 节)。

2. 先予结论，直言不善：「户筛到了押沙龙面前，押沙龙向他说：亚希多弗是如此如此说的，我们照着他的话行可以不可以？若不可，你就说吧！户筛对押沙龙说：亚希多弗这次所定的谋不善」(6~7 节)。

3. 次言不善的理由有七：

(1) 身经百战，皆为勇士：「户筛又说：你知道你父亲和跟随他的人都是勇士」(8 节)。

(2) 生死度外，狂烈无比：「现在他们心里恼怒，如同田野丢崽子的母熊一般」(8 节)。

(3) 真正战士，异常警醒：「而且你父亲是个战士，必不和民一同住宿」(8 节)。

(4) 藏身之处，难于确定：「他现今或藏在坑中，或在别处」(9 节)。

(5) 鲁莽行事，于己不利：「若有人首先被杀，凡听见的必说，跟随押沙龙的民被杀了」(9 节)。

(6) 若有不测，民心消化：「虽有人胆大如狮子，他的心也必消化」(10 节)。

(7) 对手勇猛，不容大意：「因为以色列人都知道你父亲是英雄，跟随他的人，也都是勇士」(10 节)。

4. 再言万全之策有六：

(1)动员全民，以保必胜：「依我之计，不如将以色列众人，从但直到别是巴」(11 节)。

(2)韩信将兵，多多益善：「如同海边的沙那样多，聚集到你这里来」(11 节)。

(3)请君率兵，满足虚荣：「你也亲自率领他们出战」(11 节)。

(4)步步为营，稳扎稳打：「这样，我们在何处遇见他，就下到他那里」(12 节)。

(5)以众取胜，水泄不通：「如同露水下在地上一股，连他带跟随他的人，一个也不留下」(12 节)。

(6)人多势众，攻无不克：「他若进了哪一座城，以色列众人，必带绳子去，将那城拉到河里，甚至连一块小石头都不剩下」(13 节)。

5.骄傲熏心，人人赞赏：「押沙龙和以色列众人说：亚基人户筛的计谋，比亚希多弗的计谋更好」(14 节)。

6.神助其成，无何能挡：「这是因耶和华定意破坏亚希多弗的良谋，为要降祸与押沙龙」(14 节)。

三、神调动万事万物，为大卫效力(15~29 节)：

1.祭司父子，参与报信：「户筛对祭司撒督和亚比亚他说：亚希多弗为押沙龙和以色列的长老所定的计谋是如此如此；我所定的计谋是如此如此。现在你们要急速打发人去，告诉大卫说：‘今夜不可住在旷野的渡口，务要过河。免得王和跟随他的人都被吞灭」(15~16 节)。

2.幸有一妇，帮助隐藏：「然而有一个童子看见他们，就去告诉押沙龙。他们急忙跑到巴户琳某人的家里。那人院中有一口井，他们就下到井里。那家的妇人用盖盖上井口，又在上头铺上碎麦，事就没有泄漏」(18~19 节)。

3.反应快捷，连夜过河：「他们走后，二人从井里上来，去告诉大卫王说：亚希多弗如此如此定计害你，你们务要起来，快快过河。于是大卫和跟随他的人都起来过约但河。到了天亮，无一人不过约但河的」(21~22 节)。

4.陡峭河谷，天然保护：「大卫到了玛哈念，押沙龙和跟随他的以色列人也都过了约但河。... 押沙龙和以色列人都安营在基列地」(24, 26 节)。

5.友人顾念，饮食无缺：「大卫到了玛哈念，亚扪族的拉巴人拿辖的儿子朔比，罗底巴人亚米利的儿子玛吉，基列的罗基琳人巴西莱，带着被、褥、盆、碗、瓦器、小麦、大麦、麦面、炒谷、豆子、红豆、炒豆、蜂蜜、奶油、绵羊、奶饼供给大卫和跟随他的人吃。他们说：民在旷野，必饥渴困乏了」(27~29 节)。

撒母耳记下第十八章注解

壹、内容纲要

【押沙龙之死】

- 一、双方在以法连树林中交战，叛军战死的有二万(1~8节)
- 二、押沙龙的头发被绕住挂在橡树上，约押将他刺死(9~18节)
- 三、亚希玛斯和古示人跑去报信给大卫(19~32节)
- 四、大卫为押沙龙哀哭(33节)

贰、逐节详解

【撒下十八 1】「大卫数点跟随他的人，立千夫长、百夫长率领他们。」

（吕振中译）「大卫点阅了跟随的众人，又立了千夫长百夫长去率领他们。」

（原文字义）「数点」召集，检阅；「立」设立，放置。

（文意注解）「大卫数点跟随他的人」：含有集结并检阅能打仗之人的意思。

「立千夫长、百夫长率领他们」：意指将他们整编并建立指挥系统。

（话中之光）（一）从耶路撒冷到玛哈念，大卫一路体会了罪债的后果，也一路经历了神的恩典和扶持。到了玛哈念，神的供应和安慰(参撒下十七 27~29)更使他重新得力，从挫折中出来准备争战(参 1~2 节)，并且凭着信心宣告：「那些寻索要灭我命的人必往地底下去；他们必被刀剑所杀，被野狗所吃」(诗六十三 9~10)。我们在生命成长的道路上，也会有挫折、有低谷，但神也不会让祂所拣选的人永远消沉下去，祂必「引我到平坦之地」(诗一百四十三 10)，「将我从患难中领出来」(诗一百四十三 11)。

（二）大卫并没有主动与押沙龙争战，而是远避到前不久伊施波设的京城玛哈念(参撒下二 8~9)，但却不能像伊施波设那样偏安一隅；因为押沙龙不像当年的大卫那样能等候七年，而是迅速追击过河(参撒下十七 24)。正如大卫所说的：「我的罪孽追上了我」(诗四十 12)，罪的后果也不会给我们喘息的计画。所以大卫不得不「数点跟随他的人」，重新集结军队、抵抗叛军。

【撒下十八 2】「大卫打发军兵出战，分为三队：一队在约押手下，一队在洗鲁雅的儿子约押兄弟亚比筛手下，一队在迦特人乙太手下。大卫对军兵说：“我必与你们一同出战。”」

（吕振中译）「大卫打发兵众出去，三分之一在约押手下，三分之一在洗鲁雅的儿子、约押的兄弟、亚比筛手下，三分之一在迦特人以太手下。王对兵众说：『我也必和你们一同出战。』」

（原文字义）「出战」前往，出来。

（文意注解）「大卫打发军兵出战，分为三队」：当时大卫手下可以打仗的军兵，据犹太历史家约瑟夫

推测约有三、四千人，故『分为三队』即每队约有一千多人。

「一队在约押手下，一队在洗鲁雅的儿子约押兄弟亚比筛手下，一队在迦特人乙太手下：『约押』原为大卫的元帅，此时他一面是队长，一面也是最高司令(参 16 节)；『亚比筛』从前攻打亚扪人京城时，曾与约押分领两队(参撒下十 10~11)；『乙太』原为大卫的近卫队长(参撒下十五 18~22)。

「大卫对军兵说：我必与你们一同出战」：大卫此时年届六十，已经不适合亲自上阵；但为了鼓舞士气，他却坚决要与军兵一同出战。

《话中之光》 (一)领导者不顾自己的安危，愿意身先士卒做榜样，百姓担心领导者的安危过于自己的生命(参 3 节)，这一点上大卫的军队已取得了精神上的胜利。互相为对方着想，不怕牺牲的团契不论遇到什么样的挑战都能经受得住。教会绝对需要这种联合。如同我们的牧长耶稣基督为我们牺牲一样(参约十 11, 15)，我们也应为了祂的荣耀，不惜生命去事奉祂(参太十九 29；林后四 7~18；加二 20)。

【撒下十八 3】「军兵却说：“你不可出战。若是我们逃跑，敌人必不介意；我们阵亡一半，敌人也不介意。因为你一人强似我们万人，你不如在城里预备帮助我们。”」

《吕振中译》「兵众却说：『你不可出战；因为我们若逃跑，他们也不会注意我们；我们若死了一半，他们也不会注意我们；因为你一人（传统：现在）就于我们一万人；你一人还是从城里帮助我们好。』」

《原文字义》「介意(原文双字)」放置，设立(首字)；心思，情感(次字)；「强似」好像，一如。

《文意注解》「军兵却说：你不可出战。若是我们逃跑，敌人必不介意；我们阵亡一半，敌人也不介意」：因为他是叛军的主要目标；如果大卫被杀，战争就结束了。

「因为你一人强似我们万人，你不如在城里预备帮助我们」：『强似我们万人』意指在敌我双方的眼中看来，大卫存活的重要性，大过万条性命。

《话中之光》 (一)大卫和军兵都甘愿舍己，彼此为对方着想，显明了合一的见证。但出于圣灵的舍己并不是盲目轻率的冲动，所以大卫头脑清醒地接受了建议，留在城里稳定民心。他们这样火热而冷静、舍己而又明智的美好配搭，是今天教会事奉的榜样。

【撒下十八 4】「王向他们说：“你们以为怎样好，我就怎样行。”于是王站在城门旁，军兵或百或千地挨次出去了。」

《吕振中译》「王对他们说：『你们看怎么好，我就怎么行好啦。』于是王站在城门旁；兵众成百成千地出去。」

《原文字义》「以为怎样好」美好，喜欢。

《文意注解》「王向他们说：你们以为怎样好，我就怎样行」：大卫接受属下的提议，不坚持己见。

「于是王站在城门旁，军兵或百或千地挨次出去了」：『挨次出去』意指有秩有序的前赴战场。

【撒下十八 5】「王嘱咐约押、亚比筛、乙太说：“你们要为我的缘故宽待那少年人押沙龙。”王为押沙龙嘱咐众将的话，兵都听见了。」

〔吕振中译〕「王吩咐约押、亚比筛、以太说：『你们要为我的缘故轻轻处置孩子押沙龙。』关于押沙龙的事王吩咐众将军的话、兵众都听见了。」

〔原文字义〕「宽待」温顺，谦和地。

〔文意注解〕「王嘱咐约押、亚比筛、乙太说：你们要为我的缘故宽待那少年人押沙龙」：『为我的缘故宽待』意指请看在我情面上，饶过他一命。

「王为押沙龙嘱咐众将的话，兵都听见了：『兵都听见』这表示：(1)大卫故意大声说话；(2)士兵都不敢擅自杀害押沙龙。

〔话中之光〕(一)从「你们要为我的缘故宽待那少年人押沙龙」这句话中我们可以发现，大卫已经饶恕押沙龙。儿子对父亲的生命虎视眈眈(参撒下十七 2~4)，父亲则只愿儿子的安宁。使我们联想，人类亵渎神，最终把神的儿子钉死在十字架上(参约十九 15, 23)，神却包容所有一切，甘愿赐给人类生命和平安(参约壹四 9~10)。

(二)大卫还不能完全地脱离肉体的感情，所以在开战前故意大声说了这番体贴肉体、公私不分的话，好像押沙龙的叛乱只是父子争吵，可以透过彼此道歉来恢复关系。然而，「人心筹算自己的道路；惟耶和华指引他的脚步」(箴言十六 9)，大卫的这番话，反而加强了约押彻底铲除押沙龙的决心，成就神救拔大卫彻底脱离肉体感情的旨意。大卫越是没原则地怜恤儿子，神越要替他除去押沙龙；我们越是体贴肉体，神越是要兴起更多的刺扎在我们的肉体上。

(三)人有了顽梗悖逆之子，作父亲的应该带他到长老和众人面前，让众人用石头将他打死(参申二十一 21)。押沙龙所犯的罪不只是杀哥哥，纵火烧毁农田，且是强奸乱伦，如今竟叛王，意图杀死其父，夺取其国，擅登王位，这事天下的第一大罪人，是死有余辜的。如果大卫秉公治国，早应绳之以法，如今时间扩大到这地步，他仍不知应按摩西的律法办理，竟要以私情来宽待押沙龙，这真是令人听了不知何所适从。

(四)按神的话说：「公义使邦国高举」(箴十四 34)。「除去王面前的恶人，国位就靠公义坚立」(箴二十五 5)。如今正是应当把押沙龙除灭的时候，而大卫竟吩咐人要宽待押沙龙，这事怎么说呢？「公义和公平是你宝座的根基」(诗八十九 14)。以色列国不至于败亡，大卫的王位不至于倒台，实在是出于神的怜悯。

(五)大卫请求将士宽待押沙龙，其理由乃是「为我的缘故」，这完全是出于父子的私情。大卫竟然忘记了，他是一国之君，应该带领众人，一切都是为主，为国，那么许多问题，就不至于发生了。今日许多国家的难处，就是执政者只知为我，为我，而不知为国，为民。今日许多教会的难处，也是因作领袖和作长着的，只知为己爱己，而不知舍命为主，其实治国治会，原则都是一样的。

(六)以大卫和押沙龙父子之情来说，当然是应该轻轻处置，然而他今日所犯的罪，乃是叛国害民，既乱伦而有要杀其父，人间是没有罪比这个更大的。如果这样的罪可以轻轻处置，其他的罪将如何处理呢？刑法若不按律法，怎能说是秉公行义，怎能收以警后尤之效呢？将律法置于人情之下，其国危矣。约押凭律法行事，实在是代表神来执行权柄。今日有一种歪风，有人主张基督徒要顺服权柄，教会中要服代表的权柄，即使权柄错了，也要学习顺服。按一国大使，如果不照本国元首的授权，竟和外国签订合约，这大使是应该立即撤职查办的。如今所谓的属灵权柄，他自己不按着神的道行事，反

而学着丢特腓将持守真道者逐出教会之外，像这样的权柄，还有顺服的价值吗？自己不服神的权柄，反而要别人服他的权柄，我看这是魔鬼的作风。

【撒下十八 6】「兵就出到田野迎着以色列人，在以法莲树林里交战。」

〔吕振中译〕「兵众出到田野去对以色列人接战；战事就在以法莲的森林里。」

〔原文字义〕「迎着」遭遇，降临；「树林」森林，灌木丛。

〔文意注解〕「兵就出到田野迎着以色列人，在以法莲树林里交战」：『以法莲树林』确实地点不详，大概位于约但河以东，雅博河以北的丘陵地带。在树林里不适合大规模展开作战阵势，对于跟随大卫的常备兵(职业军人)而言，显得较为有利。

【撒下十八 7】「以色列人败在大卫的仆人面前。那日阵亡的甚多，共有二万人。」

〔吕振中译〕「就在那里、以色列人便在大卫的仆人面前被击败了；那一天被击杀的、数目很大：共有二万。」

〔原文字义〕「败」被击败；「阵亡」被屠杀。

〔文意注解〕「以色列人败在大卫的仆人面前。那日阵亡的甚多，共有二万人」：『以色列人』大多数是为着追捕大卫而临时征召的士兵，战技较差；『大卫的仆人』他们多是训练有素的老练军人；『二万人』这表示押沙龙带领的军队可能多达三、四万人，亦即在数量上乃是压倒多数，却发挥不了作用。

【撒下十八 8】「因为在那里四面打仗，死于树林的，比死于刀剑的更多。」

〔吕振中译〕「战事在那里蔓延到全地带；那一天森林所消灭的兵众比刀剑所消灭的更多。」

〔原文字义〕「打仗」战役。

〔文意注解〕「因为在那里四面打仗」：『四面打仗』意指大卫的军队发动游击战，在树林里从四面八方展开奇袭，造成押沙龙的军队四面受敌。

「死于树林的，比死于刀剑的更多」：意指因为不谙地形地势而中伏被杀的，比正式交锋而死的更多。

【撒下十八 9】「押沙龙偶然遇见大卫的仆人。押沙龙骑着骡子，从大橡树密枝底下经过，他的头发被树枝绕住，就悬挂起来，所骑的骡子便离他去了。」

〔吕振中译〕「押沙龙偶然和大卫的臣仆相碰着。那时押沙龙正骑着骡子；骡子来到一棵很大的笃耨香树的密枝底下：押沙龙的头发缠住了那笃耨香树，他挂在半空中，他下的骡子跑过去了。」

〔原文字义〕「密枝」树枝交错；「绕住」缠住；「悬挂」搁置。

〔文意注解〕「押沙龙偶然遇见大卫的仆人，押沙龙骑着骡子，从大橡树密枝底下经过」：意指押沙龙因为仓皇逃避大卫的军兵，骑着骡子疾走，没有注意头上茂密交错的树枝。

「他的头发被树枝绕住，就悬挂起来，所骑的骡子便离他去了」：他向来引以为荣的一头浓发，反而害了他。这情景充斥了象征意味：御骡(王者当骑的牲口)弃自称为王者而去，让他挂在树上——被挂的人是在神面前受咒诅的(申二十一 23)。

《话中之光》(一)押沙龙因着一直作为自己引以为荣，被许多人所注目的「头发」(参撒下十四 25~26)，招来悲剧性结局。长发是导致他死亡的因素。像这样，人的名誉是虚无的(参赛四十 6, 8；彼前一 24)，神使恶人的骄傲反成为他的羞耻和绝望(参诗三十四 21；箴二十六 1, 8)。

(二)「他的头发被树枝绕住」，押沙龙荣耀的头发成为他的羞耻和绝望，王者专用的骡子离弃了自立为王的人，任凭他挂在天地之间，而「被挂的人是在神面前受咒诅的」(申二十一 23)。这讽刺的一幕无声地证明：「夏天落雪，收割时下雨，都不相宜；愚昧人得尊荣也是如此」(箴二十六 1)。

(三)押沙龙的一头秀发让他「得人的称赞」(撒下十四 25)，也让他引以为荣，结果这天然的荣耀就要了他的命。因此，人如果要脱离肉体，不但要放下肉体里的丑陋，也要放下肉体里的荣耀，因为肉体的原则都是高举自己、体贴自己、倚靠自己；只要是出于肉体的，即使人自以为美、自以为对、自以为好，在神眼里都是可憎的：因为「体贴肉体的，就是与神为仇；因为不服神的律法，也是不能服」(罗八 7)，结局「就是死」(罗八 6)。

【撒下十八 10】「有个人看见，就告诉约押说：“我看见押沙龙挂在橡树上了。”」

《吕振中译》「有一个人看见，就告诉约押说：『我看见押沙龙挂在一棵笃耨香树上呢。』」

《原文字义》「挂在」吊起来。

《文意注解》「有个人看见，就告诉约押说：我看见押沙龙挂在橡树上了」：被约押手下的军兵发现了。

【撒下十八 11】「约押对报信的人说：“你既看见他，为什么不将他打死落在地上呢？你若打死他，我就赏你十舍客勒银子，一条带子。”」

《吕振中译》「约押对报信的人说：『你看，你既看见，为甚么不在那里将他击死落地呢？那样、我就该给你十锭银子和一条腰带了。』」

《原文字义》「带子」腰带，束带。

《文意注解》「约押对报信的人说：你既看见他，为什么不将他打死落在地上呢？你若打死他，我就赏你十舍客勒银子，一条带子」：『十舍客勒银子』相当于当时佣兵一年的薪水；『一条腰带』绣上华丽图案的饰带，是一种提升身分的奖赏。

【撒下十八 12】「那人对约押说：“我就是得你一千舍客勒银子，我也不敢伸手害王的儿子，因为我们听见王嘱咐你和亚比筛并乙太说：‘你们要谨慎，不可害那少年人押沙龙。’」

《吕振中译》「那人对约押说：『我，我就使平得一千锭银子在手，也不敢伸手加害王的儿子呀；因为我们亲耳听见王吩咐你和亚比筛跟以太说：“你们要为我的缘故小心顾到孩子押沙龙。”」

《原文字义》「谨慎」看守，注意。

〔文意注解〕「那人对约押说：我就是得你一千舍客勒银子，我也不敢伸手害王的儿子」：因为不敢违背王的意旨。

「因为我们听见王嘱咐你和亚比筛并乙太说：你们要谨慎，不可害那少年人押沙龙」：『听见王嘱咐』表示王命至上，虽属将帅也不得违令。

【撒下十八 13】「我若妄为害了他的性命，就是你自己也必与我为敌。原来无论何事，都瞒不过王。」

〔吕振中译〕「我若诈伪妄为、害了他的性命（或译：自己冒命），你自己也会站在一边、跟我作对呀；因为无论何事、都瞒不过王。』

〔原文字义〕「妄」欺骗，虚假；「瞒」隐藏。

〔文意注解〕「我若妄为害了他的性命」：『害了他的性命』原文是「害了我自己的性命」，就是害人反害己的意思。

「就是你自己也必与我为敌。原来无论何事，都瞒不过王」：意指届时王必会知道是谁杀害押沙龙的，那时你为了推卸责任便会反过来对付我。

〔话中之光〕（一）报告押沙龙状况的士兵清楚约押狡猾而利己的性格。遵守王命为宝贵的士兵拒绝约押的赏赐，反而力图纠正约押错误的想法。由于他追求的是「真实」，因此能够脱离约押伪善的计谋。对圣徒来说，对抗不义势力最强有力的武器，是在神面前的真实的生活（参王上二 4；耶四 1；弗五 9）。

（二）向约押报告押沙龙被挂在橡树上的人，指出若胆敢不遵王命必会招报，约押也会把责任推在他身上。约押无言以答，只好打发他走。想做恶事之人，常常不会花时间去想自己要做的事，他们不理睬事情对与不对，是否合法。不要不经思量对错就鲁莽行事，你要三思而后行。

【撒下十八 14】「约押说：“我不能与你留连。”约押手拿三杆短枪，趁押沙龙在橡树上还活着，就刺透他的心。」

〔吕振中译〕「约押说：『我不能这样跟你迟延观望的。』约押手里拿着三根箭（传统：棍子），趁着押沙龙在笃耨香树中心还活着，便戳透押沙龙的心。」

〔原文字义〕「留连」等待；「刺透」刺，插入。

〔文意注解〕「约押说：我不能与你留连」：意指时间紧迫，我不能继续再跟你讲道理了。

「约押手拿三杆短枪，趁押沙龙在橡树上还活着，就刺透他的心」：『三杆短枪』意指三根先端尖锐的短棍棒；『刺透他的心』意指猛插在他的胸口部位上，可能造成他立刻昏厥。

〔话中之光〕（一）约押知道，如果杀死押沙龙，这场叛乱就结束了；但如果留下押沙龙，大卫很可能会再次赦免并娇纵他，以后押沙龙就有机会报复或叛乱。因此，约押先斩后奏、果断杀死押沙龙，实际上是大卫自己不肯管教儿子造成的。这也是因为神定意要除去押沙龙，替大卫管教儿子。

（二）当初不顾王命，热心促成押沙龙回来的是约押；现在不顾王命，坚决杀死押沙龙的也是约押。而神当初没有阻止约押带回押沙龙，因为神要借着押沙龙的叛乱管教大卫；现在神也没有阻止约押杀押沙龙，因为神要借着押沙龙的死继续拆毁大卫。随从肉体的动机、情感、关系都是不可靠的，正如押沙龙成也约押、败也约押，昨天的盟友成了今天的仇敌；只有随从圣灵所做的事、所建立的关系，

才能存到永远。

【撒下十八 15】「给约押拿兵器的十个少年人围绕押沙龙，将他杀死。」

〔吕振中译〕「给约押拿军器的十个青年护兵便围着押沙龙，击打他，将他杀死。」

〔原文字义〕「围绕」环绕。

〔文意注解〕「给约押拿兵器的十个少年人围绕押沙龙，将他杀死」：『十个少年人』指约押的亲信随从；『将他杀死』他们了解主帅的心意，所以立刻代替他执行死刑。

【撒下十八 16】「约押吹角，拦阻众人，他们就回来，不再追赶以色列人。」

〔吕振中译〕「约押吹号角，兵众就回来、不追赶以色列人；因为约押拦阻众人。」

〔原文字义〕「拦阻」抑制，阻止。

〔文意注解〕「约押吹角，拦阻众人，他们就回来，不再追赶以色列人」：『吹角』是收兵的信号；『不再追赶』押沙龙一死，就没有必要再追杀以色列军兵的必要了。

【撒下十八 17】「他们将押沙龙丢在林中一个大坑里，上头堆起一大堆石头。以色列众人都逃跑，各回各家去了。」

〔吕振中译〕「他们将押沙龙丢在森林中一个大坑里，又在上头立起一堆极大堆的石头来；以色列众人都逃跑，各回各家〔原文：帐棚〕去了。」

〔原文字义〕「丢」扔，投掷。

〔文意注解〕「他们将押沙龙丢在林中一个大坑里，上头堆起一大堆石头」：一面埋尸灭迹，另一面众人丢石头在他身上，含有憎恶、羞辱的意思。

「以色列众人都逃跑，各回各家去了」：『以色列众人』指跟从押沙龙的军兵。

【撒下十八 18】「押沙龙活着的时候，在王谷立了一根石柱，因他说：“我没有儿子为我留名。”他就以自己的名称那石柱叫押沙龙柱，直到今日。」

〔吕振中译〕「押沙龙活着的时候、将在王谷的一根石柱立了起来；因为他说：『我没有儿子来为我的名留个纪念』；他就将自己的名、称那石柱；因此那柱子到今天还叫做押沙龙纪念碑。」

〔原文字义〕「立了(原文双字)」拿来，取来(首字)；站，立定(次字)。

〔文意注解〕「押沙龙活着的时候，在王谷立了一根石柱，因他说：我没有儿子为我留名」：『王谷』指耶路撒冷郊外的某处溪谷，但也有圣经学者认为是在希伯仑附近，因为押沙龙从进耶路撒冷城到挥兵追赶大卫，中间时日不多；『我没有儿子』押沙龙生有三个儿子(参撒下十四 27)，大概都已夭折。

「他就以自己的名称那石柱叫押沙龙柱，直到今日」：『押沙龙柱』自我炫耀的纪念碑；『今日』指《撒母耳记上下》书成之日。

〔话中之光〕(一)「押沙龙柱」是为了自我炫耀。天生就长得帅的押沙龙，有许多炫耀的资本，但这

些资本却要了他的命。他不肯等候继位，急着叛乱篡位，是要炫耀自己秉公行义的能力(参撒下十五 4)；他放弃亚希多弗的计谋，亲自率领大军追击大卫，是要炫耀自己军事指挥的才华(参撒下十七 11)；他在战场上顶着二百舍客勒的头发，是要炫耀无人可比的仪表(参撒下十四 25)。最后，这一切的炫耀都变成了「一堆大石头」(参 17 节)，「押沙龙柱」已经踪影全无，这就是倚靠肉体的结局。

【撒下十八 19】「撒督的儿子亚希玛斯说：“容我跑去，将耶和华向仇敌给王报仇的信息报与王知。”」

〔吕振中译〕「撒督的儿子亚希玛斯说：『容我跑去，报消息给王知道永恒主已经维护了正义、而救主脱离仇敌的手。』」

〔原文字义〕「亚希玛斯」我兄弟是愤怒；「耶和华(原文双字)」自有永有的(首字)；手(次字)。

〔文意注解〕「撒督的儿子亚希玛斯说：容我跑去，将耶和华向仇敌给王报仇的信息报与王知」：『容我跑去』他的跑法特殊，为众人所熟悉(参 27 节)，很可能素以擅长跑步出名；『给王报仇的信息』在他的心目中，可能以打败以色列追兵(参 7 节)，众人都四散逃回家(参 17 节)为佳音，特要将此报给王知道。

〔话中之光〕(一)本节至 33 节记两个报信人的事，生动说明传者的信息与受众(包括读者、听众与观众)的关系。这两个人，一个是祭司撒督的儿子亚希玛斯，有报信的热心，也有传递信息的技巧(参 27 节说他擅长跑步，他的跑法很出名，为大众所熟知)。另一个为外邦人古示，跑的速度远不如亚希玛斯(参 23 节)，但他知道大卫所要的是什么。结果是亚希玛斯虽先到达，并未受到大卫的欢迎，因他不知道大卫关心的是什么。因此虽知押沙龙已死，却含糊其词(参 29 节)。古示人迟到，却说出了大卫急于想知道的消息(参 32 节)。在传福音的事工中，传者须具备一定的训练和技巧，但更重要的是信息，懂得受众，才能把真理的福音传扬。

(二)这一段记载突出了祭司出身亚希玛斯的忠诚(参撒下十五 35~36)。他为了比谁都先传达战胜的消息，发自内心的要求做传令。他洋溢着胜利的热忱。同时，亚希玛斯的行为当今福音(真理)的传播有很大的启发：(1)传福音的人需要自愿的心灵和(参赛六 8)；(2)不怕难关，不知疲倦的推动力(参 19, 22 节；林后十一 23~33)；(3)而且特殊的恩赐(参 23 节；林前十一 4~11)；(4)及不歪曲福音的内容如实传达(参徒四 19~20)。据本文中出现的內容来看，亚希玛斯虽有热情，却缺乏真实性(参 29 节)。

(三)虽然同是报一样胜利的好信息：古示人是说敌人的败亡，为王报了仇；亚希玛斯所着重的，是国度的建立平安，胜过仇敌，而含糊讳言押沙龙的死亡。因为他体会父亲的爱，不愿伤王的心。传扬福音的态度，也该是如此。主的国度降临，和罪人的受审判灭亡，是同一信息的两面；但要记得：神愿人人得救，不愿一人灭亡。愿我们体贴神的心，传播福音好消息。

【撒下十八 20】「约押对他说：“你今日不可去报信，改日可以报信，因为今日王的儿子死了，所以你不可去报信。”」

〔吕振中译〕「约押对他说：『你今天不可去报消息，改日去报好啦。今天不可报，因为王的儿子死了。』」

〔原文字义〕「报信」佳音(首字名词)；报佳音(次字与末字动词)。

〔文意注解〕「约押对他说：你今日不可去报信，改日可以报信」：约押熟知王的心意仅在他儿子的安

危，对于打仗得胜与否，似乎不太关心，

「因为今日王的儿子死了，所以你不能去报信」：『王的儿子死了』暗示亚希玛斯并没有目睹押沙龙被杀，所以他不适合担任报信的人。

【撒下十八 21】「约押对古示人说：“你去将你所看见的告诉王。”古示人在约押面前下拜，就跑去了。」

（吕振中译）「约押对古实人说：『你去将你所看见的告诉王。』古实人向约押拜一拜，就跑去了。」

（原文字义）「古示」古实，他们的黑。

（文意注解）「约押对古示人说：你去将你所看见的告诉王」：『古示人』中文另翻译为「古实人」，有二意：(1)指含长子古实(参创十 6)的后裔，肤色黯黑的埃提阿伯人(参徒八 27 小字)；(2)指地位较低受人藐视的人(参民十二 1)，转指约押的随身侍从。『你所看见的』就是看见押沙龙被杀。

「古示人在约押面前下拜，就跑去了」：『下拜』也有二意：(1)指对统帅的敬意；(2)指谢领差使。

【撒下十八 22】「撒督的儿子亚希玛斯又对约押说：“无论怎样，求你容我随着古示人跑去。”约押说：“我儿，你报这信息，既不得赏赐，何必要跑去呢？”」

（吕振中译）「撒督的儿子亚希玛斯又再对约押说：『无论怎样，请容我也随着古实人跑去。』约押说：『我儿，你既没有赏赐可得，究竟为了甚么要跑去呢？』」

（原文字义）「得赏赐」找到，获得。

（文意注解）「撒督的儿子亚希玛斯又对约押说：无论怎样，求你容我随着古示人跑去」：『求你容我』显示他的热忱。

「约押说：我儿，你报这信息，既不得赏赐，何必要跑去呢？」：『不得赏赐』约押熟知王的心意所在，仅仅关心儿子的安危，一旦知道儿子已死，就会失魂落魄，顾不得其他。

【撒下十八 23】「他又说：“无论怎样，我要跑去。”约押说：“你跑去吧！”亚希玛斯就从平原往前跑，跑过古示人去了。」

（吕振中译）「亚希玛斯又说：『无论怎样、我要跑去。』约押对他说：『你跑去吧。』亚希玛斯就沿着约但河一片平原的路上跑，跑过了古实人。」

（原文字义）「跑过」超过，越过。

（文意注解）「他又说：无论怎样，我要跑去。约押说：你跑去吧」：亚希玛斯志不在得赏，乃在报大好信息。

「亚希玛斯就从平原往前跑，跑过古示人去了」：『从平原往前跑』不是沿山丘跑捷径，而是绕道而跑，但因平地可以放开脚步，所以速度较快；『跑过古示人』古示人所以能胜任报信的职务，因为素以善于长跑出名，而本句显示亚希玛斯的跑速超过古示人。

（话中之光）（一）「无论怎样，我要跑去。」多少时候，神的仆人也期待神的奖赏，这种想法可能只是世人的动机，正如撒但说约伯：约伯敬畏神岂是无故呢？我们作什么，只想有所报酬，工作而得不着

利益，就使人失去兴趣。他们决不计较，仍要人加给的荣誉。如果无论有无奖赏，欢笑或眼泪，怎样的结果，我一定要跑，这才是信徒可向世人见证的。原来基督的爱激励了我。

(二)亚希玛斯比古示人跑得快。前者因爱而自动地去，另一个只是听命与主人去作，爱在脚上加了羽翼，可以加速前去，到大卫那里。但是神的旨意在天上成就，基路伯往来奔走，好似电光一闪，神的旨意也在地上实现：他们从坟墓那里逃跑，又害怕，又大大的欢喜，要报给祂的门徒，忽然耶稣遇见他们说：愿你们平安！

【撒下十八 24】「大卫正坐在城瓮里。守望的人上城门楼的顶上，举目观看，见有一个人独自跑来。」

〔吕振中译〕「大卫正坐在内外两城门之间；守望的人上城墙上城门楼的房顶上，举目观看，忽见有一个人独自跑来。」

〔原文字义〕「城瓮(原文双字)」二(首字)；大门(次字)。

〔文意注解〕「大卫正坐在城瓮里。守望的人上城门楼的顶上，举目观看，见有一个人独自跑来」：『城瓮』指由外城门至内城门之间的通道；『一个人独自跑来』那人舅舅是跑得较快的亚希玛斯(参 27 节)。

【撒下十八 25】「守望的人就大声告诉王。王说：“他若独自来，必是报口信的。”那人跑得渐渐近了。」

〔吕振中译〕「守望的人就喊叫着告诉王。王说：『他若独自一人，必是要亲口报消息的。』那人越来越近了。」

〔原文字义〕「报口信(原文双字)」口(首字)；佳音(次字)。

〔文意注解〕「守望的人就大声告诉王。王说：他若独自来，必是报口信的。那人跑得渐渐近了」：『他若独自来，必是报口信的』意指若有多人分散跑来，就有可能是打败仗的逃兵，但若是单独一个人在跑，那就是来报喜信的。

【撒下十八 26】「守望的人又见一人跑来，就对守城门的人说：“又有一人独自跑来。”王说：“这也必是报信的。”」

〔吕振中译〕「守望的人又见一人跑来，就喊叫着对守城门的人说：『看哪，有一个人独自跑来呢。』王说：『这也必是报消息的。』」

〔原文字义〕「独自」(原文无此字)。

〔文意注解〕「守望的人又见一人跑来，就对守城门的人说：又有一人独自跑来。王说：这也必是报信的」：『又有一人独自跑来。王说：这也必是报信的』他可能是为了调整或补充前面一人的信息。

【撒下十八 27】「守望的人说：“我看前头人的跑法好像撒督的儿子亚希玛斯的跑法一样。”王说：“他是个好人，必是报好信息。”」

〔吕振中译〕「守望的人说：『我看前头那人的跑法好像撒督的儿子亚希玛斯的跑法一样。』王说：『他是个好人，必是来报好消息的。』」

〔原文字义〕「前头」第一的，先前的；「跑法」跑步，方向(人生道路)。

〔文意注解〕「守望的人说：我看前头人的跑法好像撒督的儿子亚希玛斯的跑法一样」：『亚希玛斯的跑法』可能指步伐比常人快速，或者跑姿特别。

「王说：他是个好人，必是报好信息」：『好人』指不疏忽自己义务的人，亦即他不是战场上胆怯逃跑的人，因此他的嘴里必然有他们期待的捷报。

【撒下十八 28】「亚希玛斯向王呼叫说：“平安了！”就在王面前脸伏于地叩拜说：“耶和华你的神是应当称颂的，因他已将那举手攻击我主我王的人交给王了。”」

〔吕振中译〕「亚希玛斯喊叫着对王说：『平安！』就面伏于地，向王下拜、说：『永恒主你的上帝是当受祝颂的，因为他已将举手攻击我主我王的人送交给王了。』」

〔原文字义〕「交给」关上，关闭。

〔文意注解〕「亚希玛斯向王呼叫说：平安了！就在王面前脸伏于地叩拜说」：『平安』意指战斗得胜，得以脱离敌手。

「耶和华你的神是应当称颂的，因他已将那举手攻击我主我王的人交给王了」：『将那举手攻击我主我王的人交给王』意指胜利应当归功于王，使敌人不能再举手攻击王。

【撒下十八 29】「王问说：“少年人押沙龙平安不平安？”亚希玛斯回答说：“约押打发王的仆人，那时仆人听见众民大声喧哗，却不知道是什么事。”」

〔吕振中译〕「王问说：『孩子押沙龙平安不平安？』亚希玛斯说：『当约押打发王的仆人、就是你的仆人的时候，我见有大喧嚷，却不知道是甚么事。』」

〔原文字义〕「大声」巨大的；「喧哗」吼叫，喧嚷。

〔文意注解〕「王问说：少年人押沙龙平安不平安？」：『押沙龙平安不平安』显示王所关心的只是自己儿子的生死，而没有问军兵的情况如何。

「亚希玛斯回答说：约押打发王的仆人，那时仆人听见众民大声喧哗，却不知道是什么事」：『众民大声喧哗』可以指胜利的喝采声；『却不知道是什么事』其实他已经从约押的口得知「王的儿子死了」(参 20 节)，但他没有勇气实话直说，推托「不知道」。

〔话中之光〕(一)大卫此时只关心押沙龙「平安不平安」，却不关心军兵的伤亡。按着律法，押沙龙已经有三重死罪了，但大卫却还念念不忘保全他的生命，暴露出肉体感情的真相。亚希玛斯没想到大卫的肉体这么可怕，军兵的生命和神的得胜(参 28 节)在他心里竟然完全没有地位。当我们不小心发现自己景仰的属灵前辈暴露出肉体本相的时候，也不要奇怪，因为亚当的后裔都是如此。只是人「不要夸口说骄傲的话」(撒上二 3)，自以为刚强的人必会自取其辱，所以「夸口的，当指着主夸口」(林前一 31)。

(二)大卫肉体感情的真相是可怕的。出于肉体的母爱可能非常伟大，但西西拉母亲只爱自己的儿子，却不爱被俘的女奴(参士五 30)；出于肉体的感情可能非常感人，但大卫只关心儿子的死活，却不关心为他争战的军兵。人若不肯脱离肉体的感情，必然会高举爱心来抵挡公义，结果必然是溺爱伪善、包容罪恶，「行耶和华眼中看为恶的事」(撒下四 1)。因此，神要继续拆毁大卫，彻底破碎他肉体的感情，

使他越来越被炼净。

【撒下十八 30】「王说：“你退去，站在旁边。”他就退去，站在旁边。」

（吕振中译）「王说：『你转身，站立在那里。』他就转身去站着。」

（原文字义）「站在」站立；「旁边」这边，那边；「站在旁边(次字)」侍立。

（文意注解）「王说：你退去，站在旁边。他就退去，站在旁边」：『站在旁边』犹如牛头不对马嘴，彼此所关心的截然不同，只好退居一旁。

【撒下十八 31】「古示人也来到，说：“有信息报给我主我王。耶和华今日向一切兴起攻击你的人给你报仇了。”」

（吕振中译）「古示人也来到了，他说：『有消息报给我主我王知道：永恒主今天已经维护了正义、而救你脱离一切起来攻击你的人的手了。』」

（原文字义）「报仇」判断，刑罚。

（文意注解）「古示人也来到，说：有信息报给我主我王」：首句乃是通报信息的官样开场白。

「耶和华今日向一切兴起攻击你的人给你报仇了」：『一切兴起攻击你的人』虽没有明指押沙龙，但已经将他包括在内；『给你报仇』暗示他已经被杀。

【撒下十八 32】「王问古示人说：“少年人押沙龙平安不平安？”古示人回答说：“愿我主我王的仇敌，和一切兴起要杀害你的人，都与那少年人一样。”」

（吕振中译）「王问古示人说：『孩子押沙龙平安不平安？古示人说：『愿我主我王的仇敌和一切起来攻击你残害你的人都像那青年人一样。』」

（原文字义）「杀害」坏的，恶的。

（文意注解）「王问古示人说：少年人押沙龙平安不平安？」：『押沙龙平安不平安』大卫此刻心急如焚，似乎失去听话的能力，只想明白交代他是死、是活。

「古示人回答说：愿我主我王的仇敌，和一切兴起要杀害你的人，都与那少年人一样」：古示人被迫清楚却多少有点含蓄的指出押沙龙的死讯，其实约押已经授权给他：「你去将你所看见的告诉王」（参 21 节）。

（话中之光）（一）对孩子过分的眷恋是无视神公义和神恩典的行为。大卫身为一个儿子的父亲之前，首先是奉神旨意治理以色列的王。圣徒，尤其位于公众位置的人，需要在自己的感情和利益之前首先考虑神的国和义的实现，神在圣徒的一生应处于最优先地位(参太六 33)。

（二）「王的仇敌…都与那少年人一样」表明押沙龙之死是神的审判。不顾传悲剧信息的人必然遭祸的后果，他没有丧失「神的意识」和「真实」，强调了押沙龙之死和他死亡的必然性。相信神的统治的人在死亡的威胁面前也能说出真实的事实(参但三 16~18)。

（三）大祭司的儿子亚希玛斯有智商、有情商，所以在情急之中还能想出巧妙的谎言(参 29 节)。但古示人却没有那么高的情商听出大卫的心思，也没有那么高的智商现编谎言，所以只好含糊其辞地报

告押沙龙已经死了。人的智商越高，撒谎越有智商；人的情商越高，撒谎越有情商；出于肉体的智商和情商，没有一样可以让我们能蒙神悦纳，全部都要被神弃绝、被神拆毁。

【撒下十八 33】「王就心里伤恸，上城门楼去哀哭，一面走一面说：“我儿押沙龙啊！我儿，我儿押沙龙啊！我恨不得替你死，押沙龙啊！我儿，我儿！”」

〔吕振中译〕「王周身战抖，就上城门楼上去哭：一面哭〔传统：走〕，一面这样说：『我儿押沙龙阿，我儿，我儿押沙龙阿，我恨不得替你死！押沙龙阿，我儿，我儿！』」

〔原文字义〕「伤恸」激动，颤抖。

〔文意注解〕「王就心里伤恸，上城门楼去哀哭」：『心里伤恸』指悲伤至极，甚至因不能自制而身体抖动；『城门楼』指城门顶上、位于外层与内层城墙之间，建有一些房间作为卫所和议事厅

「一面走一面说：我儿押沙龙啊！我儿，我儿押沙龙啊！我恨不得替你死，押沙龙啊！我儿，我儿」：『我儿押沙龙啊！我恨不得替你死』指大卫对逆子押沙龙之死深感内疚，一再因循拖延，终至演变成如此悲剧，自己无法推卸其责。

〔话中之光〕 (一)大卫的年纪已经大了，众子中最有才华的就是押沙龙，押沙龙是他肉体生命最成功的延续。从耶路撒冷到玛哈念，大卫虽然一路受到拆毁和对付，但基本上还能沉得住气，在神在人面前都能得体应对、举止恰当。但押沙龙一死，大卫最寄以希望的肉体延续破灭了，一下戳穿了大卫灵里那个巨大而可怕的破洞。这个破洞掩盖了公义，让大卫沉溺于老年丧子的悲痛之中，不顾神的百姓、不顾神的国度，更不顾神永远的计画，只顾哭喊「我儿押沙龙啊！我恨不得替你死」。

(二)大卫听到押沙龙死后的失态，与听到拔示巴儿子死后的冷静(参撒下十二 20)判若两人。这不是因为中年的大卫比老年的大卫更刚强，而是因为大卫深处的肉体此时才得着暴露的机会。因此，人过去的刚强，不等于将来就不会软弱；我们若不用神的话语每天更新自己、警戒自己，却躺在过去的属灵经验、事奉成就上以老卖老，神也会像破碎大卫一样，亲自把我们的肉体在日光之下显露出来。

(三)大卫撇开受膏者的责任，「心里伤恸，上城门楼去哀哭」，不能继续「秉公行义」(撒下八 15)、带领百姓行在神的旨意里。大卫这次肉体的彻底破碎，既是神管教的结果，又让撒但正中下怀。但神的目的是拆毁旧人、建立新人，撒但的目的却是「拆毁！拆毁！直拆到根基」(诗一百三十七 7)。因此，神不允许大卫继续失态，更不允许撒但得逞；祂将再次使用约押，帮助大卫再次「灵魂苏醒」(诗二十三 2)过来。

(四)叛乱的热潮因押沙龙之死而告一段落。神坚持对破坏律法和国家及家庭秩序的押沙龙降下已预备的灾祸(参撒下十七 14)。像这样神对恶人的审判意味着神对义人的保护。虽然大卫因自己的过犯(参 11 节)自取神的愤怒，但通过悔改重新确立了与神正确的关系(参诗 51 篇)。对此神虽惩治他的罪，但从恶人手中保存他的生命(参撒下十二 13)。信实地履行神与大卫立约的应许(参撒下七 8~16)、神的意志和恩典(参撒下二十三 5)。神的这种恩典也是今日我们从罪恶中得救，走天路的目的(参弗一 11~14)。押沙龙叛乱时间虽然已结束，但大卫却留下了儿子死亡的无法挽回的伤痕(参本节)。最终，大卫因自己的罪不得不面临失去三个子女的悲惨的命运(参 14~15 节；撒下十二 18；十三 28~29)。

叁、灵训要义

【押沙龙之死】

一、多行不义必自毙(1~18 节):

1.整编军队，建立指挥系统：「大卫数点跟随他的人，立千夫长、百夫长率领他们。大卫打发军兵出战，分为三队：一队约押手下，一队洗鲁雅的儿子约押兄弟亚比筛手下，一队迦特人乙太手下」(1~2 节)。

2.军兵劝阻大卫出战：「大卫对军兵说：我必与你们一同出战。军兵却说：你不可出战。…因为你一人强似我们万人，你不如在城里预备帮助我们。王向他们说：你们以为怎样好，我就怎样行」(2~4 节)。

3.出于神主宰的安排，在树林中击败叛军：「兵就出到田野迎着以色列人，在以法莲树林里交战。以色列人败在大卫的仆人面前。那日阵亡的甚多，共有二万人」(6~7 节)。

4.押沙龙所引以为荣的美发反而害了他：「押沙龙骑着骡子，从大橡树密枝底下经过，他的头发被树枝绕住，就悬挂起来，所骑的骡子便离他去了」(9 节)。

5.约押和他的随从杀死押沙龙：「约押手拿三杆短枪，趁押沙龙在橡树上还活着，就刺透他的心。给约押拿兵器的十个少年人围绕押沙龙，将他杀死」(14~15 节)。

6.将尸身丢在大坑里，用石头堆埋：「他们将押沙龙丢在林中一个大坑里，上头堆起一大堆石头。以色列众人都逃跑，各回各家去了」(17 节)。

二、单顾私爱而不顾公义(19~33 节):

1.约押命古示人向大卫报信：「约押对古示人说：你去将你所看见的告诉王。古示人在约押面前下拜，就跑去了」(21 节)。

2.亚希玛斯坚持获准也跑去报信：「撒督的儿子亚希玛斯又对约押说：…无论如何，我要跑去。约押说：你跑去吧！亚希玛斯就从平原往前跑，跑过古示人去了」(22~23 节)。

3.亚希玛斯后跑先到，向王报佳音：「守望的人说：我看前头人的跑法好像撒督的儿子亚希玛斯的跑法一样。王说：他是个好人，必是报好信息。亚希玛斯向王呼叫说：平安了！…耶和华你的神是应当称颂的，因他已将那举手攻击我主我王的人交给王了」(27~28 节)。

4.不料王关心儿子的死活，却不关心为他争战的军兵：「王问说：少年人押沙龙平安不平安？亚希玛斯回答说：约押打发王的仆人，那时仆人听见众民大声喧哗，却不知道是什么事。王说：你退去，站在旁边。他就退去，站在旁边」(29~30 节)。

5.古示人先跑后到，据实告以押沙龙死讯：「古示人也来到，说：有信息报给我主我王。耶和华今日向一切兴起攻击你的人给你报仇了。王问古示人说：少年人押沙龙平安不平安？古示人回答说：愿我主我王的仇敌，和一切兴起要杀害你的人，都与那少年人一样」(31~32 节)。

6.王闻讯悲痛哀哭：「王就心里伤恸，上城门楼去哀哭，一面走一面说：我儿押沙龙啊！我儿，我儿押沙龙啊！我恨不得替你死，押沙龙啊！我儿，我儿」(33 节)。

撒母耳记下第十九章注解

壹、内容纲要

【大卫胜利回朝】

- 一、约押劝止大卫为押沙龙哀哭(1~8节)
- 二、民心转向前来迎接大卫返回京城(9~15节)
- 三、小人之辈示每和洗巴也来迎接(16~23节)
- 四、米非波设当面洗清误会(24~30节)
- 五、巴西莱送王过约但河(31~39节)
- 六、犹太人与以色列人争先恐后(40~43节)

贰、逐节详解

【撒下十九 1】「有人告诉约押说：“王为押沙龙哭泣悲哀。”」

〔吕振中译〕「有人告诉约押说：『看哪，王为押沙龙哭泣哀悼呢。』」

〔原文字义〕「哭泣」哭泣，哀号；「悲哀」哀哭，哀挽。

〔文意注解〕「有人告诉约押说：王为押沙龙哭泣悲哀」：约押率军返回玛哈念途中获悉大卫王为押沙龙之死哀哭不停。

〔话中之光〕(一)百姓因大卫的悲伤而低落：展示了尽管以色列取得了胜利，却不能享有快乐的两个人物：(1)约押：违抗王命，无法制止自己的愤怒而终于杀害了押沙龙(参撒下十八 11~15)。像这样，愤怒催毁团契的秩序，夺走人们的喜悦，播种报复的种子(参撒下三 27~30；王上二 5~6；箴十六 14；十九 12)；(2)领导者的偏爱会毁坏团契和睦的毒素。因此领导者应拥有宽阔的胸怀(参约十三 1；多三 2)。

(二)不会控制自己的内心情绪的领袖不能正确地统治百姓(参箴二十五 28)。对自己的感情过于敏感的大卫，不顾征讨叛军，却因对儿子的怜悯而伤神。事实上，人的情绪和情感，有可能对团体带来恶影响，因此应该自己控制自己(参腓二 4)。

【撒下十九 2】「众民听说王为他儿子忧愁，他们得胜的欢乐却变成悲哀。」

〔吕振中译〕「那一天人民听说王为他儿子忧伤，那一天得胜的欢乐竟变成了众民的悲哀」

了。」

〔原文字义〕「忧愁」悲痛，苦恼；「悲哀」哀悼。

〔文意注解〕「众民听说王为他儿子忧愁，他们得胜的欢乐却变成悲哀」：全军欢庆得胜的气氛，由于王为他儿子的不停哀哭而变成伤悲。

〔话中之光〕(一)虽然神赐下了得胜，但大卫却被肉体的感情所辖制，一时忘记了神的旨意和应许，只看见押沙龙给他感情上的满足，却看不见押沙龙已经成为神的仇敌。因此，大卫只顾「为他儿子忧愁」，却不顾神的百姓和神的公义；只顾作一位失败的父亲，却忘了得胜君王的职责，以致「他们得胜的欢乐却变成悲哀」。

【撒下十九 3】「那日众民暗暗地进城，就如败阵逃跑惭愧的民一般。」

〔吕振中译〕「那一天众民偷偷走着进城，就像众民在战场上逃跑、很觉惭愧、偷偷走了一样。」

〔原文字义〕「暗暗地」偷偷地；「败阵」战役；「惭愧的」被羞辱。

〔文意注解〕「那日众民暗暗地进城，就如败阵逃跑惭愧的民一般」：本当兴高采烈凯旅游行，却转变成偃旗息鼓悄悄进城，好像打了败仗的军队一样。

〔话中之光〕(一)押沙龙失败了(参撒下十八 17)，但撒但还没有失败；大卫外面的争战得胜了，但里面的争战却还没有得胜。作为国度的君王，大卫有许多恢复的工作要做：同工的弟兄需要鼓励，愚昧的弟兄需要挽回，无知的仇敌需要赦免。但是，大卫却陷在肉体的感情里不能自拔，国度的破口不但没有被堵住，反而出现了更可怕的破口：一面是以色列还没有合一；一面是众民在得胜中失去了喜乐，若不及时堵住，正如约押所说的：「这祸患就比你从幼年到如今所遭的更甚」(7 节)。

【撒下十九 4】「王蒙着脸，大声哭号说：“我儿押沙龙啊，押沙龙我儿，我儿啊！”」

〔吕振中译〕「王蒙着脸；大声哀呼，说：『我儿押沙龙阿，押沙龙我儿，我儿阿！』」

〔原文字义〕「蒙」遮掩；「大」巨大的。

〔文意注解〕「王蒙着脸，大声哭号说：我儿押沙龙啊，押沙龙我儿，我儿啊」：『蒙着脸，大声哭号』大卫毫不掩饰他的悲戚，几乎使得众人的牺牲变成没有意义。

【撒下十九 5】「约押进去见王，说：“你今日使你一切仆人脸面惭愧了。他们今日救了你的性命，和你儿女妻妾的性命。”」

〔吕振中译〕「约押进了屋子去见王，说：『你今天使你一切仆人的脸面都惭愧了；他们今天搭救了你的性命、你儿女和妻妾的性命；』」

〔原文字义〕「惭愧」干燥，干枯；「性命」生命，自我。

〔文意注解〕「约押进去见王，说：你今日使你一切仆人脸面惭愧了」：『脸面惭愧』意指脸面羞惭无光。

「他们今日救了你的性命，和你儿女妻妾的性命」：『他们』指牺牲自己，为你争战的军人；『救了

你…和你儿女妻妾的性命』意指如此丰功伟业在你眼中竟不如押沙龙伊人。

〔**话中之光**〕(一)大卫当时能作的最贤明的态度，应该是称赞百姓的劳苦，并祝贺胜利。圣徒对邻舍最智慧的处世态度应该是「与喜乐的人要同乐；与哀哭的人要同哭」(罗十二 15)。

(二)这位粗暴的老元帅严厉地责备了王在他回城军兵面前的行为。这些人曾奋勇成功地作战。他们曾为王和王的家人冒生命的危险，但他对他们却没有一句感谢的话。他只会想自己个人的损失。那天别人也在为丧失了兄弟、丈夫和父亲而悲伤哀痛，他们为了使大卫可以继续作王献出了自己的生命，这对王竟然毫无意义。这位老将的责备是锋利而痛苦的，但他只是在说出刺耳的真理。

(三)我们可以从约押谏王的话学习：(1)大卫对押沙龙的怜悯，是无视为击败叛乱而努力的士兵的劳苦(5~6 节)；(2)如果大卫再不结束悲伤，安慰百姓，那么又将开始新的叛逆(7 节)。像这样，善意的忠告可以搭救走错路的弟兄(参箴十七 10；二十七 6；加二 11~14；雅五 19~20)。

【撒下十九 6】「你却爱那恨你的人，恨那爱你的人。你今日明明地不以将帅、仆人为念。我今日看明，若押沙龙活着，我们都死亡，你就喜悦了。」

〔**吕振中译**〕「让你去爱那恨你的人，去恨那爱你的人！因为你今天明明表示你以将军和臣仆人为无物；因为我今天纔晓得假如押沙龙活着、我们大家今天都死去，那你就看得顺眼了！」

〔**原文字义**〕「恨」恨恶，怀恨；「明明地」显明，声明；「喜悦(原文双字)」笔直，正直(首字)；眼目(次字)。

〔**文意注解**〕「你却爱那恨你的人，恨那爱你的人」：指大卫不明敌友，不分皂白。

「你今日明明地不以将帅、仆人为念」：指大卫偏心，不尊重为他效劳的将士。

「我今日看明，若押沙龙活着，我们都死亡，你就喜悦了」：指根据大卫今日的表现，无异显示宁愿看见押沙龙活着，其余众人都死了。

〔**话中之光**〕(一)我们有时必须要责备执政掌权之人。约押知道，他直言顶撞大卫一定会令大卫不悦，但是他明白事情必须如此行。他告诉大卫，如果他不安抚军队的心，嘉奖他们奋战的胜利，事情必定大大不妙；约押这种态度是值得效法的，因为有时我们应当直话直说。

(二)因着大卫一人在情感上受刑，使通国心灵受压，不得舒畅。若听任这种情形拖下去，势将发生更严重的危险。虽然人的心绪免有起伏，有时欢乐，有时忧伤。然而一个人若任凭他的情感奔放，不在适可之时而止，就会给魔鬼留下地步，招来攻击。感谢神，藉约押的谏劝，唤醒了大卫。约押的话确是忠言，但相当逆耳。

【撒下十九 7】「现在你当出去，安慰你仆人的心。我指着耶和华起誓：你若不出去，今夜必无一人与你同在一处。这祸患就比你从幼年到如今所遭的更甚。」」

〔**吕振中译**〕「现在你要出去、说些鼓舞你仆人的心的话；因为我指着永恒主来起誓：你若不出去，今夜就没有一人会跟你在一处；这对于你的坏处就比你从幼年到如今所遭遇的祸患更厉害了。』」

〔原文字义〕「安慰」说话；「祸患」坏的，恶的；「更甚」伤害，打破。

〔文意注解〕「现在你当出去，安慰你仆人的心」：『当出去』意指在众人面前露脸；『安慰』意指向众人说感谢战功的话；『仆人』指大卫的战士。

「我指着耶和华起誓：你若不出去，今夜必无一人与你同在一处」：『无一人与你同在』意指不再效忠于你。

「这祸患就比你从幼年到如今所遭的更甚」：『祸患』指政治上的灾难。

〔话中之光〕(一)约押的角色很特殊，他一面是忠心的为大卫着想，要大卫避免出现严重的错误，但另一面却又强硬的命令大卫做事，似乎不尊重大卫的王权。真实的人性，好像就是这样很难用简单文句就说明清楚。至少大卫旁边有个约押，这对大卫来说应该是一件好事。

(二)大卫的悲哀给以色列全体带来不安，总之大卫内心的决定左右大卫和以色列的兴衰。尤其大卫的悲伤将成为成就神的义和旨意的障碍。躲避更大「祸患」的方法，是自己将所有担心和悲伤都交给信实地履行与自己所立之约(参撒下七 8~16)的神(参诗三十七 4~5；五十五 22；彼前五 7)。不把自己的一切问题交给神是属灵的骄傲，也是自取「祸」的行为(参太六 27~31)。

(三)神借着环境一步一步地显露大卫的本相，不是为了败坏他，而是为了造就他，把他的生命带到成熟的地步。因此，神没有任凭大卫继续沉溺在伤痛中，而是使用约押把大卫从愚昧中唤醒。虽然约押常常体贴大卫的肉体，但也最了解大卫的肉体本相、最敢在大卫面前说话，所以就被神用作唤醒大卫的器皿。

(四)约押这一番话直率得刺入，但对大卫当时的情形，确是苦口的良药，救了他免遭在情感的浪涛中灭顶。于是大卫起来，坐在城门口，百姓乃回到王面前，使四散的众民归聚。大卫的勇于纳谏，是他极可贵的特点，只要是利国益民的忠言，纵然听来扎心刺耳，也不加弃绝。这是身为领袖者所当学的功课。我们的神拦阻骄傲的人，却赐恩给谦卑的人。

(五)约押一番言辞激烈的话让我们看见：血气的话语也能挽回属灵的人。约押的话句句在理(5~7节)，但却满了血气(6节)。我们若用血气去对付血气，用肉体去碰肉体，通常都会遇到对方肉体的反弹，结果越想挽回人，越会把人推远；越想帮人脱离肉体，越会让人深陷肉体。但大卫却是一位属圣灵的人，他的生命在神面前是柔软、顺服的，虽然陷在肉体的软弱中，却不会长久地被肉体辖制。因此，无论神的光照是借着拿单(参撒下十二 7)还是约押(6节)，只要是神的光照，大卫都立刻在愚昧中苏醒过来，按下心中的哀痛，回到神的旨意之中：「于是王起来，坐在城门口」(8节)。

(六)血气的话语只能暂时挽回人。虽然约押的话让大卫暂时脱离肉体的感情，后来他又继续娇纵「俊美」的四子亚多尼雅(参王上一 6)。约押激烈的言辞也让大卫暗暗记仇，又增加了新的难处(13节)。

(七)属灵的人不必介意别人的血气。虽然约押是一位体贴肉体的人，但神也会使用了解我们肉体的「约押」作我们生命中的「拿单」(撒下十二 7)。因此，我们不必介意批评自己的是「约押」还是「拿单」。属肉体的人是刚硬的，总爱斤斤计较别人的语气和态度，介意别人的属灵程度和资历，结果却忽略了圣灵对自己所说的话；不但自己容易受伤，也容易伤害别人。但属灵的人却是温柔的，不会计较别人话语里的血气，只关心里面有没有圣灵的劝诫；结果是「温柔的人有福了！因为他们必承受地土」(太五 5)，不但自己不容易受伤，也不容易伤害别人。

(八)不能因为血气而放弃彼此守望。我们越是与人亲密，越有责任彼此守望、提醒对方肉体的出头。因此，虽然我们都应当求主除掉自己言行里的血气，但不能一直纠结于自己是「约押」还是「拿单」，结果不肯劝诫弟兄。因为神说：「倘若守望的人见刀剑临到，不吹角，以致民不受警戒，刀剑来杀了他们中间的一个人，他虽然死在罪孽之中，我却要向守望的人讨他丧命的罪」(结三十三 6)。

【撒下十九 8】「于是王起来，坐在城门口。众民听说王坐在城门口，就都到王面前。以色列人已经逃跑，各回各家去了。」

〔吕振中译〕「于是王起来，去坐在城门口。有人告诉众民说：『看哪，王坐在城门口呢。』众民就都到王面前来。先是以色列人都已逃跑，各回各家〔原文：帐棚〕而去。」

〔原文字义〕「坐」坐下，居留。

〔文意注解〕「于是王起来，坐在城门口」：意指公开露脸。

「众民听说王坐在城门口，就都到王面前」：『众民』指大卫的百姓，包括战士在内。

「以色列人已经逃跑，各回各家去了」：『以色列人』指追杀大卫的军队；『各回各家』指整个作战的指挥系统分崩析离。

〔话中之光〕(一)大卫接受了约押的谏劝，将哭泣停止，起来坐在城门口，叫众民都到他面前。他能约束自己的情感，实在需要极大的恩典和能力，是神的恩典使他能经过哭泣的长夜，以欢呼迎接早晨(参诗三十 5)。

(二)「坐在城门口」对以色列来说，「城门」是行政和裁判的舞台(参路四 1~2；撒上九 18；王下七 1；伯二十九 7；摩五 10, 12)。大卫坐在这里(玛哈念的城们)，指他恢复了曾失去的权力，他称赞镇压叛军的百姓，并一同分享胜利的喜悦。在大卫下这些决定之前，肯定有神的看顾和安慰(参诗四十 17；五十六 13)，神的关怀才能使我们得以自由(参代上二十八 9 箴十六 2~3)。

【撒下十九 9】「以色列众支派的人纷纷议论说：“王曾救我们脱离仇敌的手，又救我们脱离非利士人的手。现在他躲避押沙龙逃走了。”

〔吕振中译〕「在以色列众族派中人民都纷纷争论说：『王曾援救了我们脱离仇敌的手掌，他曾搭救了我们脱离非利士人的手掌；现在他竟躲避押沙龙、离开此地逃走了。』」

〔原文字义〕「纷纷议论」主张，争辩；「脱离」拯救，使逃出。

〔文意注解〕「以色列众支派的人纷纷议论说」：『纷纷议论』意指对自己当前的立场有所讨论和争辩。

「王曾救我们脱离仇敌的手，又救我们脱离非利士人的手」：『仇敌的手』指雅兰、摩押、亚扪、非利士、亚玛力人、以东等周围外邦(参撒下八 12~13 小字)；『非利士人』特指从扫罗时代便一直侵害压制以色列人的敌人(参撒上十四 52；三十一 7；撒下八 1)。

「现在他躲避押沙龙逃走了」：『逃走』指逃到约但河东玛哈念。

〔话中之光〕(一)几日以前，大多数以色列人还支持押沙龙的叛变，现在这一班百姓又要大卫回来作他们的王了。群众的心理变幻无常，因此服从更高的道德律，远胜过依从多数人的喜好作决定。依从圣经所定的道德原则，能帮助你不受群众的喜好和意见所影响。

【撒下十九 10】「我们膏押沙龙治理我们，他已经阵亡。现在为什么不出一言请王回来呢？」

〔吕振中译〕「我们所膏立来管理我们的押沙龙已经阵亡了，现在你们为甚么静不作声、不请王回来呢？」

〔原文字义〕「阵亡(原文双字)」战役，战争(首字)；死(次字)。

〔文意注解〕「我们膏押沙龙治理我们，他已经阵亡」：『膏押沙龙』指拥立押沙龙；『阵亡』指他的头发缠挂在橡树枝上，后被约押和他的亲兵杀死(参撒下十八 9，14~15)。

「现在为什么不出一言请王回来呢？」：意指不宜再犹豫和迟延，应当主动邀请他回到耶路撒冷。

【撒下十九 11】「大卫王差人去见祭司撒督和亚比亚他，说：“你们当向犹大长老说：‘以色列众人已经有话请王回宫。你们为什么落在他们后头呢？」

〔吕振中译〕「大卫王打发人去见祭司撒督和亚比亚他、说：『你们要对犹大的长老们说：“以色列众人已经有话到王那里、请王回宫，你们为甚么在请王回宫的事情上落在他们后头呢？」

〔原文字义〕「撒督」公义；「亚比亚他」我付真伟大。

〔文意注解〕「大卫王差人去见祭司撒督和亚比亚他，说：你们当向犹大长老说」：犹大支派迟迟未有行动请大卫回京，是因在押沙龙叛变事件中曾参与领导而自觉有愧。为此，大卫派祭司游说犹大长老们，应当率先表示效忠。

「以色列众人已经有话请王回宫。你们为什么落在他们后头呢？」：『落在他们后头』大卫出身自犹大支派，本支派的人岂可落于人后。

【撒下十九 12】「你们是我的弟兄，是我的骨肉，为什么在人后头请王回来呢？」

〔吕振中译〕「你们是我的族弟兄、我的骨肉；为甚么在请王回来的事情上倒落在人后头呢？」

〔原文字义〕「骨肉(原文双字)」骨头(首字)；血肉之体(次字)。

〔文意注解〕「你们是我的弟兄，是我的骨肉，为什么在人后头请王回来呢？」：『是我的弟兄，是我的骨肉』这是强调血缘关系。

【撒下十九 13】「也要对亚玛撒说：‘你不是我的骨肉吗？我若不立你替约押常作元帅，愿神重重地降罚与我。’」

〔吕振中译〕「你们也要对亚玛撒说：“你不是我的骨肉么？我若不立你代替约押常在我面前做军长，愿永恒主这样严厉地待我，并且加倍地严厉。”」

〔原文字义〕「亚玛撒」负担；「重重地」加，增加。

〔文意注解〕「也要对亚玛撒说：你不是我的骨肉吗？」：『亚玛撒』他是押沙龙所立的以色列军元帅，又是大卫的外甥(参撒下十七 25 注解)。

「我若不立你替约押常作元帅，愿神重重地降罚与我」：『常作』原文是「所有的日子」；大卫早有意去掉约押元帅一职，大概是与他跋扈、越权、违命将押沙龙杀死有关。

《话中之光》(一)大卫为了收买参加押沙龙叛乱(参撒下十五 10~11)的支派采用了以下的措施：(1)通过祭司长说服；(2)起用叛军的将军亚玛撒(参撒下十七 25)，但是他在合一的大前提下无条件的宽容种下了灾难的火种(参撒下二十 10)。即使大卫对杀害自己儿子的约押(参撒下十八 14~15)有私人恩怨，而约押是镇压叛乱的功臣。撇开约押不顾，去立曾站在叛乱第一线的人为军队的统帅，这是大卫的不是。他把人的利害关系放在公义的统治之上。如果过分在意人，就容易忘记神的旨意而犯错误(参太二十六 69~75)。

(二)大卫撤了平叛功臣约押的职位，可能与他抗旨杀死押沙龙(参撒下十八 14)、出言顶撞大卫(5~7节)有关。大卫一面顺从圣灵，接受了约押的忠告(8节)，一面随从肉体，对他的顶撞耿耿于怀(5~7节)。当我们还没有完全脱离肉体的时候，也会像大卫一样在圣灵和肉体之间来回摇摆、起起伏伏，「因为情欲和圣灵相争，圣灵和情欲相争，这两个是彼此相敌，使你们不能做所愿意做的」(加五 17)。

【撒下十九 14】「如此就挽回犹大众人的心，如同一人的心。他们便打发人去见王，说：“请王和王的一切臣仆回来。”」

《吕振中译》「这样、犹大众人的心就被挽回过来，如同一人的心；他们打发人去见王、说：『你请回来，您和您王的众臣仆都回来。』」

《原文字义》「挽回」返回，转回。

《文意注解》「如此就挽回犹大众人的心，如同一人的心」：『如此』表示既往不究；『如同一人的心』指一心一意拥戴大卫。

「他们便打发人去见王，说：请王和王的一切臣仆回来」：代表犹大支派正式提出邀请。

《话中之光》(一)大卫并没有像在希伯仑一样安静等候神，而是自己伸出手，运用手段「挽回犹大众人的心」，一面推动冷淡的犹大支派来热心跟随神，一面也报复顶撞他的约押。大卫把这些政治手段运用得娴熟而老练，但却埋下了犹大支派与其他支派分裂的种子(参 43 节；撒下二十一 1)，也导致了亚玛撒被约押谋杀(参撒下二十 8~10)；更让大卫自以为聪明，还没有完全脱离肉体的感情，又陷入了肉体的骄傲。

(二)神从来都是重视人过于事奉，要得着的是工人而不是工作；我们的心思却常常相反，越是向着神火热的人，越容易用人的热心来帮神的忙、成全神的事。神百姓的合一不能倚靠人的政治智慧，而是神自己赐下的；教会真正的合一也不是牺牲真理的彼此包容，而是圣灵赐下合一的心，人的责任是不要破坏合一，「凡事谦虚、温柔、忍耐，用爱心互相宽容，用和平彼此联络，竭力保守圣灵所赐合而为一的心」(弗四 2~3)。

【撒下十九 15】「王就回来，到了约但河。犹大人来到吉甲，要去迎接王，请他过约但河。」

《吕振中译》「王就回来；他来到约但河。犹大人来到吉甲，要去迎接王，请王过约但河。」

《原文字义》「吉甲」滚动，轮子；「迎接」遭遇，降临。

〔文意注解〕「王就回来，到了约但河」：指大卫在犹大支派劝请下，动身来到约但河岸边。

「犹大人来到吉甲，要去迎接王，请他过约但河」：『吉甲』位于约但河西岸，距离岸边不远(参书四 19)；『过约但河』指从东岸过到西岸。

【撒下十九 16】「巴户琳的便雅悯人基拉的儿子示每急忙与犹大人一同下去迎接大卫王。」

〔吕振中译〕「属巴户琳的便雅悯人基拉的儿子示每急忙和犹大人一同下去迎接大卫王。」

〔原文字义〕「巴户琳」年轻人的村庄；「基拉」一粒谷粒；「示每」著名的；「急忙」加速。

〔文意注解〕「巴户琳的便雅悯人基拉的儿子示每急忙与犹大人一同下去迎接大卫王」：『示每』当大卫一行人逃离耶路撒冷时，他曾咒骂大卫，向他丢石头(参撒下十六 5~7)，现在见风转舵，十足是一个投机者；『急忙与犹大人』他本身属于便雅悯人，急切间依附犹大人，构成两个大卫的基本内围支派，以讨好大卫。

〔话中之光〕(一)示每的改变完全是利害所致。他是扫罗族基拉的儿子；当扫罗作王的时候；族人同享富贵。大卫登上宝座之后，扫罗的族人再无特殊利益可享；为此迁怒怀恨，至为自然。只是苦于不敢发泄。等到大卫落难，示每认为他已不可能东山再起，乃将积怒宣泄，以释心中之恨。谁能预料押沙龙会一下子就兵败身亡，大卫却得胜，立即可以回宫。示每是个投机能手，当即率众迎接大卫，盼望借此邀王的喜悦。这完全是以利害为出发点，以自己为中心。弃绝和欢迎，辱骂和称赞，出之与这一种人，自然毫无价值。

【撒下十九 17】「跟从示每的有一千便雅悯人，还有扫罗家的仆人洗巴和他十五个儿子、二十个仆人。他们都趟过约但河迎接王。」

〔吕振中译〕「跟从示每的有一千人、都是属于便雅悯的；还有扫罗家的僮仆洗巴、和他的十五个儿子、二十个仆人跟着他：这些人都冲过约但河来到王面前。」

〔原文字义〕「洗巴」雕像；「趟过」奔腾，急忙行进。

〔文意注解〕「跟从示每的有一千便雅悯人，还有扫罗家的仆人洗巴和他十五个儿子、二十个仆人。他们都趟过约但河迎接王」：『一千便雅悯人』示每以他的声望动员了一千个族人；『洗巴』另一个奸诈的机会主义者，他曾编造谎言诬告他的主人米非波设(参撒下十六 3)；『趟过』指涉水而过。

〔话中之光〕(一)两个机会主义人物：(1)示每：大卫处于危难关头时，咒诅大卫，并严重地侮辱他(参撒下十六 5~8)；(2)洗巴：米非波设的仆人。他原本是管理扫罗家财产的人(参撒下九 2~3)，但用奉承贿赂得到大卫的欢心，霸占了扫罗家财产相当的一部分(参撒下十六 1~4)。现在大卫的统治一恢复，他们为了确保自己的生命和安全，最先出来，以极其谦虚地姿态迎接大卫。对此，大卫为了政治目的(不愿影响百姓的感情，尤其不愿意引起便雅悯支派的埋怨，而应允赦免示每(包容了洗巴的过犯)。但这不是容忍示每的罪，是拖延了对他的惩治。大卫没有把示每的挑战(参撒下十六 5~12)当作单纯对人的挑战，而看作对神的主权的挑战，虽然没有当场处决他，但最终还是处决他(参王上二 8~9)。人的过犯有可饶恕的，也有永远得不到饶恕的。亵渎神，阻碍神主权事工的人只能灭亡(参太十二 31；可三 28~29；路十二 10)。

(二)当时大卫一行正忙于过河。约但河是以色列和外邦世界(亚扪, 摩押等)的界河, 大卫过河的事件可以理解为大卫结束了流亡生活, 恢复了失去的王权。因此示每慌忙迎接和屈服虽可憎, 但也可以说是适时的。饶恕和和解需要适当的时机。如果失去机会, 就再找不到机会(参太五 23~25)。如果想承认罪, 就越快越好, 现在正是时候(参林后六 2)。

【撒下十九 18】「有摆渡船过去, 渡王的家眷, 任王使用。王要过约但河的时候, 基拉的儿子示每就俯伏在王面前,」

〔吕振中译〕「有人来回地过〔传统: 渡口〕渡口, 渡王的家眷过来, 并照王所看为好的去作。当王要过约但河的时候、基拉的儿子示每俯伏在王面前,」

〔原文字义〕「摆渡船」浅滩; 「任(原文双字)」眼睛(首字); 好的, 令人愉悦的(次字)。

〔文意注解〕「有摆渡船过去, 渡王的家眷, 任王使用」: 『摆渡船过去』原文是「渡过浅滩」, 有解经家认为本句是指人们用肩挑的轿子, 将王室的妇孺接过浅滩。

「王要过约但河的时候, 基拉的儿子示每就俯伏在王面前」: 『俯伏在王面前』指向王请罪。

【撒下十九 19】「对王说: “我主我王出耶路撒冷的时候, 仆人行悖逆的事。现在求我主不要因此加罪与仆人; 不要纪念, 也不要放在心上。」

〔吕振中译〕「对王说: 『当我主我王出耶路撒冷那一天, 你仆人所行悖逆的事, 愿我主我王不要归罪于我, 不要惦念, 而使王放在心上。』」

〔原文字义〕「行悖逆的事」弯曲, 扭曲; 「加罪(原文双字)」谋算(首字); 罪恶, 不公正(次字)。

〔文意注解〕「对王说: 我主我王出耶路撒冷的时候, 仆人行悖逆的事」: 『行悖逆的事』指他向王咒骂并投掷石头的事(参撒下十六 5~7)。

「现在求我主不要因此加罪与仆人; 不要纪念, 也不要放在心上」: 『加罪与仆人』意指「视我为有罪的」; 『不要纪念, 也不要放在心上』意指请求赦免。

【撒下十九 20】「仆人明知自己有罪, 所以约瑟全家之中, 今日我首先下来迎接我主我王。」」

〔吕振中译〕「仆人自知有罪; 所以你看, 约瑟全家之中、今天就是我首先下来迎接我主我王。』」

〔原文字义〕「约瑟」耶和華已增添; 「首先」第一的。

〔文意注解〕「仆人明知自己有罪, 所以约瑟全家之中, 今日我首先下来迎接我主我王」: 『明知自己有罪』表示认罪; 『约瑟全家』有二意: (1)指整个以色列人(参王上十一 28); (2)指北方对抗大卫的十个支派, 以约瑟家的以法连和玛拿西两个最有势力的支派为代表(参书十七 17)。

【撒下十九 21】「洗鲁雅的儿子亚比筛说: “示每既咒骂耶和華的受膏者, 不应当治死他吗?”」

〔吕振中译〕「洗鲁雅的儿子亚比筛应声地说: 『示每既曾咒骂了永恒主所膏立的, 岂不应当因此而被处死么? 』」

〔原文字义〕「洗鲁雅」香膏；「亚比筛」我父是礼物。

〔文意注解〕「洗鲁雅的儿子亚比筛说：示每既咒骂耶和华的受膏者，不应当治死他吗？」：「治死他」示每不独冒犯国君，而且亵渎神，因国君乃神所膏立的，故当处死他。

【撒下十九 22】「大卫说：“洗鲁雅的儿子，我与你们有何关涉，使你们今日与我反对呢？今日在以色列中岂可治死人呢？我岂不知今日我作以色列的王吗？”」

〔吕振中译〕「大卫说：『洗鲁雅的儿子阿，我们与你就不同意了，所以你们今天纔跟我作对阿。今天在以色列中岂可有一个人被处死呢？我〔有古卷：你们〕岂不知我今天还作以色列的王么？』」

〔原文字义〕「反对」敌人，对抗者。

〔文意注解〕「卫说：洗鲁雅的儿子，我与你们有何关涉，使你们今日与我反对呢？」：「我与你们有何关涉」是民间惯用语，意指「你们不可干涉我的事」；「与我反对」意指越权擅作主张。

「今日在以色列中岂可治死人呢？我岂不知今日我作以色列的王吗？」：「今日」指复辟之日，理当大行恩赦，不可杀人。

【撒下十九 23】「于是王对示每说：“你必不死。”王就向他起誓。」

〔吕振中译〕「于是王对示每说：『你一定不会被处死。』王并且向他起誓。」

〔原文字义〕「起誓」发誓。

〔文意注解〕「于是王对示每说：你必不死。王就向他起誓」：「向他起誓」实际上大卫的内心并没有完全赦免他，仅碍于当时的场合不适合处死人，可以等到适当的时候再予处置，故不应当起誓，使自己受到誓言的捆绑。大卫被迫后来私下托继位的所罗门王找机会杀他(参王上二 8~9)。

【撒下十九 24】「扫罗的孙子米非波设也下去迎接王。他自从王去的日子，直到王平平安安地回来，没有修脚，没有剃胡须，也没有洗衣服。」

〔吕振中译〕「扫罗的孙子米非波设也下去迎接王；他自从王出走的日子、到王平平安安回来的日子，都没有修脚，没有修胡须，也没有洗衣服。」

〔原文字义〕「平平安安地」平安，和平，健全。

〔文意注解〕「扫罗的孙子米非波设也下去迎接王」：「米非波设」约拿单唯一尚活着的儿子，蒙大卫王厚待(参撒下九 7)。

「他自从王去的日子，直到王平平安安地回来，没有修脚，没有剃胡须，也没有洗衣服」：「王去的日子」指大卫逃难期间；「没有修脚，没有剃胡须，也没有洗衣服」意指以行动来表现与大卫王同受苦难。

〔话中之光〕(一)米非波设用行动一同参与大卫的苦难，米非波设与那些话多善变的恶人(参 16 节)有根本的差异。在神面前朴实而真实的生活，比华丽的口才显得更有价值(参箴十一 20；太二十五 40)。

(二)米非波设的心，是一个寡妇的心。王不在这里了，就他对一切都无心了。恩待我的大卫已经不

在这里，虽然他们不来残害我，但是，我已经没有乐趣了，我没有心怀来修饰。我们所以能拒绝世界，不爱世界，并非世界不可爱，乃是因为我所爱的人不在了。

【撒下十九 25】「他来到耶路撒冷迎接王的时候，王问他说：“米非波设，你为什么没有与我同去呢？”」
(吕振中译)「他从耶路撒冷来〔传统：他来到耶路撒冷〕迎接王的时候，王问他说：『米非波设，你为甚么没有和我一同去呢？』」

(原文字义)「同去」行，走。

(文意注解)「他来到耶路撒冷迎接王的时候，王问他说：米非波设，你为什么没有与我同去呢？」：『来到耶路撒冷』有二意：(1)指米非波设从他的住处来到耶路撒冷朝见大卫王；(2)有的译本作「从耶路撒冷来」迎接王。

【撒下十九 26】「他回答说：“我主我王，仆人是瘸腿的。那日我想要备驴骑上与王同去，无奈我的仆人欺哄了我，」

(吕振中译)「他回答说：『我主我王，我的仆人哄骗了我了；因为你仆人吩咐他说：「给我豫备〔传统：你仆人说：我要为自己豫备……〕好了一匹驴，我好骑上，跟王一同去」；因为你仆人瘸腿；无奈他竟哄骗了我。』」

(原文字义)「备」捆绑，约束；「欺哄」欺骗，误导。

(文意注解)「他回答说：我主我王，仆人是瘸腿的」：『仆人是瘸腿的』表示行动不方便。

「那日我想要备驴骑上与王同去，无奈我的仆人欺哄了我」：『备驴骑上』有人认为洗巴带给大卫的那两匹驴(参撒下十六 1)，实际上是米非波设命洗巴预备好要与王同逃，但洗巴却丢下他，单独带着所预备的去见王，变成是洗巴自己对王的礼物；『欺哄了我』不仅欺哄了主人，也欺哄了王。

【撒下十九 27】「又在我主我王面前谗毁我。然而我主我王如同神的使者一般，你看怎样好，就怎样行吧！」

(吕振中译)「他又向我主我王谗毁了你；然而我主我王如同上帝的使者一般。如今你看怎样好，就怎样行吧。」

(原文字义)「谗毁」毁谤。

(文意注解)「又在我主我王面前谗毁我」：『谗毁我』指诬告米非波设想要趁机得回国权(参撒下十六 3)。

「然而我主我王如同神的使者一般，你看怎样好，就怎样行吧」：『如同神的使者』意指他绝对不歪曲事实，按照正义和真理行事(参撒下十四 17)；『看怎样好，就怎样行』意指听凭王的意旨发落。

【撒下十九 28】「因为我祖全家的人，在我主我王面前，都算为死人；王却使仆人在王的席上同人吃饭，我现在向王还能辨理诉冤吗？」」

(吕振中译)「因为我祖父全家在我主我王面前不过是该死的人；王却使仆人列在王席上」

吃饭的人中间。我还有甚么权利再向王哀呼呢？」

〔原文字义〕「辨理诉冤」哭喊，呼求。

〔文意注解〕「因为我祖全家的人，在我主我王面前，都算为死人」：『我祖』指扫罗；『算为死人』按照惯例，新王泰半会杀掉前朝的王室子孙，以防叛逆。

「王却使仆人在王的席上同人吃饭，我现在向王还能辨理诉冤吗？」：『王的席上同人吃饭』意指逾格的恩典；『辨理诉冤』意指据理力争或厚颜抱怨。

〔话中之光〕(一)米非波设除了说到受仆人的欺哄那一件事以外，别的都不说。他的心只想到一件事，就是我的大卫王会回来就好了，冤枉算甚么。我是坐在大卫席上的，我已经够了，我不必诉冤，不必辨白。王回来了，就已经够了。我的得失算甚么呢？如果王能平安回来，如果我的主有所得，我就是有所失，又何妨呢？大卫对于米非波设的处置，自然是错了；但是，我们的主不会错待我们。就是这样一冤枉，就把米非波设的心显明了。

【撒下十九 29】「王对他说：“你何必再提你的事呢？我说，你与洗巴均分地土。”」

〔吕振中译〕「王对他说：『你何必再说起你的事来呢？我告诉你说吧：『你和洗巴要平分地土呢。』』」

〔原文字义〕「均分」分开，分享。

〔文意注解〕「王对他说：你何必再提你的事呢？」：大卫错误既已造成，不想去查个水落石出，以免影响自己断案的声誉。

「我说，你与洗巴均分地土」：意指将事情真相搁置一旁，各负一半责任。

〔话中之光〕(一)大卫处于灵性的无知状态中(参撒五 23)，冤枉善良的米非波设。他狭隘的偏见，使他不顾及米非波设详细的辩护和一片忠心，像这样，出于人的判断，好像正确，但实际上却经常是错误的。

(二)「你与洗巴均分地土」，人们在无法判断谁是谁非时，常采用折衷的办法，以为是聪明之举。事实上，这是非常不公平、不公义的作法。如果米非波设的话是对的，就应当把财产全部归还给他；如果米非波设的话是错的，就不应当让他均分地土，并且要惩罚不对的一方，这样才算公义。

【撒下十九 30】「米非波设对王说：“我主我王既平平安安地回宫，就任凭洗巴都取了也可以。”」

〔吕振中译〕「米非波设对王说：『我主我王既平平安安地回宫，就让洗巴都取好啦。』」

〔原文字义〕「取」拿。

〔文意注解〕「米非波设对王说：我主我王既平平安安地回宫，就任凭洗巴都取了也可以」：意指米非波设心里所想望的，是大卫王的平安无事，而不是任何田产。

〔话中之光〕(一)大卫用「和稀泥」的裁决来达成合一，实际上是偏袒了洗巴，牺牲了米非波设，保护了自己。但米非波设并没有坚持自己的权利，而是以神的受膏者「平平安安地回宫」为满足，以神的旨意不受拦阻为喜乐。虽然米非波设是「瘸腿的」(26 节)，但正是这根加在他肉体上的刺(参林后十二 7)，不但使他脱离了肉体的感情，也使他脱离了肉体的骄傲，超脱了地上的是非恩怨。因此，在这

件事里，最不容易受伤的是最软弱的米非波设，因为他是一位灵里真正柔软的人。

(二)幸亏米非波设所关注的，并非产业的得失，他所注意的是，「我主我王既平平安安回宫，就任凭洗巴多取了，也可以。」米非波设的态度，堪作一切单纯爱主之人的榜样，正如有一首诗歌所说：「我们的得失并不要紧，神的旨意当留心。」

【撒下十九 31】「基列人巴西莱从罗基琳下来，要送王过约但河，就与王一同过了约但河。」

(吕振中译)「基列人巴西莱从罗基琳下来，跟王走到约但河，要在约但河边给王送行。」

(原文字义)「基列」嶙峋的区域；「巴西莱」铁人；「罗基琳」套锤之地。

(文意注解)「基列人巴西莱从罗基琳下来，要送王过约但河，就与王一同过了约但河」：『巴西莱』是基列地的大富户，曾接济大卫一行人食宿用品(参 32 节；撒下十八 27~29)。

【撒下十九 32】「巴西莱年纪老迈，已经八十岁了。王住在玛哈念的时候，他就拿食物来供给王，他原是大富户。」

(吕振中译)「巴西莱非常老迈，已经八十岁。王住在玛哈念的时候，是他供养王的：因为他是个极大的财主。」

(原文字义)「玛哈念」双营地；「大富户(原文三字)」极度地，非常地(首字)；巨大的(次字)；人类(末字)。

(文意注解)「巴西莱年纪老迈，已经八十岁了」：『年纪老迈』当时的平均寿命不高，大卫自己只活到七十岁(参撒下五 4)。

「王住在玛哈念的时候，他就拿食物来供给王，他原是大富户」：请参阅撒下十八 27~29。

【撒下十九 33】「王对巴西莱说：“你与我同去，我要在耶路撒冷那里养你的老。”」

(吕振中译)「王对巴西莱说：『你和我一同过去，我要在耶路撒冷供养你和我在一起。』」

(原文字义)「养」支持，滋养。

(文意注解)「王对巴西莱说：你与我同去，我要在耶路撒冷那里养你的老」：『养你的老』原文是「供养你」。

【撒下十九 34】「巴西莱对王说：“我在世的年日还能有多少，使我与王同上耶路撒冷呢？”」

(吕振中译)「巴西莱对王说：『我活着的年日还能有多少、可让我跟王同上耶路撒冷呢？』」

(原文字义)「在世(原文双字)」年(首字)；活着的(次字)。

(文意注解)「巴西莱对王说：我在世的年日还能有多少，使我与王同上耶路撒冷呢？」：巴西莱自觉余生的年日不多，不可能与王同上耶路撒冷。

(话中之光)(一)谦虚而成熟的人身上，芳香四溢。这里出现的巴西莱没有富人的傲慢(参撒下二十五 9~38)，也曾慰问过处在困境的大卫(参撒下十七 27~29)。但他并没有期望得到施恩或赏赐，他的善行只是帮助需要帮助的人(参传十一 1)。通过巴西莱的谢绝(参 34~37 节)，我们可以学到：(1)人的生命有限(参

诗九十 10), 人的气力必然衰退(参传十二 3~6); (2) 一切都不能换取宝贵的生命(参太六 25); (3) 尽管如此, 一个谦虚、完全人的衰老和死亡是美丽的(参伯十二 12; 诗九十二 14~15; 箴十六 31; 二十 29)。

【撒下十九 35】「仆人现在八十岁了, 还能尝出饮食的滋味, 辨别美恶吗? 还能听男女歌唱的声音吗? 仆人何必累赘我主我王呢? 」

〔吕振中译〕「我今年八十岁了; 还能晓得辨别好坏么? 你仆人还能尝出所吃的滋味么? 还晓得听男女歌唱者的声音么? 仆人何必再做我主我王的累赘呢? 」

〔原文字义〕「尝出」品尝, 感知; 「辨别」认识; 「累赘」负担, 重担。

〔文意注解〕「仆人现在八十岁了, 还能尝出饮食的滋味, 辨别美恶吗? 还能听男女歌唱的声音吗? 仆人何必累赘我主我王呢? 」: 意指如此高龄, 无法享受人生, 反倒成为王的累赘。

【撒下十九 36】「仆人只要送王过约但河, 王何必赐我这样的恩典呢? 」

〔吕振中译〕「仆人只要跟王走一小段路到约但河; 王何必将这报偿赏报我呢? 」

〔原文字义〕「恩典」对待, 报酬。

〔文意注解〕「仆人只要送王过约但河, 王何必赐我这样的恩典呢? 」: 『王何必赐我』意指对王的好意敬谢不敏。

【撒下十九 37】「求你准我回去, 好死在我本城, 葬在我父母的墓旁。这里有王的仆人金罕, 让他同我主我王过去, 可以随意待他。」」

〔吕振中译〕「请准仆人回去, 我好死在本城, 在我父母墓旁。看哪, 你仆人金罕在这里呢; 让他同我主我王过去; 你看怎么好, 就怎么待他吧。」

〔原文字义〕「金罕」他们的渴望; 「随意(原文双字)」好的, 令人愉悦的(首字); 眼睛(次字)。

〔文意注解〕「求你准我回去, 好死在我本城, 葬在我父母的墓旁」: 但求叶落归根, 与父母同长眠。

「这里有王的仆人金罕, 让他同我主我王过去, 可以随意待他」: 『王的仆人金罕』巴西莱可能举荐自己的儿子(参王上二 7); 『可以随意待他』意指「随心所欲的对待他」。

〔话中之光〕(一) 虽然巴西莱是一位「大富户」(32 节), 但此时地上的荣耀和享受对他却不再有意义(参 34~35 节), 所以他不再把地上的「恩典」(36 节)放在心上, 而是「只要送王过约旦河」(36 节)、只求神的受膏者平安。巴西莱的柔和谦卑与一无所求, 使大卫与他说话时完全不用政治思考, 心里却充满了平安与温馨。「弟兄和睦同居是何等地善, 何等地美」(诗一百三十三 1), 这才是神的百姓彼此相交的样式。

(二) 巴西莱真是一切清心爱主之人的榜样和典型。巴西莱为自己一无所求, 却为金罕求王携带栽培。这种情形实在美丽, 实在感人。

【撒下十九 38】「王说: “金罕可以与我同去, 我必照你的心愿待他。你向我求什么, 我都必为你成就。”」

〔吕振中译〕「王说: 『金罕要跟我一同过去; 我呢、你看怎么好, 我就怎么待他; 凡你

所快择要我作的，我总要为你作。』

〔原文字义〕「心愿(原文双字)」好的，令人愉悦的(首字)；眼睛(次字)。

〔文意注解〕「王说：金罕可以与我去，我必照你的心愿待他」：『照你的心愿待他』意指我会善待他。

「你向我求什么，我都必为你成就」：意指若有甚么要求，尽管提说。

〔话中之光〕(一)神借着米非波设和巴西莱，让大卫的生命更深地蒙光照。到了「大卫王年纪老迈，虽用被遮盖，仍不觉暖」(王上一 1)的时候，他就能脱离肉体的感情，也脱离肉体的骄傲，果断处理亚多尼雅(王上一 32~35)，让神的旨意得以成就(王上一 17)。

【撒下十九 39】「于是众民过约但河，王也过去。王与巴西莱亲嘴，为他祝福。巴西莱就回本地去了。」

〔吕振中译〕「于是众民都过约但河，王却站着〔传统：过去〕；王和巴西莱亲嘴，给他祝福；巴西莱就回自己地方去了。」

〔原文字义〕「祝福」祝福，屈膝。

〔文意注解〕「于是众民过约但河，王也过去。王与巴西莱亲嘴，为他祝福。巴西莱就回本地去了」：『众民』指王的跟从者；『王与巴西莱亲嘴』巴西莱似乎与王一同过了河(参 36 节)，在西岸亲嘴道别。

【撒下十九 40】「王过去，到了吉甲，金罕也跟他过去。犹大众民和以色列民的一半，也都送王过去。」

〔吕振中译〕「王往前走、到了吉甲，金罕也和他一同往前走；犹大众民和以色列民的一半就送王往前走。」

〔原文字义〕「过去(原文双同字)」横越，夸过。

〔文意注解〕「王过去，到了吉甲，金罕也跟他过去」：『吉甲』位于约但河西岸，距离岸边不远(参书四 19)；『金罕』巴西莱的儿子。

「犹大众民和以色列民的一半，也都送王过去」：『以色列民的一半』意指以色列十支派的一部分人。

〔话中之光〕(一)大卫恢复王权：不能因为大卫和他儿子们的犯罪而破坏神藉以色列建立他的国度的神圣(Sacred History)旨意。神没有放弃因犯罪而堕落的以色列，惩罚隐藏在他们中间的恶的根源，在防止进一步的腐败的同时，确立起新的秩序。神这样的旨意，使沉浸在失去儿子的悲伤中的大卫得以回宫，收拾百姓分散的心(9 节)。

(二)大卫回想神极大的智慧，以诗歌歌颂神的作为(参诗 92, 122 篇)。同时，撒但要妨碍神的国和计画的挑战并没有低头。以没能一起分享回宫的喜乐之由，以色列和犹大之间产生纷争。撒但动用一切妨碍工作，图谋以色列的没落。通过一系列事件，我们可以发现：(1)神对自己的百姓有特别的旨意，并一定会成就(参腓一 6)；(2)从耶稣基督开始到他再次降临时完成的神的国度之前，撒但的挑战将一直持续(参彼前五 8~10；启二十 7~15；二十二 1~5)。

【撒下十九 41】「以色列众人来见王，对他说：“我们弟兄犹大人为什么暗暗送王和王的家眷，并跟随

王的人过约但河？”」

〔吕振中译〕「当下以色列众人来见王，对王说：『我们的族弟兄犹大人为甚么偷偷把王和王的家眷并跟随王的人接过约但河来呢？』」

〔原文字义〕「暗暗送王和王的家眷，并跟随王的人过约但河？」」
」偷走，拿走。

〔文意注解〕「以色列众人来见王，对他说：我们弟兄犹大人为什么暗暗送王和王的家眷，并跟随王的人过约但河？」：『暗暗送王』意指不公开地、秘密地送王。

〔话中之光〕(一)犹大人和以色列的互争，起自以色列人中有人向王抱怨，为何犹大人暗暗送王和王的眷属，并跟随王的人过约旦河；不先与以色列人商量。这样的争端实在是无谓之争。世人罕愿雪中送炭，却常争着锦上添花，因此就使纷争迭起。当大卫落难逃亡之日；如果有人自认是王的亲属，与王有十分情分，与王同度逃亡生涯，同受羞辱痛苦，那才是可珍可贵。可惜这样的人太少了。

(二)古语说，「疾风知劲草，乱世时忠臣。」当大卫在宝座上安坐的时候，以色列众人，和王的臣仆无不敬畏爱戴，他们心中所有的，没有环境使之显影。因着押沙龙叛王作乱，将一切隐藏的全加揭露。这岂非也告诉我们，何以教会要经过艰难，困苦，逼迫和混乱。约翰记载说：「当许多人看见主所行的神迹；就信了祂的名。耶稣却不将自己交托他们；因为祂知道万人；也用不着谁见证人怎样；因祂知道人心里所存的」(约二 24)。求主使我们能经得起环境的考验，并向主更忠诚但单纯。主既知道我们的心，但愿我们以真诚事奉祂！

【撒下十九 42】「犹大众人回答以色列人说：“因为王与我们是亲属。你们为何因这事发怒呢？我们吃了王的什么呢？王赏赐了我们什么呢？”」

〔吕振中译〕「犹大众人回答以色列人说：『因为王是我们的近亲；你们为怎么因这事而发怒呢？我们吃了王的甚么没有？我们收到甚么礼份没有？』」

〔原文字义〕「赏赐」承担，高举。

〔文意注解〕「犹大众人回答以色列人说：因为王与我们是亲属」：『亲属』在此意指同一支派的人。

「你们为何因这事发怒呢？我们吃了王的什么呢？王赏赐了我们什么呢？」：意指王对犹大支派的人并没有特别优待。

〔话中之光〕(一)「王与我们是亲属」，王不仅是有权势的，也是亲民的(英文语系 King 一词为 kith 与 kin)。这是我们主与救主最完善的说明。祂是王，因为祂得胜仇敌，祂也亲自成为血肉之体，使我们与祂合一。王是我们的亲属，王与我们是亲属。

(二)王与我们相合，实在值得我们庆幸。福音满有奇妙的记载。祂与我们有亲属的关系在于：(1)祂的祈祷——祂祝福我们向神呼求：「我们的父」，这是多么奇妙的关系。除了我们需要祈求赦免之外，祂的心意也都在祂教导我们的祷文之内。(2)祂的体恤——我们的大祭司并非不能体恤我们的软弱，祂的饥饿与干渴，疲倦与辛劳，受苦与受死，都使我们与祂更为亲近。(3)祂的经历——祂凡事经过试探，只是没有犯罪。祂所经历的事 是我们可资参考的，那试探者怎样对付祂，也照样对付我们。试探无法征服祂，又怎能征服我们？祂走近孤单的兵士说：「放心，我已经有这些经历，我与你并肩作战，对你

十分关切，我宝座的荣耀不会改变我真心的爱！」

【撒下十九 43】「以色列人回答犹大人说：“按支派我们与王有十分的情分，在大卫身上，我们也比你们更有情分。你们为何藐视我们，请王回来，不先与我们商量呢？”但犹大人的话比以色列人的话更硬。」

〔吕振中译〕「以色列人回答犹大人说：『在王身上我们有十分的情分；在大卫身上我们也比你们更有分；你们为甚么轻看我们，接们的王回来、也不先和我们一声（或译：岂不是我们先说的么？）呢？』但是犹大人的话比以色列人的话更硬。」

〔原文字义〕「藐视」小看；「商量」参议，建言。

〔文意注解〕「以色列人回答犹大人说：按支派我们与王有十分的情分，在大卫身上，我们也比你们更有情分」：『十分的情分』意指以色列人占了十个支派。

「你们为何藐视我们，请王回来，不先与我们商量呢？但犹大人的话比以色列人的话更硬」：『不先与我们商量呢』另译「岂不是我们先提议的么」；『话更硬』意指各不相让。

〔话中之光〕（一）一个团体最大的敌人不在外面，而在团契里面。即破坏团契的联合，嫉妒心和竞争心，极端的利己之心比外来的挑战更危险（参林前一 10~17；加五 20）。以色列又一次迎来分裂的危机。以色列的十个支派对犹大自己掌握主导权的举动表示不满，攻击犹大而开始了分歧。并在大卫回宫的事件上表现出来，其根本原因是以色列和犹大之间长期弥漫的嫉妒心和竞争心。这种紧张是所罗门死后南北分裂的主要原因之一。总之，北国的以色列沉迷在自己的自尊心和名誉。

（二）以色列其他支派早已商议迎接大卫回宫（9~10 节），比犹大支派还要热心（11 节），现在看到被犹大支派抢了先，热心就变成了愤怒（41，43 节）；犹大支派好像是无私付出（42 节），「但犹大人的话比以色列人的话更硬」（43 节），奉献却成了骄傲的资本。他们表面上是为了神的受膏者热心，实际上都是为了满足自己肉体的骄傲，甚至用与王的「情分」（43 节）彼此争吵。今天，许多人也像这十二支派一样热心奉献、事奉、传道，但也像十二支派一样经不起批评拒绝、坐不得冷板凳，甚至连事奉的机会、与主的关系也会成为纷争的原因（42~43 节；林前一 12）。这样的事奉实际上是在喂养自己的肉体，成就越大、肉体越肥，离主耶稣「柔和谦卑」（太十一 29）的样式越来越远。

（三）神膏立大卫是做以色列十二支派的王，而不只是犹大的王。但大卫只顾游说犹大支派带头来迎接自己（11~2 节），却忽略了提醒他们注意言行，免得破坏十二支派的合一。因此，犹大支派此时炫耀「王与我们是亲属」，结果这句充满血气的话惹动了同样血气的其他各支派，让其他各支派觉得自己不被尊重，制造了更大的破口，导致了示巴的叛乱（参撒下二十 1）。

（四）大卫没有专心等候神，却靠自己的聪明去挽回人心、促成合一（11~14 节），结果把百姓肉体里面的骄傲、嫉妒和纷争都引动了起来，十二支派不但不能合一，反而埋下了所罗门之后南北分裂的因素。人最大的仇敌不是来自外面，而是来自里面。所以神允许大卫自作聪明，又把他的自作聪明一件一件地变成了作茧自缚；这既是让大卫彻底暴露肉体，也是帮助大卫彻底脱离肉体。同样，当我们像聪明反被聪明误的时候，才能像大卫一样呼求：「我心里发昏的时候，我要从地极求告祢。求祢领我到那比我更高的盘石」（诗六十一 2）。

叁、灵训要义

【冷暖人间】

一、直言劝谏的约押(1~8 节):

1. 「有人告诉约押说：王为押沙龙哭泣悲哀」(1 节)：王只顾私人亲情。
2. 「众民听说王为他儿子忧愁，他们得胜的欢乐却变成悲哀。那日众民暗暗地进城，就如败阵逃跑惭愧的民一般」(2~3 节)：众民变喜乐为悲哀。
3. 「约押进去见王，说：你今日使你一切仆人脸面惭愧了。他们今日救了你的性命，和你儿女妻妾的性命。你却爱那恨你的人，恨那爱你的人」(5~6 节)：直言无讳，责备王未顾及众民的感受。
4. 「现在你当出去，安慰你仆人的心。我指着耶和華起誓：你若不出去，今夜必无一人与你同在一处。这祸患就比你从幼年到如今所遭的更甚」(7 节)：劝谏王应立刻止悲，改以众民为念。

二、见风转舵的以色列人(9~10 节):

1. 「以色列众支派的人纷纷议论说：王曾救我们脱离仇敌的手，又救我们脱离非利士人的手」(9 节)：感念王过去对他们的恩情。
2. 「我们膏押沙龙治理我们，他已经阵亡。现在为什么不出一言请王回来呢？」(10 节)：理当拥戴王复位。

三、感觉迟钝的犹大人(11~15 节):

1. 「大卫王差人去见祭司撒督和亚比亚他，说：你们当向犹大长老说：以色列众人已经有话请王回宫。你们为什么落在他们后头呢？」(11 节)：因曾参与叛变，迟迟不敢表态。
3. 「你们是我的弟兄，是我的骨肉，为什么在人后头请王回来呢？」(12 节)：需要别人动之以骨肉之情。
4. 「如此就挽回犹大众人的心，如同一个人的心。他们便打发人去见王，说：请王和王的一切臣仆回来」(14 节)：犹大众人同心差派代表请王复位。

四、投机谄媚的示每和洗巴(16~23 节):

1. 「巴户琳的便雅悯人基拉的儿子示每急忙与犹大人一同下去迎接大卫王。跟从示每的有一千便雅悯人」(16~17 节)：示每见情势不利于己，转辱骂为迎接。
2. 「还有扫罗家的仆人洗巴和他十五个儿子、二十个仆人。他们都趟过约但河迎接王」(17 节)：洗巴良心有亏，惟恐落于人后。
3. 「基拉的儿子示每就俯伏在王面前，对王说：我主我王出耶路撒冷的时候，仆人行悖逆的事。现在求我主不要因此加罪与仆人；不要纪念，也不要放在心上」(18~19 节)：示每求王恕罪。

4. 「于是王对示每说：你必不死。王就向他起誓」(23 节)：王起誓赦其不死。

五、单纯慕主的米非波设(24~30 节):

1.「扫罗的孙子米非波设也下去迎接王。他自从王去的日子，直到王平平安安地回来，没有修脚，没有剃胡须，也没有洗衣服」(24节)：米非波设以行动表示与王同受苦难。

2.「王问他说：米非波设，你为什么没有与我同去呢？他回答说：我主我王，仆人是瘸腿的。那日我想要备驴骑上与王同去，无奈我的仆人欺哄了我，又在我主我王面前谗毁我」(25~27节)：据实回答王的责问，表白自己无辜。

3.「然而我主我王如同神的使者一般，你看怎样好，就怎样行吧！因为我祖全家的人，在我主我王面前，都算为死人；王却使仆人在王的席上同人吃饭，我现在向王还能辨理诉冤吗？」(27~28节)：因王恩而知足，不为自己辨理诉冤。

4.「王对他说：你何必再提你的事呢？我说，你与洗巴均分地土。米非波设对王说：我主我王既平平安安地回宫，就任凭洗巴都取了也可以」(29~30节)：面对王不公义的判断，表示他所关注的不是财产，而是亡自己的平安。

六、清心无欲的巴西莱(31~39节)：

1.「基列人巴西莱从罗基琳下来，要送王过约但河，就与王一同过了约但河。巴西莱年纪老迈，已经八十岁了。王住在玛哈念的时候，他就拿食物来供给王，他原是大富户」(31~32节)：巴西莱从始至终拥戴王，胜利后送王过河。

2.「王对巴西莱说：你与我同去，我要在耶路撒冷那里养你的老。巴西莱对王说：我在世的年日还能有多少，使我与王同上耶路撒冷呢？」(33~34节)：谢绝王欲供养他的建议。

3.「巴西莱对王说：我在世的年日还能有多少，使我与王同上耶路撒冷呢？…你准我回去，好死在我本城，葬在我父母的墓旁」(35, 37节)：球王恩准让他老死家乡。

4.「这里有王的仆人金罕，让他同我主我王过去，可以随意待他」(37节)：举荐年轻后辈，为别人着想。

七、争先恐后的犹太人与以色列人(40~43节)：

1.「犹太大众民和以色列民的一半，也都送王过去。以色列众人来见王，对他说：我们弟兄犹太人为什么暗暗送王和王的家眷，并跟随王的人过约但河？」(40~41节)：犹太大众民和一部分的以色列民陪王过河，后者却对整个安排有所不满。

2.「犹太大众人回答以色列人说：因为王与我们是亲属。你们为何因这事发怒呢？我们吃了王的什么呢？王赏赐了我们什么呢？」(42节)：犹太人自认识王的亲属，关系特别。

3.「以色列人回答犹太人说：按支派我们与王有十分的情分，在大卫身上，我们也比你们更有情分。你们为何藐视我们，请王回来，不先与我们商量呢？」但犹太人的话比以色列人的话更硬」(43节)：以色列人却自认有十分的情分，两下各不相让。

撒母耳记下第二十章注解

壹、内容纲要

【平息示巴叛乱】

- 一、示巴蛊惑以色列人叛乱(1~2节)
- 二、大卫返京命亚玛撒招聚犹大人平乱(3~6节)
- 三、约押在追击示巴途中杀害亚玛撒(7~13节)
- 四、约押在城内聪明妇人帮助下获示巴首级(14~22节)
- 五、辅佐大卫治国的重要臣仆(23~26节)

贰、逐节详解

【撒下二十 1】「在那里恰巧有一个匪徒，名叫示巴，是便雅悯人比基利的儿子。他吹角说：“我们与大卫无份，与耶西的儿子无涉。以色列人哪，你们各回各家去吧！”」

〔吕振中译〕「在那里碰巧有一个无赖子、名叫示巴，是便雅悯人比基利的儿子；他吹号角说：『我们在大卫上没有分儿；我们在耶西的儿子身上并没有业份呀。以色列人哪，各回各家〔原文：帐棚〕去吧！』」

〔原文字义〕「恰巧」遭遇，临到；「匪徒(原文双字)」人(首字)；无足轻重(次字)；「示巴」七；「比基利」年轻的。

〔文意注解〕「在那里恰巧有一个匪徒，名叫示巴，是便雅悯人比基利的儿子」：『恰巧有一个匪徒』意指被一个卑鄙的小人抓住机会；『示巴，是便雅悯人』便雅悯人乃属于以色列人，示巴趁着以色列人与犹大人争吵之际(参撒下十九 41~43)，蛊惑以色列人叛乱。

「他吹角说：我们与大卫无份，与耶西的儿子无涉」：『我们』指以色列人；『无份…无涉』意指没有亲属血缘的关系，这是针对大卫和犹太人的关系而言，其实所有以色列人和犹大人都是雅各的后裔。

「以色列人哪，你们各回各家去吧」：『各回各家』意指不要理会大卫的统治。

〔话中之光〕(一)以色列是神政王国这一点上，示巴的叛乱可称为破坏神的国度迷惑人的，是撒旦的行为(参启十三 11~18)。他首先无视神立的权威大卫(参撒下二 4；五 3；撒下十六 13)。「耶西的儿子」证明把大卫看成不是王的一个平凡的自然人，否认大卫和百姓之间的关系(「分」、「涉」指一起分享的根据。参撒下十九 42~43)使百姓的心归向自己。撒旦的活动的终极目标是，使人：(1)无视神的权威；(2)离开神，最终归撒旦的手下(参启二 20)。

(二)叛乱的主谋示巴，在日后以色列分为南北时，被耶罗波安再提及(参王上十二 16；代下十 16)，

这一点有很大的意义。告诉我们如下道理：(1)大卫王国里面一直存在着纷争的种子；(2)这纷争的祸根就是出自大卫的犯罪(参撒下十五 10~12；撒下八 5)；(3)以人的手段不能结束这种叛乱的恶性循环。像这样，显明人的罪恶和无能，使读的人不依靠财产和人(参赛二 22)，唯一仰望救赎者神(参约六 68)。

【撒下二十 2】「于是以色列人都离开大卫，跟随比基利的儿子示巴。但犹大人，从约但河直到耶路撒冷，都紧紧跟随他们的王。」

〔吕振中译〕「于是以色列人都上去、不跟从大卫，反而跟从比基利的儿子示巴；但是犹大人从约但河直到耶路撒冷、都紧跟着他们的王。」

〔原文字义〕「紧紧跟随」紧靠，粘住。

〔文意注解〕「于是以色列人都离开大卫，跟随比基利的儿子示巴」：意指以色列人背弃大卫，转而跟从示巴。

「但犹大人，从约但河直到耶路撒冷，都紧紧跟随他们的王」：『紧紧跟随』意指紧贴着王不稍分离地跟随。

〔话中之光〕(一)「以色列人」不久之前还为着「请王回来」大发热心(参撒下十九 10)，刚刚还强调自己「与王有十分的情分」(撒下十九 43)，现在却因着犹大支派几句强硬的话(撒下十九 43)和示巴的几句挑拨(1 节)，马上「都离开大卫，跟随比基利的儿子示巴」。而犹大支派率先支持押沙龙叛乱(参撒下十五 10)，在迎接大卫的事上也拖拖拉拉(参撒下十九 11~12)，现在却为了显示比其他支派「更硬」(撒下十九 43)，反而「紧紧跟随他们的王」。因此，凡是从肉体里出来的，无论是热心还是冷淡、有情还是无情，没有一样是蒙神喜悦的，「属肉体的人不能得神的喜欢」(罗八 8)。

(二)当属灵的领袖向肉体妥协的时候，百姓也都纷纷随从肉体，十二个支派的决策都是根据自己的感情、自尊和利益，而不是根据神的旨意，所以说变就变。如果我们的信仰只是根据理智、情感和意志，或者倚靠肤浅的「心灵鸡汤」，而不是扎根在神的话语上，信心也会起起伏伏，事奉也会忽冷忽热，被环境左右自己与神的关系，让别人影响自己对神的顺服，最后是「中了人的诡计和欺骗的魔术，被一切异教之风摇动，飘来飘去，就随从各样的异端」(弗四 14)。

(三)人性的变幻无常，使大卫的政治手段一再落空，也让大卫认识到「他们所谋的、所行的，若是出于人，必要败坏」(徒五 39)。因此，大卫不得不重新降服在神面前，说：「耶和华啊，我仍旧倚靠你；我说：你是我的神」(诗三十一 14)，因为「投靠耶和华，强似倚赖王子」(诗一百一十八 9)。

(四)「都紧紧跟随他们的王」，这段史事使我们记得巴拿巴的劝导，使安提阿教会的信徒归依主，这确是真实信心的考验。我们常在十字架口上，也站在分水岭。一面是摩押地广大的平原，有它的美景；另一面是迦南，有属灵的境界，俄珥巴与路得必须选择。她们两人都流泪依依难舍。但是最后经过爱的考验，还是决定停留或向前。什么使路得不离开婆婆拿俄米呢？她的爱真挚，她的忠信成为爱的动力，俄珥巴与她婆婆亲嘴道别，回到她的民，她的神；只是路得舍不得婆婆。

众人虽拒绝主，我们却紧紧跟随祂。我们要与祂一同站立，一同去受死。在世界的洪流激冲之中，我们愿意与祂成为中流砥柱。众人都舍弃祂，我们却必跟随。肉体虽叛逆主，我们仍紧紧跟随祂，人性的脆弱会想要禁果，但是站得住是真正成熟的现象，不再作小孩子，我们必须稳健忠心，决不动摇。

【撒下二十 3】「大卫王来到耶路撒冷，进了宫殿，就把从前留下看守宫殿的十个妃嫔禁闭在冷宫，养活她们，不与她们亲近。她们如同寡妇被禁，直到死的日子。」

〔吕振中译〕「大卫王来到耶路撒冷自己家里，就把那十个女人、就是从前他留下来看家的妃嫔、放在看守所里；供养她们，却不进去找她们。她们就这样被监禁去守活寡、直到死的日子。」

〔原文字义〕「禁闭」给，置，放；「被禁」捆绑，系住。

〔文意注解〕「大卫王来到耶路撒冷，进了宫殿」：大卫返抵京城且进了王宫。

「就把从前留下看守宫殿的十个妃嫔禁闭在冷宫，养活她们，不与她们亲近」：这是因为她们受到押沙龙公开的玷辱(参撒下十六 21~22)，所以大卫已经不能重新接纳她们，但负责为她们养老；『冷宫』指有警卫的房子。

「她们如同寡妇被禁，直到死的日子」：照原文直译是「被关直到死亡的日子，如同寡居一样的活着」。

〔话中之光〕(一)严格地讲，那些妃嫔是押沙龙的继母。因此按照律法记载十个妃嫔都应死亡(参利二十一 11)，但大卫把所有的错误归于自己，并没有对她们加以严峻的刑罚。定别人罪之前，懂得首先看清自己过犯的人，才有资格接受神的安慰和恩宠(参撒下十六 10~13；路十八 13~14)。

【撒下二十 4】「王对亚玛撒说：“你要在三日之内将犹太人招聚了来，你也回到这里来。”」

〔吕振中译〕「王对亚玛撒说：『你要在三天之内将犹太人给我招聚了来；你也要在这里站班。』」

〔原文字义〕「亚玛撒」负担。

〔文意注解〕「王对亚玛撒说：你要在三日之内将犹太人招聚了来，你也回到这里来」：『亚玛撒』大卫返京后立即遵守了他的诺言，任命亚玛撒为元帅取代约押(参撒下十九 13)；『在三日之内将犹太人招聚了来』但亚玛撒必须有他自己的班底，故大卫命他在三日之内招募犹太兵卒，回来复命。

【撒下二十 5】「亚玛撒就去招聚犹太人，却耽延过了王所限定的日期。」

〔吕振中译〕「亚玛撒就去招聚犹太人，却迟过了王所限定的日期。」

〔原文字义〕「耽延过了(原文双字)」迟延，滞留(首字)；耽搁，拖延(次字)。

〔文意注解〕「亚玛撒就去招聚犹太人，却耽延过了王所限定的日期」：『耽延过了』显示亚玛撒不是一位称职的元帅，所以没有及时回报大卫，以致大卫必须果断实行预备方案。

【撒下二十 6】「大卫对亚比筛说：“现在恐怕比基利的儿子示巴加害于我们，比押沙龙更甚，你要带领你主的仆人追赶他，免得他得了坚固城，躲避我们。”」

〔吕振中译〕「大卫对亚比筛说：『现在比基利的儿子示巴必加害于我们、比押沙龙更厉害：你要带领你主上的仆人去追赶他，免得他得了堡垒城，就夺了我们的视线。』」

〔原文字义〕「加害」发抖，颤抖；「坚固」筑堡垒。

〔文意注解〕「大卫对亚比筛说：现在恐怕比基利的儿子示巴加害于我们，比押沙龙更甚」：『亚比筛』原来是约押的亲弟弟兼副将，大卫迫不得已而起用亚比筛担任追剿示巴的军队统帅。

「你要带领你主的仆人追赶他，免得他得了坚固城，躲避我们」：『你主的仆人』指原属约押指挥的部下；『坚固城』指设有堡垒城防的大城，难于攻打。

【撒下二十 7】「约押的人，和基利提人、比利提人并所有的勇士，都跟着亚比筛，从耶路撒冷出去，追赶比基利的儿子示巴。」

〔吕振中译〕「约押和做卫兵的基利提人比利提人并所有的勇士都跟着亚比筛（传统：人），从耶路撒冷出去，追赶比基利的儿子示巴。」

〔原文字义〕「基利提人」行刑人；「比利提人」仆从。

〔文意注解〕「约押的人，和基利提人、比利提人并所有的勇士，都跟着亚比筛」：『约押的人』指直接隶属约押指挥的部下；『基利提人、比利提人』指大卫的近身侍卫队（参撒下八 18）；『所有的勇士』指自从大卫早期即跟随他的特别勇士团（参撒下二十三 8~39）。

「从耶路撒冷出去，追赶比基利的儿子示巴」：『从耶路撒冷出去』表示耶路撒冷成了没有设防的空城，情况相当危急。

【撒下二十 8】「他们到了基遍的大盘石那里，亚玛撒来迎接他们。那时约押穿着战衣，腰束佩刀的带子，刀在鞘内。约押前行，刀从鞘内掉出来。」

〔吕振中译〕「他们到了基遍境内的大石头附近，亚玛撒向着他们迎面而来。那时约押穿着战衣，腰束佩刀带，刀在鞘里；他走出行伍的时候，这刀掉了下来。」

〔原文字义〕「前行」前往，出来。

〔文意注解〕「他们到了基遍的大盘石那里，亚玛撒来迎接他们」：『基遍的大盘石』指一处众所周知的地标，位于耶路撒冷西北方约 9 公里之基遍城郊，某处形状特殊的岩石；『迎接他们』原文是「走在他们的前面」，表示亚玛撒所招募的人马已经先到一步，只是没有及时报告大卫而已。

「那时约押穿着战衣，腰束佩刀的带子，刀在鞘内」：表示约押戎装整齐。

「约押前行，刀从鞘内掉出来」：约押故意让他的刀从刀鞘内掉出来。

【撒下二十 9】「约押左手拾起刀来，对亚玛撒说：“我兄弟，你好啊！”就用右手抓住亚玛撒的胡子，要与他亲嘴。」

〔吕振中译〕「约押对亚玛撒说：『我兄弟，你好阿（即：你平安么）！』就用右手抓住亚玛撒的胡子、要和他亲嘴。」

〔原文字义〕「抓住」抓牢。

〔文意注解〕「约押左手拾起刀来，对亚玛撒说：我兄弟，你好啊」：『左手拾起刀』不是用右手，避免引起对方的注意。

「就用右手抓住亚玛撒的胡子，要与他亲嘴」：这是中东的见面礼，抓住胡子是为了亲嘴时把胡子挪开。

【撒下二十 10】「亚玛撒没有防备约押手里所拿的刀，约押用刀刺入他的肚腹，他的肠子流在地上，没有再刺他就死了。约押和他兄弟亚比筛往前追赶比基利的儿子示巴。」

〔吕振中译〕「亚玛撒没有提防约押手里的刀，约押用刀刺入他的五脏，他的肠子流在地上，没有再刺他，他就死了。约押和他的兄弟亚比筛往前追赶比基利的儿子示巴。」

〔原文字义〕「防备」注意，防御。

〔文意注解〕「亚玛撒没有防备约押手里所拿的刀，约押用刀刺入他的肚腹」：『没有防备』表示事出突然，没有意料到约押会用左手刺入；『肚腹』原文是「第五根肋骨的下方」（参撒下二 23；四 6）。

「他的肠子流在地上，没有再刺他就死了」：表示约押一击致命。

「约押和他兄弟亚比筛往前追赶比基利的儿子示巴」：约押在刺后立即离开现场向前赶路。

〔话中之光〕（一）约押的杀人罪似乎被轻易带过，正如他上次杀死押尼珥一样（参洒下三 26~27），但是他到最后终于受到公义制裁（参王上二 28~35）。表面上奸诈似乎未受刑罚，但是神的公义并不限于今生的报应。即使约押能够白头下阴间，他仍要面对神审判的日子。

（二）要谨防约押的刀；不止是防备别人像约押一般用刀，更是要谨防，不让自己心中有约押的刀，用来对付人。惟有靠圣灵治死心中的恶行，才可以结出爱的果子。

【撒下二十 11】「有约押的一个少年人站在亚玛撒尸身旁边，对众人说：“谁喜悦约押，谁归顺大卫，就当跟随约押去。”」

〔吕振中译〕「约押的僮仆中有一个人站在亚玛撒的尸身旁边，对众人说：『谁喜欢约押，谁归顺大卫，就跟着约押去吧。』」

〔原文字义〕「归顺」（原文无此字）。

〔文意注解〕「有约押的一个少年人站在亚玛撒尸身旁边，对众人说」：『约押的一个少年人』指约押的亲信留在现场善后。

「谁喜悦约押，谁归顺大卫，就当跟随约押去」：一面让归顺大卫的犹大人追随约押，一面把约押推到了统帅的地位。

【撒下二十 12】「亚玛撒在道路上滚在自己的血里。那人见众民经过都站住，就把亚玛撒的尸身从路上挪到田间，用衣服遮盖。」

〔吕振中译〕「亚玛撒在大路上滚在自己的血里。各人一看见，到他尸旁，就站着。那人看见众民经过，都站着，就把亚玛撒从大路上挪到田间，丢件衣服盖着。」

〔原文字义〕「见（原文双同字）」看见；「站住（原文双同字）」站立。

〔文意注解〕「亚玛撒在道路上滚在自己的血里。那人见众民经过都站住」：『那人』指约押的亲信；『众民经过都站住』指众人在经过时看见亚玛撒的尸身就都站住。

「就把亚玛撒的尸身从路上挪到田间，用衣服遮盖」：使后面继续上来的人看不见亚玛撒的尸身。

【撒下二十 13】「尸身从路上挪移之后，众民就都跟随约押，去追赶比基利的儿子示巴。」

〔吕振中译〕「尸身从大路上挪移之后，众民就都过去跟约押、去追赶比基利的儿子示巴。」

〔原文字义〕「挪移」推开，挤开。

〔文意注解〕「尸身从路上挪移之后，众民就都跟随约押，去追赶比基利的儿子示巴」：『跟随约押』犹太人都「紧紧跟随」大卫(参 2 节)，误以为亚玛撒被杀，乃是大卫授意约押所为，并取代了亚玛撒作元帅，故跟随约押。

〔话中之光〕(一)「今世之子，在世事之上，较比光明之子更加聪明」(路十六 8)，属圣灵的大卫到底还是没有斗过属肉体的约押，统领军队的权柄再次落到了约押手中。因此，属灵的人不要自作聪明地去和属肉体的人玩心眼，因为神不会允许我们得逞，结果必然是「画虎不成反类犬、偷鸡不着蚀把米」。最聪明的方法是老老实实在地「顺着圣灵而行」(加五 16)，不要任何小聪明，因为「这样的智慧不是从上头来的，乃是属地的，属情欲的、属鬼魔的」(雅三 15)，「惟独从上头来的智慧，先是清洁，后是和平，温良柔顺，满有怜悯，多结善果，没有偏见，没有假冒。并且使人和平的，是用和平所栽种的义果」(雅三 17~18)。

【撒下二十 14】「他走遍以色列各支派，直到伯玛迦的亚比拉，并比利人的全地，那些地方的人也都聚集跟随他。」

〔吕振中译〕「示巴走遍以色列各族派、直到亚比拉伯玛迦，所有的比基利人却也聚集去跟从他。」

〔原文字义〕「伯玛迦」压力之家；「亚比拉」草原，哀悼；「比利人」我的井。

〔文意注解〕「他走遍以色列各支派，直到伯玛迦的亚比拉，并比利人的全地，那些地方的人也都聚集跟随他」：『他』指示巴；『伯玛迦』指地区之名，位于加利利海的北面，是拿弗他利支派辖境的北部；『亚比拉』是伯玛迦地区的主要城市，位于夏琐北方约 27 公里，但城的西方约 6 公里；『比利人的全地』确实地点不详，许多圣经学者认为「比利人」就是「比基利」人，也就是示巴的宗亲(参 1 节)。

【撒下二十 15】「约押和跟随的人到了伯玛迦的亚比拉，围困示巴，就对着城筑垒。跟随约押的众民用锤撞城，要使城塌陷。」

〔吕振中译〕「约押和跟随的人来到，将示巴围困在亚比拉伯玛迦，对那城倒起土堆来；土堆跟外郭并立着；跟着约押的众民都用锤撞击(或译：都设计)、要使内城墙倒塌下来。」

〔原文字义〕「用锤撞」损坏，毁坏；「塌陷」倒下，躺下。

〔文意注解〕「约押和跟随的人到了伯玛迦的亚比拉，围困示巴，就对着城筑垒」：『筑垒』意指在城墙最薄弱部位的对面，筑造攻城的土垒。

「跟随约押的众民用锤撞城，要使城塌陷」：『用锤撞城』原文只有「损坏，毁坏」，可能当时犹太人尚未有「用锤撞城」的攻城法，而只是单纯的试图攻陷城。

【撒下二十 16】「有一个聪明妇人从城上呼叫说：“听啊，听啊！请约押近前来，我好与他说话。”」
(吕振中译)「有一个聪明的妇人从城上呼叫说：『听阿，听阿！请告诉约押说：“请走近前来，我好和你说话。”』」

(原文字义)「聪明」智慧的。

(文意注解)「有一个聪明妇人从城上呼叫说」：『聪明妇人』指懂得讲理说服对方的妇人。

「听啊，听啊！请约押近前来，我好与他说话」：『请约押近前来』聪明妇人知道商量的对象必须是拥有决定权的人。

(话中之光) (一)因着真正的爱，并确信神公义统治的(参 19 节)女人的调节使城得救，叛乱者遭到死亡。通过这些我们可以得到如下教训：(1)义人能救赎城，不义之人则使城遭难(参箴十一 11；十四 35)；(2)对恶人来说，任何地方都不能称为他真正的避难所(参诗一百三十九 7~12)；(3)恶有很强的破坏性和传染性，一人的罪能使所有人灭亡(参创三十四 1~27；书七 1~15；罗五 12)；(4)相反一人的义能救许多生命，(参箴三 18，35；二十三 19)。

【撒下二十 17】「约押就近前来。妇人问他说：“你是约押不是？”他说：“我是。”妇人说：“求你听婢女的话。”约押说：“我听。”」

(吕振中译)「约押走近前去；妇人问他说：『你是约押不是？』他说：『是的。』妇人对他讲：『请听使女的话。』约押说：『我正在听呢。』」

(原文字义)「近前」靠近，接近。

(文意注解)「约押就近前来。妇人问他说：你是约押不是？他说：我是」：先确认对方的身分。

「妇人说：求你听婢女的话。约押说：我听」：次以谦卑的口吻赢取对方的尊敬。

【撒下二十 18】「妇人说：“古时有话说：‘当先在亚比拉求问，然后事就定妥。’」

(吕振中译)「妇人说道：『古时常有话说：“只要在亚比拉求问，事就解决。”』」

(原文字义)「定妥」完成，结束。

(文意注解)「妇人说：古时有话说：当先在亚比拉求问，然后事就定妥」：接着，陈明不该毁坏亚比拉城的三点理由：理由之一，由俗谚可知，亚比拉人办事素以智慧过人闻名。暗示约押只要把事情说清楚，城里的人自然知道该怎样行。

【撒下二十 19】「我们这城的人，在以色列人中是和平忠厚的。你为何要毁坏以色列中的大城，吞灭耶和華的产业呢？」」

(吕振中译)「我们是以色列中和平忠厚的人；你竟想法子要毁坏(传统：杀害)一座城、又是以色列中的一座府城(传统：母城)!你为甚么要吞没永恒主的产业(即：子民)呢?」

(原文字义)「忠厚」忠心，确认。

(文意注解)「我们这城的人，在以色列人中是和平忠厚的」：理由之二，亚比拉城的人，在以色列人

中间是和平且忠厚的。暗示约押不该诉诸战争的手段。

「你为何要毁坏以色列中的大城，吞灭耶和華的产业呢？」：理由之三，亚比拉城是以色列中的大城，是耶和華的产业。暗示约押不该损毁神的财产。

【撒下二十 20】「约押回答说：“我决不吞灭、毁坏。”」

（吕振中译）「约押回答说：『我绝对不吞没不毁坏。』」

（原文字义）「决不（原文双同字）」绝对不是那样；「吞灭」吞噬。

（文意注解）「约押回答说：我决不吞灭、毁坏」：『决不』原文重复两次，约押坚决表示不是要毁坏亚比拉城。

【撒下二十 21】「乃因以法莲山地的一个人，比基利的儿子示巴，举手攻击大卫王。你们若将他一人交出来，我便离城而去。」 妇人对约押说：“那人的首级必从城墙上丢给你。”」

（吕振中译）「事情决不至于如此；只因以法莲山地有一个人、比基利的儿子名叫示巴，他举手攻击大卫王；你们只要将他一人交出来，我便离城而去。」 妇人对约押说：『看吧，那人的头，一定从城墙上丢给你。』」

（原文字义）「攻击」（原文无此字）。

（文意注解）「乃因以法莲山地的一个人，比基利的儿子示巴，举手攻击大卫王」：约押说明他率军前来攻城的原因，是因城中藏匿着叛徒示巴。

「你们若将他一人交出来，我便离城而去」：只要将示巴交出来，便不至于毁城。

「妇人对约押说：那人的首级必从城墙上丢给你」：聪明妇人凭着她的智慧判断，说服众人「牺牲一人，以保全众人」应该不成问题，故此代表全城的人回复约押。

【撒下二十 22】「妇人就凭她的智慧去劝众人。他们便割下比基利的儿子示巴的首级，丢给约押。约押吹角，众人就离城而散，各归各家去了。约押回耶路撒冷到王那里。」

（吕振中译）「妇人就凭她的聪明去见众民。他们便割下比基利的儿子示巴的头，丢给约押，约押吹号角，众人就离城散开，各回各家（原文：帐篷）去了。约押也回耶路撒冷到王那里。」

（原文字义）「丢给」投掷。

（文意注解）「妇人就凭她的智慧去劝众人」：智慧的分析使众人信服。

「他们便割下比基利的儿子示巴的首级，丢给约押」：众人照妇人所答复约押的话而行。

「约押吹角，众人就离城而散，各归各家去了。约押回耶路撒冷到王那里」：于是约押带着叛徒示巴的首级，收兵返京向大卫述职。

【撒下二十 23】「约押作以色列全军的元帅；耶何耶大的儿子比拿雅统辖基利提人和比利提人；」

（吕振中译）「约押统领以色列的全军；耶何耶大的儿子比拿雅统辖做卫兵的基利提人比

利提人；」

〔原文字义〕「耶何耶大」耶和华知晓；「比拿雅」耶和华已建造。

〔文意注解〕「约押作以色列全军的元帅」：约押在平定了示巴的叛乱以后，恢复了元帅的职位(参撒下八 16)。—

「耶何耶大的儿子比拿雅统辖基利提人和比利提人」：『比拿雅』仍然担任护卫长(参撒下八 18)；『基利提人和比利提人』指大卫的近身侍卫队(参撒下八 18)。

【撒下二十 24】「亚多兰掌管服苦的人；亚希律的儿子约沙法作史官；」

〔吕振中译〕「亚多兰掌管作苦工的人；亚希律的儿子约沙法做通知官；」

〔原文字义〕「亚多兰」我的主被称颂；「服苦的人」被迫劳工的；「亚希律」孩子的弟兄；「约沙法」耶和华已审判；「史官」回忆，记得。

〔文意注解〕「亚多兰掌管服苦的人」：『亚多兰』即王上四 6 的亚多尼兰；『服苦的人』负责为王劳力作工的以色列人(参王上五 13)。

「亚希律的儿子约沙法作史官」：『约沙法』在所罗门作王的时候，他仍担任着同一职位(参王上四 3)；『史官』负责记录国家大事、管理政府的档案和档，兼作传令官。

【撒下二十 25】「示法作书记；撒督和亚比亚他作祭司长；」

〔吕振中译〕「示法〔或译：沙威沙〕做秘书；撒督和亚比亚他做祭司长；」

〔原文字义〕「示法」耶和华抗辩，耶和华竞争；「撒督」公义；「亚比亚他」我父真伟大。

〔文意注解〕「示法作书记」：『示法』又名西莱雅(参撒下八 17)，示沙(参王上四 3)，沙威沙(参代上十八 16)；『书记』即朝廷上的秘书，负责管理对外公文。

「撒督和亚比亚他作祭司长」：『撒督』是亚伦儿子以利亚撒的后裔(参代上六 4~8)，非尼哈家系的祭司(参民二十五 11)；『亚比亚他』是亚伦之子以他玛的后裔(参代上二十四 3)，属于以利家系的祭司(参撒上十四 3)；『祭司长』亦即大祭司，大祭司的职位在所罗门时代由亚比亚他转到撒督(参王上二 35；代上二十九 22)，应验了神弃绝以利家的预言(参撒上二 35~36)。

【撒下二十 26】「睚珥人以拉作大卫的宰相。」

〔吕振中译〕「睚珥人以拉做大卫的祭司。」

〔原文字义〕「睚珥」警醒，守望者；「以拉」城市的监察者。

〔文意注解〕「睚珥人以拉作大卫的宰相」：『以拉』在别处圣经所记载的大卫官员名单中并无此人(参撒下八 16~18；代上十八 14~17)；『大卫的宰相』原文是「大卫的祭司」，可能指王室顾问，原先是由大卫的众子担任(参撒下八 18「领袖」与「祭司」同字)。

叁、灵训要义

【示巴之乱】

一、内忧兼内讧(1~13 节):

1.「在那里恰巧有一个匪徒，名叫示巴，是便雅悯人比基利的儿子。他吹角说：我们与大卫无份，与耶西的儿子无涉。以色列人哪，你们各回各家去吧」(1 节)：起因乃在于以色列人与犹太人争宠(参撒下十九 41~43)。

2.「于是以色列人都离开大卫，跟随比基利的儿子示巴。但犹太人，从约但河直到耶路撒冷，都紧紧跟随他们的王(2 节)：以色列人跟随示巴。

3.「王对亚玛撒说：你要在三日之内将犹太人招聚了来，你也回到这里来。亚玛撒就去招聚犹太人，却耽延过了王所限的日期」(4~5 节)：亚玛撒耽延逾期。

4.「大卫对亚比筛说：现在恐怕比基利的儿子示巴加害于我们，比押沙龙更甚，你要带领你主的仆人追赶他，免得他得了坚固城，躲避我们」(6 节)：王改命亚比筛统军追击。

5.「约押的人，和基利提人、比利提人并所有的勇士，都跟着亚比筛，从耶路撒冷出去，追赶比基利的儿子示巴」(7 节)：全军出城追赶示巴。

6.「他们到了基遍的大盘石那里，亚玛撒来迎接他们。…亚玛撒没有防备约押手里所拿的刀，约押用刀刺入他的肚腹，他的肠子流在地上，没有再刺他就死了」(8~10 节)：约押在途中刺杀亚玛撒。

7.「有约押的一个少年人站在亚玛撒尸身旁边，对众人说：谁喜悦约押，谁归顺大卫，就当跟随约押去。…众民就都跟随约押，去追赶比基利的儿子示巴」(11~13 节)：全军听命于约押。

二、人心受唆弄(14~26 节):

1.「他走遍以色列各支派，直到伯玛迦的亚比拉，并比利人的全地，那些地方的人也都聚集跟随他」(14 节)：示巴走遍各地，唆使以色列人跟随他。

2.「约押和跟随的人到了伯玛迦的亚比拉，围困示巴，就对着城筑垒。跟随约押的众民用锤撞城，要使城塌陷」(15 节)：约押率兵围困示巴于亚比拉。

3.「有一个聪明妇人从城上呼叫说：听啊，听啊！请约押近前来，我好与他说话。约押就近前来。…妇人说：求你听婢女的话。约押说：我听」(16~17 节)：城内有一聪明妇人呼叫约押，与他理论。

4.「妇人说：古时有话说：当先在亚比拉求问，然后事就定妥。我们这城的人，在以色列人中是和平忠厚的。你为何要毁坏以色列中的大城，吞灭耶和華的产业呢？」(18~19 节)：妇人举三项理由反对约押屠城。

5.「约押回答说：我决不吞灭、毁坏。…比基利的儿子示巴，举手攻击大卫王。你们若将他一人交出来，我便离城而去」(20~21 节)：约押说明围城原因是为捕捉示巴。

6.「妇人就凭她的智慧去劝众人。他们便割下比基利的儿子示巴的首级，丢给约押。约押吹角，众人就离城而散，各归各家去了。约押回耶路撒冷到王那里。约押作以色列全军的元帅」(22 节)：约押取得示巴的首级，因战功复任全军元帅。

撒母耳记下第二十一章注解

壹、内容纲要

【还清罪债并消除巨人】

- 一、扫罗背约杀害基遍人导致三年饥荒(1~5节)
- 二、基遍人求以七名扫罗子孙献祭赎罪(6~9节)
- 三、大卫移葬扫罗父子并收敛七人骸骨(10~14节)
- 四、与非利士人四次争战并杀四个巨人(15~22节)

贰、逐节详解

【撒下廿一 1】「大卫年间有饥荒，一连三年；大卫就求问耶和华。耶和华说：“这饥荒是因扫罗和他流人血之家，杀死基遍人。”」

（吕振中译）「当大卫在位的日子闹饥荒，一年过一年、共三年；大卫就寻求朝见永恒主。永恒主说：『扫罗和他的家有杀人流血的罪，因为他杀死了基遍人。』」

（原文字义）「一连(原文三同字)」年；「基遍」小山丘，多丘陵的。

（文意注解）「大卫年间有饥荒，一连三年」：『大卫年间』可能指大卫做王初期，第八章和第九章之间所发生的事情，示每指控大卫「流扫罗全家的血」(撒下十六 8)，可能就是指这件事(备注：撒下二十一至二十四章是本书附录，未照时间次序记载)；『饥荒』指农作物歉收的自然灾害，往往传达神不喜悦的旨意；『一连三年』意指接二连三，长达三年。

「大卫就求问耶和华。耶和华说：这饥荒是因扫罗和他流人血之家，杀死基遍人」：『扫罗…杀死基遍人』别处圣经没有记载这件事，故无从获悉究竟杀了多少基遍人，无论如何，这是违反以色列人和基遍人之间所立的和约(参 2 节)；『他流人血之家』形容扫罗家杀人无数。

（话中之光）(一)大卫年间竟然「有饥荒」，而且「一连三年」，这是很不寻常的事情。迦南地并没有适合灌溉的河流，农业的收成基本上倚靠神按时降下秋雨和春雨，因此，丰收还是饥荒，取决于百姓与神的关系是否正常。神早已宣告，百姓若谨守遵行神的一切诫命，「耶和华必为你开天上的府库，按时降雨在你的地上。在你手里所办的一切事上赐福与你」(申二十八 12)；而百姓若离弃神、拜偶像，「因为你富有的时候，不欢心乐意地事奉耶和华——你的神，所以你必在饥饿、干渴、赤露、缺乏之中事奉耶和华所打发来攻击你的仇敌」(申二十八 47~48)。

(二)基遍人的事件发生在扫罗作王的时代，神的管教却到了「大卫年间」才加给百姓。基遍人是不肯顺服的扫罗王杀的，现在却要由合神心意的大卫王来负责。因为这个管教的主要目的不是惩罚，而

是要在大卫建国之初就洁净神的国度、除掉百姓的罪。不管是谁作王，得罪神、亏欠人的都是神的国度，受管教的也都是神的百姓。同样，在教会里，「若一个肢体受苦，所有的肢体就一同受苦；若一个肢体得荣耀，所有的肢体就一同快乐」(林前十二 26)。我们若以为某件事是其他弟兄的问题、前任牧师的责任，因此事不关己、自以为义，就表明我们还没有认识自己是基督身体的一部分。

(三)据推测这饥荒是发生在押沙龙叛乱之前，确认约拿单的儿子米非波设的生死与否之后发生的事情(参 7 节；撒下九 6)。一方面基遍事件发生在扫罗时代，但奇怪的是神的惩罚却到了大卫的时代才加给他们。但神这样的保留审判包含着如下真理：(1)以色列在神面前不是单一的个体；(2)父亲的过犯影响子孙(参出三十四 7)；(3)通过惩治，使自己的百姓防止犯罪，具备成熟的信仰(参雅一 2~4)；(4)人的罪，必然会引来神公义的审判(参传十二 14；林后五 10)。

(四)大卫不是就向神呼喊说：「这饥荒已经延续了三年，现在求你开恩可怜我们，今年赐给我们丰收罢！」不是的，大卫不是这样祷告，大卫乃是寻求耶和华的面。神对此有什么反应呢？神给大卫坦直的问题以坦直的答复，而大卫也从此摸着了祷告蒙答应的钥匙。扫罗杀了一些基遍人，乃破坏了以色列人与基遍人所立的约。虽然扫罗是为着神大发热心而做的，但他在这事上却是犯了罪。神不容许祂子民破坏这一严肃的誓约，因此便有了矫正的行动。到了第十四节，经上就如此记载：「此后神垂听国民所求的」。大卫已得着祷告蒙答应的钥匙了。

【撒下廿一 2】「原来这基遍人不是以色列人，乃是亚摩利人所剩的。以色列人曾向他们起誓，不杀灭他们，扫罗却为以色列人和犹太人发热心，想要杀灭他们。大卫王召了他们来，」

〔吕振中译〕「基遍人原来不是以色列人，乃是亚摩利人中剩下来的；以色列人曾经和他们有誓约；扫罗却对以色列人和犹太人生了妒爱热情，想法子要击杀基遍人。大卫王把基遍人召了来，问他们说：」

〔原文字义〕「亚摩利人」山居者；「发热心」嫉妒。

〔文意注解〕「原来这基遍人不是以色列人，乃是亚摩利人所剩的」：意指基遍人的来源是迦南七族中的山区居民亚摩利人(参书三 10)，但也可以泛指居住在山地的迦南人；『所剩的』暗示亚摩利人几乎被灭族。

「以色列人曾向他们起誓，不杀灭他们」：请参阅参书九 3~27。

「扫罗却为以色列人和犹太人发热心，想要杀灭他们。大卫王召了他们来」：『发热心』表示扫罗杀死基遍人是为了迎合百姓，而不是单纯因为他个人的憎恶，故此神用饥荒惩罚全民。

〔话中之光〕(一)以色列人进迦南时，基遍人曾以诡诈的手段与以色列人立约，所以存留下来(书九 1~27)，但他们一直忠心地事奉神(撒上七 1；拉二 43；八 20)。到了扫罗作王的时候，百姓可能认为基遍人不配承受这约，所以扫罗大发肉体的「热心」(3 节)，「想要杀灭他们」(3 节)来讨好百姓。因此，扫罗并不是一个人犯罪，而是全体百姓都有分(2 节)，集体违反了与基遍人所立的约(书九 15)，所以神允许饥荒临到全体百姓身上。

(二)扫罗从未为耶和华发过热心，也很少为百姓发热心，这次竟然发起热心，要背约灭绝基遍人，既然这是出于肉体的热心，全非出于圣灵的感动。有人以为热心比冷淡好，其实不然，问题在所发的

热心，究竟是出于神，或是出于自己。一个人的热心如果是出于肉体，后果往往不堪设想，那不只是得罪神，而且贻祸无穷。

【撒下廿一 3】「问他们说：“我当为你们怎样行呢？可用什么赎这罪，使你们为耶和華的产业祝福呢？”」

（吕振中译）「大卫是这样问基遍人说：『我应当为你们作甚么？我应该用甚么来赎罪，使你们为永恒主的产业（传统：子民）祝福呢？』」

（原文字义）「产业」财产，地业。

（文意注解）「问他们说：我当为你们怎样行呢？」：大卫问基遍人如何才能满足他们怨恨之心。

「可用什么赎这罪，使你们为耶和華的产业祝福呢？」：『赎这罪』意指在这项罪行上得到基遍人的饶恕；『耶和華的产业』意指以色列全民(参申四 20)。

（话中之光）(一)大卫大概从神的义怒发现了：(1)扫罗的罪就是自己的罪；(2)明白了那饥荒来自神的震怒(参书九 19~20)；(3)对微不足道的寄居者(基遍人)，神都在垂听他们的祷告的事实(参诗十 17~18；雅五 4)。

【撒下廿一 4】「基遍人回答说：“我们和扫罗与他家的事并不关乎金银，也不要因我们的缘故杀一个以色列人。”大卫说：“你们怎样说，我就为你们怎样行。”」

（吕振中译）「基遍人对大卫说：『我们跟扫罗和他家的事并不在乎金银；也不要因我们的缘故在以色列中杀死一个人。』」大卫说：『那么你们怎么说，我就为你们怎么作好啦。』」

（原文字义）「关乎」与。

（文意注解）「基遍人回答说：我们和扫罗与他家的事并不关乎金银」：意指这个冤仇不是赔偿金钱所能解决的。

「也不要因我们的缘故杀一个以色列人」：表示不怪罪其余的以色列人。

「大卫说：你们怎样说，我就为你们怎样行」：大卫请他们提出和解的条件。

【撒下廿一 5】「他们对王说：“那从前谋害我们，要灭我们，使我们不得再住以色列境内的人，」

（吕振中译）「他们对王说：『从前毁坏我们、谋害我们、要消灭我们、使我们在以色列全境内站不住脚的那人，」

（原文字义）「谋害」消耗，用尽；「灭」消灭，灭绝。

（文意注解）「他们对王说：那从前谋害我们，要灭我们，使我们不得再住以色列境内的人」：『从前谋害…的人』即指扫罗家。

【撒下廿一 6】「现在愿将他的子孙七人交给我们，我们好在耶和華面前，将他们悬挂在耶和華拣选扫罗的基比亚。」王说：“我必交给你们。”」

（吕振中译）「现在你要将他的子孙七人交给我们，我们好在永恒主面前把他们正法示众」

在基遍山永恒主的山上〔传统：在扫罗的基比亚、永恒主所拣选的〕。』王说：『我要交给你们。』

〔原文字义〕「悬挂」曝晒，脱臼；「基比亚」山谷。

〔文意注解〕「现在愿将他的子孙七人交给我们，我们好在耶和华面前，将他们悬挂在耶和华拣选扫罗的基比亚」：『他的子孙七人』鉴于扫罗家几乎灭族，所以「七人」乃是合理的要求，并且「七」代表完全的数目字；『扫罗的基比亚』即指扫罗作王时的京城(参撒下十五 34)。

「王说：我必交给你们」：大卫答应基遍人所提出的条件。

【撒下廿一 7】「王因为曾与扫罗的儿子约拿单指着耶和华起誓结盟，就爱惜扫罗的孙子、约拿单的儿子米非波设，不交出来，」

〔吕振中译〕「王因为在他们之间、在大卫与扫罗的儿子约拿单之间、指着永恒主而起誓的约，就顾惜扫罗的孙子、约拿单的儿子、米非波设，不交出来，」

〔原文字义〕「约拿单」耶和华已给予；「爱惜」留情，怜惜。

〔文意注解〕「王因为曾与扫罗的儿子约拿单指着耶和华起誓结盟」：『约拿单…结盟』指大卫与约拿单之间订有盟约(参撒下十八 3；二十 16)。

「就爱惜扫罗的孙子、约拿单的儿子米非波设，不交出来」：大卫恩待米非波设的事详载于撒下九 6~11。

〔话中之光〕(一)米非波设可以说是基督徒的写照。我们亦因为堕落而双腿摔坏，残障无助，并被处死(参撒下二十一 8~9)，我们却因被另一个人所爱而获救。由于约拿单的信实，大卫对他的友爱，使米非波设幸免于死。我们的得救同样不是出于自己的功劳，而是因为另一个人——主耶稣基督的信实。米非波设被接纳成为大卫的家人，并时常与大卫同席吃饭。他摔坏了脚被藏在君王的桌下，别人看不见他跛脚。基督徒在神的家中，也是这样，我们的罪被遮盖着，让人看不见。主已将我们的跛脚藏在他的桌下。基督徒在基督里成为完全的人，当我们与神同席时，神看不见我们的罪过，因为主的宝血已经遮掩了我们的罪过，这是多么奇妙啊！

(二)神在大卫建国之初，就严厉地追讨百姓背约之罪，洁净神的国度。因为大卫的国度存在的根据，就是神在西奈山与百姓所立的圣约：「你们要归我作祭司的国度，为圣洁的国民」(出十九 6)。因此，大卫从这次管教中体会到了神的心意，不但要谨守与神所立的约、持守与基遍人所立的约，也不能违反他与约拿单所立的约。因为神的百姓与人所立的约，都是在神面前立的，违约不但是亏欠人，更是得罪神。

【撒下廿一 8】「却把爱雅的女儿利斯巴给扫罗所生的两个儿子亚摩尼、米非波设，和扫罗女儿米甲的姐姐给米何拉人巴西莱儿子亚得列所生的五个儿子，」

〔吕振中译〕「却把爱雅的女儿利斯巴给扫罗生的两个儿子、亚摩尼、米非波设，和扫罗的女儿米拉〔传统：米甲〕给米何拉人巴西莱的儿子亚得列生的五个儿子、」

〔原文字义〕「爱雅」猎鹰；「利斯巴」铺好的路；「亚摩尼」王宫中的一员；「米甲」有谁能像神；「米

何拉」雀跃的；「巴西莱」铁人；「亚得列」神的群众。

〔**文意注解**〕「却把爱雅的女儿利斯巴给扫罗所生的两个儿子亚摩尼、米非波设」：『利斯巴』是扫罗的妃嫔，押尼珥曾经与她通奸(参撒下三 7)；『米非波设』与约拿单的儿子同名不同人。

「和扫罗女儿米甲的姐姐给米何拉人巴西莱儿子亚得列所生的五个儿子」：『米甲的姐姐』即扫罗的大女儿米拉(参撒下十四 49)；『亚得列』扫罗的大女婿(参撒下十八 19)；『所生的五个儿子』是扫罗的外孙。

【撒下廿一 9】「交在基遍人的手里。基遍人就把他们在耶和華面前，悬挂在山上，这七人就一同死亡。被杀的时候正是收割的日子，就是动手割大麦的时候。」

〔**吕振中译**〕「交在基遍人手里；基遍人就在永恒主面前把他们正法示众在山上；这七人就一同倒毙了；他们被杀的时候、正是收割日的起头，开始割大麦的时候。」

〔**原文字义**〕「动手(原文双字)」第一的，首要的(首字)；开始，起初(次字)。

〔**文意注解**〕「交在基遍人的手里。基遍人就把他们在耶和華面前，悬挂在山上，这七人就一同死亡」：『悬挂在山上』指悬挂在基比亚山上的木架上示众。

「被杀的时候正是收割的日子，就是动手割大麦的时候」：表征饥荒已过，丰收就在眼前。

【撒下廿一 10】「爱雅的女儿利斯巴用麻布在盘石上搭棚，从动手收割的时候，直到天降雨在尸身上的时候，日间不容空中的雀鸟落在尸身上，夜间不让田野的走兽前来糟践。」

〔**吕振中译**〕「爱雅的女儿利斯巴拿粗麻布为自己铺在盘石上，从开始收割时、直到雨水从天上倾盆而下在尸身上的时候，日间不容空中的飞鸟落在尸身上，夜间不让田野的走兽来糟践。」

〔**原文字义**〕「搭棚」摊开，扩展；「糟践」(原文无此字)。

〔**文意注解**〕「爱雅的女儿利斯巴用麻布在盘石上搭棚」：『搭棚』是为了保护尸身。

「从动手收割的时候，直到天降雨在尸身上的时候」：防止日晒和雨淋。

「日间不容空中的雀鸟落在尸身上，夜间不让田野的走兽前来糟践」：『落在尸身上…糟践』指防止鸟啄和兽噬。

【撒下廿一 11】「有人将扫罗的妃嫔爱雅女儿利斯巴所行的这事告诉大卫。」

〔**吕振中译**〕「有人将爱雅的女儿利斯巴、就是扫罗的妃嫔、所行的这事、告诉大卫。」

〔**原文字义**〕「告诉」宣布，报告。

〔**文意注解**〕「有人将扫罗的妃嫔爱雅女儿利斯巴所行的这事告诉大卫」：『所行的这事』指搭棚保护尸身的事(参 10 节)。

【撒下廿一 12】「大卫就去，从基列雅比人那里将扫罗和他儿子约拿单的骸骨搬了来，是因非利士人从前在基利波杀扫罗，将尸身悬挂在伯珊的街市上，基列雅比人把尸身偷了去。」

〔吕振中译〕「大卫就去，将扫罗的骸骨和他儿子约拿单的骸骨从基列雅比的公民那里收取下来；这骸骨是雅比人从伯珊的广场上偷了去的；当非利士人在基利波击杀了扫罗那一天，非利士人将二人的尸身挂在那里的。」

〔原文字义〕「基列」多岩之地；「雅比」干地；「基利波」隆起之地；「伯珊」安静之地。

〔文意注解〕「大卫就去，从基列雅比人那里将扫罗和他儿子约拿单的骸骨搬了来」：『大卫就去』意指大卫差派人去；『骸骨搬了来』他们的骸骨原葬在雅比的垂丝柳树下(参撒下三十一 13)。

「是因非利士人从前在基利波杀扫罗，将尸身悬挂在伯珊的街市上，基列雅比人把尸身偷了去」：请参阅撒下三十一 10~12。

【撒下廿一 13】「大卫将扫罗和他儿子约拿单的骸骨从那里搬了来，又收殮被悬挂七人的骸骨。」

〔吕振中译〕「大卫将扫罗的骸骨和他儿子约拿单的骸骨从那里带上来；人又收拾那些被正法示众的人的骸骨；」

〔原文字义〕「收殮」除去，收回。

〔文意注解〕「大卫将扫罗和他儿子约拿单的骸骨从那里搬了来」：请参阅 12 节。

「又收殮被悬挂七人的骸骨」：指将悬挂的尸身取下来火化后，收集骸骨并将它们安葬。

【撒下廿一 14】「将扫罗和他儿子约拿单的骸骨葬在便雅悯的洗拉，在扫罗父亲基士的坟墓里。众人行了王所吩咐的。此后神垂听国民所求的。」

〔吕振中译〕「将扫罗和他儿子约拿单的骸骨埋葬在便雅悯地的洗拉、在扫罗父亲基士的坟墓里。众人行了王所吩咐的；此后上帝就应允了那地所恳求的。」

〔原文字义〕「洗拉」肋骨；「基士」弯曲的。

〔文意注解〕「将扫罗和他儿子约拿单的骸骨葬在便雅悯的洗拉，在扫罗父亲基士的坟墓里」：指将扫罗父子两人的骸骨特别安葬在扫罗父亲基士的坟墓里。

「众人行了王所吩咐的。此后神垂听国民所求的」：如此满足了神公义的要求，神就施恩使以色列人免于饥荒。

〔话中之光〕(一)百姓把一切事情都做对了、一切破口都堵住了，神才「垂听国民所求的」，结束了这次管教。因为神的百姓要「作祭司的国度，为圣洁的国民」(出十九 6)，就不能有罪的掺杂。人与神交通是有条件的，「我若心里注重罪孽，主必不听」(诗六十六 18)，因为「你们的罪孽使你们与神隔绝。你们的罪恶使他掩面不听你们」(赛五十九 2)。因此，神照着祂的应许坚立大卫的国度(七 16)，首先就要除去拦阻百姓与神交通的罪，祂才能长久地住在百姓中间：「亲爱的弟兄啊，我们的心若不责备我们，就可以向神坦然无惧了。并且我们一切所求的，就从祂得着；因为我们遵守祂的命令，行祂所喜悦的事」(约壹三 21~22)。

【撒下廿一 15】「非利士人与以色列人打仗，大卫带领仆人下去，与非利士人接战，大卫就疲乏了，」

〔吕振中译〕「非利士人跟以色列人又有战事；大卫和仆人一同下去，跟非利士人交战；」

大卫觉得疲乏无力，」

〔原文字义〕「非利士人」移居者；「接战」战斗，开战；「疲乏」飞走。

〔文意注解〕「非利士人与以色列人打仗」：下述 15~22 节的四次与非利士人打仗，发生在大卫王征服亚扪人(参代上二十 1)之后，押沙龙叛乱之前，且时间上靠近押沙龙事件，因为这时大卫的年事已高，体力不济(参阅本节「疲乏」)。而这四次打仗，特别与分别杀死四个非利士巨人有关(参代上二十 4~8)。

「大卫带领仆人下去，与非利士人接战，大卫就疲乏了」：『接战』指展开肉搏战；『疲乏』原文「飞走」，形容有气无力，打仗的精神仍在，但「肉体却软弱了」(参太二十六 41)。

〔话中之光〕(一)在属灵的战场上，要慎防灵里的疲乏，那是最危险不过的。然而，即便是少年人也曾疲乏困倦，强壮的也难免有跌倒之时；唯独等候耶和华的，必从新得力。等候耶和華是得力的秘诀。大卫得亚比筛之助，转危为安，转败为胜，也说明属灵的争战必须同心协力，切忌单独孤立。仇敌惯用的策略是制造分歧，然后各个击破。联手拒敌，方能致胜。

(二)今天，许多事奉神的人常常不懂得彼此配搭，眼睛总是盯着别人身上的残缺，而不是别人里面的基督，所以没有办法「存心谦卑，各人看别人比自己强」(腓二 3)，反而觉得为神「大发热心」的「只剩下我一个人」(王上十九 14)，敢与歌利亚争战的只有自己一个人(参撒上十七 26)。但「争战的胜败全在乎耶和華」(撒上十七 47)，神国度的坚立不是倚靠大卫或者几位属灵伟人，而是倚靠神自己(参撒下七 16)。大卫从前线上退下来了，却完全不影响神的得胜，因为神自己会另外兴起一批大能的勇士来显明祂的得胜。神也会负责把一批同工加到祂自己的教会里，因此，我们「不要看自己过于所当看的；要照着神所分给各人信心的大小，看得合乎中道」(罗十二 3)，才能学习肢体之间的彼此配搭。

【撒下廿一 16】「伟人的一个儿子以实比诺要杀大卫。他的铜枪重三百舍客勒，又佩着新刀。」

〔吕振中译〕「就去住在歌伯。那里有一个人是高身汉的孩子；他的枪重三百舍客勒，是铜的；他又束佩着新刀，说是要击杀大卫的。」

〔原文字义〕「伟人」巨人；「以实比诺」居住在挪伯(高地)。

〔文意注解〕「伟人的一个儿子以实比诺要杀大卫」：『伟人』原文是「利乏音」，指巨人族；『以实比诺』圣经中仅此一次提到他，故不知其详情，仅知他是歌利亚(参撒上十七 4)或巨人族的一个儿子。

「他的铜枪重三百舍客勒」：整支枪的重量仅及歌利亚铁枪头的一半(参撒上十七 7)；『三百舍客勒』约折合 3.4 公斤。

「又佩着新刀」：原文只有「新」字而没有「刀」字，故有人认为本句该翻成「又束上新的腰带」。

〔话中之光〕(一)人们第一次把大卫与王位联系在一起，是在大卫和那个最早的巨人(这是一种概括性的说法)歌利亚的争战之后。大卫战胜歌利亚一役，使他为公众所赏识，也标志着他在受膏以后，迈向以色列宝座的第一步。经过了好长一段日子，我们看到大卫身边出现了一班勇士，这时正是大卫的宝座要安稳的时候，这些勇士与大卫一样，为宝座，也为坐宝座的王争战。但是，这个争战已由个人转为团体。以前大卫的争战是个人的，他孤身一人与歌利亚作战；在战场上，他是唯一的战士。当歌利亚来挑战以色列人的时候，众人都逃遁了，唯独大卫一人挺身而出，与他作战。这一段记载，虽然同样是争战，但一切都是团体的。争战成了一件团体的事。那一个代表性的巨人，已经彻底被征服，身

首异处了，但他还留下一班后裔，也都是巨人。现在是彰显巨人的团体，与彰显宝座的团体在争战。

(二)以弗所书开头宣告主耶稣已经被高举，超过一切执政的、掌权的。就主耶稣个人而言，这是一件已经成就的事。但是在以弗所书的末了，教会面对同样的情形：宝座被「巨人们」挑战，就是那些执政的、掌权的、管辖世界的、属灵气的恶魔，还有一群魔鬼手下的邪灵。我想这一点非常清楚，所以必须有一班人——他们被称为大卫的勇士——兴起来，为着宝座、为着坐宝座的王，与巨人的余孽争战。正如当初大卫一个人对付了那个最早的巨人一样，现在这个团体的人也要对付与这些团体的巨人。

(三)当巨人歌利亚出来叫阵的时候，以色列众人都逃跑了。为什么？因为他们在战场上，是要寻求自己的益处。所以外面的事物对他们的影响很大。整个以色列的历史，都不断在证明这一点：当事情对他们本身的利益有所损害的时候，他们就离开他们该有的地位和光景，他们偏离正路，就是因为他们将个人利益摆在太重要的地位上。但是这些勇士们丝毫没有顾及自己的利益，也没有考虑外面环境的影响，他们只在乎大卫一个人；所以当其他人面对难处，因外在环境极度艰难而退却的时候，这些勇士们却视这些困难为一个机会，来证明他们对主的爱，他们舍下一切为着他们的主。在属灵上这就是对主的爱。

【撒下廿一 17】「但洗鲁雅的儿子亚比筛帮助大卫，攻打非利士人，将他杀死。当日跟随大卫的人向大卫起誓说：“以后你不可再与我们一同出战，恐怕熄灭以色列的灯。”」

〔吕振中译〕「但是洗鲁雅的儿子亚比筛帮助了大卫，击打那非利士人，将他杀死。当日跟随大卫的人向大卫起誓说：『以后你不要再和我们一同出战了，恐怕你使以色列的灯熄灭了。』」

〔原文字义〕「帮助」帮助，支持。

〔文意注解〕「但洗鲁雅的儿子亚比筛帮助大卫，攻打非利士人，将他杀死」：『帮助大卫』指他赶过来对抗巨人以实比诺，并将他杀死。

「当日跟随大卫的人向大卫起誓说：以后你不可再与我们一同出战，恐怕熄灭以色列的灯」：『以色列的灯』表征大卫活着乃是以色列的荣耀和盼望(参诗十八 28)。

〔话中之光〕(一)大卫的生命、大卫的宝座，都放在这一班人的手中；他们也看见自己的责任是多么重大，假如他们没有采取行劫，大卫就要受受损。今天必须有一班主的百姓达到这个程度，认识到那何等伟大的主耶稣的宝座，正交托在他们的手中。这话听起来似乎太放肆、太自高自大，但是你们应该知道我的意思。如果我们没有承担起属灵争战的责任，不在主里刚强起来，不抵挡邪恶的势力，那么不仅我们自己要失败，主也要受损，甚至祂的宝座亦受影响。可以说，主已经让我们肩负起那场最后争战的责任，这不是个人的，而是共同的、团体的。

(二)在一大群的「普通」基督徒中间，神要得着一班属于祂的人，来和大卫的勇士一道为着主的最高利益争战。主已经置身在战场上，我们也要被投入其中，这争战并不是我们的，乃是主的。有些环境和问题看起来非常困难，假如你害怕的话，他们就真能把你吓倒。当歌利亚出来骂阵的时候，他大声喊叫就令以色列人惊慌失措，临阵逃脱！歌利亚的出现叫他们闻风丧胆，力量尽失。有时，仇敌兴

起一些环境，要试探我们的信心，可能就把我们吓坏了。那么我们该如何应对呢？一个决定性的因素就是：到底我们是为自己，还是为着主？

【撒下廿一 18】「后来，以色列人在歌伯与非利士人打仗，户沙人西比该杀了伟人的一个儿子撒弗。」

（吕振中译）「此后在歌伯、以色列人同非利士人又有战事；那时户沙人西比该击杀了高身汉的一个孩子撒弗。」

（原文字义）「歌伯」蓄水槽；「户沙」急速；「西比该」编织者；「撒弗」高。

（文意注解）「后来，以色列人在歌伯与非利士人打仗，户沙人西比该杀了伟人的一个儿子撒弗」：『歌伯』可能又名「基色」（参代上二十 4），位于耶路撒冷的西北西方约 31 公里，约帕的东南方约 27 公里；『西比该』大卫的三十勇士之一（参代上十一 29）；『撒弗』又名「细派」（参代上二十 4），被西比该所杀。

【撒下廿一 19】「又在歌伯与非利士人打仗，伯利恒人雅雷俄珥金的儿子伊勒哈难杀了迦特人歌利亚。这人的枪杆粗如织布的机轴。」

（吕振中译）「在歌伯、同非利士人又有战事；伯利恒人睚珥（传统：雅雷俄珥金（织布者的森林））的儿子伊勒哈难击杀了迦特人歌利亚；这人的枪杆像织布者的机轴一样。」

（原文字义）「伯利恒」面包之乡；「雅雷俄珥金」织布者的森林；「伊勒哈难」神是有慈爱的；「迦特」酒醉；「歌利亚」光彩灿烂。

（文意注解）「又在歌伯与非利士人打仗，伯利恒人雅雷俄珥金的儿子伊勒哈难杀了迦特人歌利亚」：『伊勒哈难』圣经中共有三个同名的勇士：(1)伯利恒人雅雷俄珥金的儿子伊勒哈难杀了迦特人歌利亚（本节）；(2)睚珥的儿子伊勒哈难杀了迦特人歌利亚的兄弟拉哈米（代上二十 5）；(3)伯利恒人朵多的儿子伊勒哈难（撒下二十三 24；代上十一 26）。上述前面两位应当是同一个人，父亲的名字雅雷俄珥金（Jaare-oregim）简称睚珥（Jair），而所杀的巨人应当是歌利亚的兄弟拉哈米，因为迦特人歌利亚早已被大卫杀死（参撒十七 4，50），本节在抄写时漏了「的兄弟拉哈米」。

「这人的枪杆粗如织布的机轴」：形容枪杆又粗重又坚固。

【撒下廿一 20】「又在迦特打仗，那里有一个身量高大的人，手脚都是六指，共有廿四个指头，他也是伟人的儿子。」

（吕振中译）「在迦特又有战事；那里有一个身量高大的人，他的手指和脚趾都是六支六支的，总数是二十四支；他也是高身汉所生的。」

（原文字义）「身量」身材，体型；「高大」测量，布料。

（文意注解）「又在迦特打仗，那里有一个身量高大的人」：战场从歌伯转移到迦特，另一个巨人『身量高大』，可能与前面三个巨人（参 15，18~19 节）出身同一个家族。

「手脚都是六指，共有廿四个指头，他也是伟人的儿子」：这个巨人的特点是双手和双脚各有六个指头，即十二个手指头、十二个脚趾头。

【撒下廿一 21】「这人向以色列人骂阵，大卫的哥哥示米亚的儿子约拿单就杀了他。」

〔吕振中译〕「这人向以色列人骂阵，大卫的哥哥示米亚（传统：沙玛）的儿子约拿单击杀了他。」

〔原文字义〕「骂阵」讥诮；「示米亚」名声。

〔文意注解〕「这人向以色列人骂阵，大卫的哥哥示米亚的儿子约拿单就杀了他」：『约拿单』大卫的另一个侄儿，他的哥哥约拿达以狡猾著称(参撒下十三 3)。

【撒下廿一 22】「这四个人是迦特伟人的儿子，都死在大卫和他仆人的手下。」

〔吕振中译〕「这四个人是在迦特的高身汉所生的；是在大卫手下或大卫仆人手下倒毙的。」

〔原文字义〕「手下」手。

〔文意注解〕「这四个人是迦特伟人的儿子」：表示这四个巨人都同属于迦特巨人家族，而本章特别记载四次与非利士人打仗，目的是在交代巨人家族被歼灭。

「都死在大卫和他仆人的手下」：『大卫和他仆人』有些人根据这个子句认定 19 节的伊勒哈难乃是大卫的别名，他的父亲耶西又名雅雷俄珥金。这样的说法证据似嫌薄弱。其实，15 节已经说明「大卫带领仆人」与第一个巨人之死有关。

〔话中之光〕(一)「都死在大卫和他仆人的手下」，神兴起了许多勇士与大卫配搭。当扫罗王不顺服神的时候，神的百姓在巨人面前「极其害怕」(撒上十七 11)；当大卫王顺服神的时候，神的百姓中却出现了许多可以打败巨人的勇士。因此，属灵的领袖一定要顺服神，才不会成为神兴起大能勇士的障碍；属灵的领袖若没有顺服的榜样，一定会被神挪开，因为神一定会给自己的教会里兴起大能的勇士。

(二)这里藏着一个秘诀，争战得胜并非依靠血肉的膀臂，乃在于神前有能力。向挑战骂阵的伟人子相迎，如果看自己必胆怯；靠自己必自馁。感谢主，大卫和跟随他的勇士们知道，耶和华使人得胜，不是用刀用枪；因为胜败全在乎耶和华。愿我们都认定祂，依靠祂。

(三)今天必须有一班人——容许我这样说——代表着整个教会，起来应付今天的需要。是的，在这班人以外，还有其他人，还有全体以色列人；但是其中很多人无力站稳，因为他们没有站在该有的属灵地位上，也没有充足的属灵度量；他们在属灵上是软弱的，任何一点严峻的考验和艰苦的困难，都会叫这些人陷入惊慌无助之中。那么，仇敌是否就因此叫全教会落在软弱之中呢？不！有少数人要像大卫的勇士一样，为着别人，为着教会，站在该站的地位上。刚强的人要背负软弱人的重担，他们为了教会的缘故，也代表教会，奋起与仇敌争战。

(四)保罗说，「为基督的身体，就是为教会，要在他肉身补满基督患难的缺欠」(西一 24)。保罗为着教会的缘故遭受各样的患难，乃是为着教会的得胜；这有别于基督的为罪受苦，因为这只有基督才能够做。你应该很熟悉，在新约圣经里，属灵的力量和勇气，有一个很重要的地位。我想旧约圣经里记载大卫和他的勇士们的事迹，并不是儿童圣经里的图画故事，而是为了给我们作榜样认识在主里刚强、壮胆的真实意义，这也是以弗所书里有关争战经文的最恰切的阐释。主告诉我们，祂需要一班人，他们因着看见属灵争战的重要，心甘情愿地把个人利益及好处置之度外，为着主和祂的子民，勇敢地

与属灵的恶势力争战，为教会开出一条属天的道路。

叁、灵训要义

【根绝潜在祸源】

一、还清背约之罪债(1~14 节):

1. 「大卫年间有饥荒，一连三年；大卫就求问耶和华。耶和华说：这饥荒是因扫罗和他流人血之家，杀死基遍人」(1 节)：三年饥荒肇因于扫罗背约杀人。

2. 「原来这基遍人不是以色列人，乃是亚摩利人中所剩的。以色列人曾向他们起誓，不杀灭他们，扫罗却为以色列人和犹太人发热心，想要杀灭他们」(2 节)：扫罗为民发热心杀基遍人，表示全民都有罪责。

3. 「大卫王召了他们来，问他们说：我当为你们怎样行呢？可用什么赎这罪，使你们为耶和华的产业祝福呢？」(2~3 节)：大卫愿向基遍人赎背约之罪。

4. 「他们对王说：…愿将他的子孙七人交给我们，我们好在耶和华面前，将他们悬挂在耶和华拣选扫罗的基比亚。王说：我必交给你们」(5~6 节)：基遍人求扫罗子孙七人的性命。

5. 「王因为曾与扫罗的儿子约拿单指着耶和华起誓结盟，就爱惜扫罗的孙子、约拿单的儿子米非波设，不交出来，却把爱雅的女儿利斯巴给扫罗所生的两个儿子，…和扫罗女儿米甲的姐姐…所生的五个儿子，交在基遍人的手里」(7~9 节)：王特意不交米非波设，改交两个庶子和五个外孙。

6. 「基遍人就把他们在耶和华面前，悬挂在山上，这七人就一同死亡。被杀的时候正是收割的日子，就是动手割大麦的时候」(9 节)：七人被挂在神面前。

7. 「大卫将扫罗和他儿子约拿单的骸骨从那里搬了来，又收殓被悬挂七人的骸骨。…众人行了王所吩咐的。此后神垂听国民所求的」(13~14 节)：神垂听所求，免除饥荒。

二、消除巨人之威胁(15~22 节):

1. 「非利士人与以色列人打仗，大卫带领仆人去，与非利士人接战，大卫就疲乏了，伟人的一个儿子以实比诺要杀大卫」(15~16 节)：巨人族表征黑暗的权势，大卫表征主在地上的见证。

2. 「但洗鲁雅的儿子亚比筛帮助大卫，攻打非利士人，将他杀死。当日跟随大卫的人向大卫起誓说：以后你不可再与我们一同出战，恐怕熄灭以色列的灯」(17 节)：亚比筛等勇士表征爱主且属灵的基督徒，与黑暗的权势争战。

3. 「后来，以色列人在歌伯…又在歌伯…又在迦特打仗，…这四个人是迦特伟人的儿子，都死在大卫和他仆人的手下」(18~22 节)：四个巨人都被大卫的勇士消灭，表征基督的国度终必得胜。

撒母耳记下第二十二章注解

壹、内容纲要

【大卫的称谢诗】

- 一、称谢神是他的倚靠(1~3节)
- 二、称谢神听他的呼求(4~7节)
- 三、称谢神做他的救拔(8~20节)
- 四、称谢神按公平对待(21~28节)
- 五、称谢神赐胜敌能力(29~43节)
- 六、称谢神立他为君王(44~51节)

贰、逐节详解

【撒下廿二 1】「当耶和华救大卫脱离一切仇敌和扫罗之手的日子，他向耶和华念这诗，」

〔吕振中译〕「当永恒主援救了大卫脱离他一切仇敌的手掌、脱离扫罗之手、的日子，大卫用以下这首歌词对永恒主说话。」

〔原文字义〕「救」解救，带走。

〔文意注解〕「当耶和华救大卫脱离一切仇敌和扫罗之手的日子，他向耶和华念这诗」：本节是本诗的标题和写作背景。『一切仇敌』指四围怀有敌意的外邦，包括：非利士人、摩押人、亚兰人、以东人、亚扪人等；『扫罗之手』指扫罗的数次追赶。

〔话中之光〕(一)本篇是大卫早年脱离扫罗的追赶(1节)、承受大卫之约(51节)之后，与拔示巴犯罪之前写的(22节)，但却被放在撒母耳记的最后，因为本篇总结了大卫一生所经历的顺服神、倚靠神、脱离肉体的功课，是大卫留给我们的「属灵遗产」：(1)神的百姓要靠神得拯救(2~20节)；(2)神的百姓要靠神脱离罪(21~28节)；(3)神的百姓要靠神得胜(29~46节)。只有完全倚靠神的国度和百姓，才能把一切荣耀全都归于神，在列邦中「称颂」祂、「尊崇」祂(47节)，「作祭司的国度，为圣洁的国民」(出十九6)。

(二)虽然大卫在写完本篇之后仍然有失败，并且败得那么惨，但神最后仍然恢复他，「引导完全人行他的路」(33节)。因此，每一位蒙神拣选的信徒都可以放心：神必「使我的脚快如母鹿的蹄」(34节)，即使是在崎岖惊险的山路上，也能「使我在高处安稳」(34节)；让我们经历失败之后，也能像大卫一样被神挽回，重新恢复在神面前该有的光景。

【撒下廿二 2】「说：“耶和华是我的岩石，我的山寨，我的救主，」

〔吕振中译〕「他说：『永恒主是我的盘石、我的营寨，又是解救我的，」

〔原文字义〕「山寨」要塞，堡垒。

〔文意注解〕「说：耶和华是我的岩石，我的山寨，我的救主」：『岩石』指悬崖绝壁(参撒下二十三 25~28)；『山寨』指设防的要塞；『救主』指奇妙的躲过险境。

〔话中之光〕(一)2~4 节大卫用来称颂神的十个词，都是他在旷野躲避扫罗的经历，是他被追赶的人生里结出的生命的果子。「岩石」、「山寨」、「盘石」、「盾牌」、「高台」都是保护的象征；「救主」有「避难所」的意思；「角」是力量的象征。大卫在一个又一个的难处当中不断经历神、认识神，同样，我们在人生旷野中的经历，也能把「神」从一个遥不可及的抽象概念，变成「我所投靠」(3 节)的「活神」(47 节)。我们在旷野中的经历越多，对神的体会就越深，就越能看神是「当赞美的」(4 节)，越有信心去「求告」(4 节)祂。

【撒下廿二 3】「我的神，我的盘石，我所投靠的。祂是我的盾牌，是拯救我的角，是我的高台，是我的避难所。我的救主啊，你是救我脱离强暴的。」

〔吕振中译〕「我的神、我的盘石、我避难于他里面的；他是我的盾牌，是拯救我的角，是我的高台，我的躲避所；拯救我的阿，你是救我脱离强暴的。」

〔原文字义〕「高台」稳固的高处，避难所；「避难所」逃跑，避难之处；「强暴」暴力，不公。

〔文意注解〕「我的神，我的盘石，我所投靠的」：指神是我的保障和庇护。

「祂是我的盾牌，是拯救我的角，是我的高台，是我的避难所」：『盾牌』指免受敌人的攻击；『角』指力量；『高台』指稳固的高处，易守难攻；『避难所』指危机时的躲避处。

「我的救主啊，你是救我脱离强暴的」：『强暴的』指不讲理的加害者。

〔话中之光〕(一)「我的神，我的盘石，我所投靠的。」大卫已经学会了相信并信靠神。他知道无论人可能做什么，神都不会使他失望。神就像永恒的山岭一样可靠。人可以完全信赖祂。

(二)「祂是我的盾牌」，对任何一个未曾作战的人来说，盾牌的形状并没有什么价值或意义。但是对大卫来说，盾牌却意味着生命本身。他从最生动的亲身经验得知它在生命的某些生死关头是极其重要的。就像他可靠的盾牌经常挡住仇敌有意要杀死他的猛刺一样，神也屡次从敌人手中拯救了他的性命。这形象是大卫的特征。他的诗歌活跃着并涌现着战争生活的精神，是因为他是一个习惯于作战的战士。

【撒下廿二 4】「我要求告当赞美的耶和华，这样，我必从仇敌手中被救出来。」

〔吕振中译〕「我向当受赞美的永恒主呼叫，我就得拯救脱离我的仇敌。」

〔原文字义〕「求告」呼求。

〔文意注解〕「我要求告当赞美的耶和华」：指存着感谢赞美的心祷告神。

「这样，我必从仇敌手中被救出来」：指正确的祷告必蒙神垂听，拯救使脱离仇敌的手。

〔话中之光〕(一)本节次序还是现在神救人的次序，即「求告」、「赞美」、「被救」、有信心的祷告，其中含着赞美，结果就是得救。魔鬼所怕的，就是信徒的赞美。

(二)4~7 节紧接着通过「祈祷」，描写自己与救赎者之间的亲密交通。旧约时代的圣徒们所认识的

神是至严、权威的，是按照公义治理的神，他们认为神和人之间存在着很大的间距。但大卫通过体验见证神是那位介入我们具体生活，按照我们的处境施恩帮助的一位神(参诗五十 15；五十九 10)。大卫能够超越旧约的这种限制，与神进行很深的交通是因为：(1)对神正确的认识和；(2)不是单单依靠律法的记载或他人的教导理解神，而是在自己的生活当中经历活着的神。

【撒下廿二 5】「曾有死亡的波浪环绕我，匪类的急流使我惊惧，」

(吕振中译)「『死亡的激浪曾环绕着我；毁灭〔或译：无赖，匪类〕的急流冲击着我；」

(原文字义)「匪类」无足轻重；「急流」水流，湍流；「惊惧」惊吓。

(文意注解)「曾有死亡的波浪环绕我」：『死亡的波浪』比喻死亡的威胁如同洪水一般令我难以脱身。

「匪类的急流使我惊惧」：『匪类的急流』指恃强凌弱的恶人蜂拥而来。

(话中之光) (一)5~7 节是大卫在难处中的祷告。神允许祂的百姓落在「急难中」(7 节)，是要我们「在急难中求告耶和华」(7 节)，经历祂是一位「活神」(47 节)。然而我们却常常不知道自己陷在各种「绳索、网罗」(6 节)中，或者「在急难中」也不知道「求告耶和华」，而是求告势力、求告人，结果是白白受苦。因此，我们在「急难中」要记得：「耶和华必然等候，要施恩给你们」(赛三十 18)。

【撒下廿二 6】「阴间的绳索缠绕我，死亡的网罗临到我。」

(吕振中译)「阴间的绳索围绕着我；死亡的网罗面对着我。」

(原文字义)「缠绕」翻转，围绕。

(文意注解)「阴间的绳索缠绕我」：『阴间』指白色大宝座(参启二十 11)最后的审判之前，暂时拘留死人灵魂的地方，审判过后便无用处，故被扔在火湖里(参启二十 14)；『绳索』指捕猎用的套索，使猎物无法挣脱。

「死亡的网罗临到我」：『死亡』指魔鬼用来辖制人的工具(参来二 14~15)，最后死亡也和阴间一同被扔在火湖里(参启二十 14)；『网罗』指捕鸟用的网，使鸟无法挣脱。

死亡的波浪(参 5 节)、阴间的绳索和死亡的网罗乃同义词。

【撒下廿二 7】「我在急难中求告耶和华，向我的神呼求。祂从殿中听了我的声音，我的呼求入了祂的耳中。」

(吕振中译)「『在急难中我呼叫永恒主，我向我的神呼叫〔或译：呼救〕；他从他的殿堂中听了我的声音，我的呼救声入了他耳中。』」

(原文字义)「急难」困境；「求告」呼求；「呼求(首字)」(原文与「求告」同字)；「呼求(次字)」呼求帮助。

(文意注解)「我在急难中求告耶和华，向我的神呼求」：『急难』指 5~6 节所描述的险境；『求告…呼求』指向神祷告乃是唯一的出路。

「祂从殿中听了我的声音，我的呼求入了祂的耳中」：『殿』指天上的居所；本句表示神垂听人的祷告。

【撒下廿二 8】「那时因祂发怒，地就摇撼战抖，天的根基也震动摇撼。」

〔吕振中译〕「『那时地就摇撼震动，天（或译：山）的根基也战抖，是因他发烈怒而左右摇撼的。』」

〔原文字义〕「摇撼(原文双同字)」摇来摇去，翻来覆去；「战抖」震动；「震动」颤抖。

〔文意注解〕「那时因祂发怒，地就摇撼战抖，天的根基也震动摇撼」：『发怒』指对仇敌的不义举动；『地就摇撼战抖』指大地震；『天的根基』指「天势」(参太二十四 29；来十二 26)，就是宇宙运行的自然规律。

〔话中之光〕(一)8~20 节是一幅壮观的拯救场面，神大动干戈，亲自争战，这场声势浩大的争战的目的，竟然是为了一个渺小、不配的人！虽然诗人是用诗的语言来回顾他的一生经历的救赎，但创造宇宙万有的神亲自为我们被钉十字架，难道不比这幅争战的场面更加难以想象吗？神的恩典是如此之大，我们对神的亏欠实在太多。

(二)8~20 节当大卫以信仰的目光仰望神时，他省悟到神是超越空间的全能的神，并且除灭恶人、救赎义人的那一位。尤其在这部分中强调的是神通过自然向人的启示。并且也使用自然的事实。我们通常把通过自然传达的神的信息称之为「一般启示」(参罗一 19~20；二 14~15)。同时大卫在这里并不只是赞美自然。他借着宇宙的摇动，强调向神犯罪的人将遭遇的审判和那审判所带来的破坏性。再进一步 他最终仰望神的救赎。他确信神是天地的主宰者，也是自己的救赎者(参罗十一 36；林前八 6)。证明神爱我们依靠他的生命甚于爱这个自然(参太六 25；十 31；十六 26)。

【撒下廿二 9】「从祂鼻孔冒烟上腾，从祂口中发火焚烧，连炭也着了。」

〔吕振中译〕「在他鼻孔里有烟往上冒，从他口中有火焚烧着；连炭也因而着起来。」

〔原文字义〕「焚烧」烧毁，吞噬；「着」着火，燃烧。

〔文意注解〕「从祂鼻孔冒烟上腾，从祂口中发火焚烧，连炭也着了」：本节形容神发列怒的情景，因为神乃是烈火(参来十二 29)。

〔话中之光〕(一)本节这些形容词都在描写审判，但审判乃是朝向罪恶的权势，所以对受欺压者而言，就成了拯救。烟，就如以赛亚书六 4，象征圣洁对罪恶的反应；在希伯来文，鼻孔是代表发怒的器官。发火焚烧与申命记四 24 的惹神「嫉恨」，或不能忍受，是同义词；炭，在以西结书十 2，天使从神如战车般的宝座中取出，撒落在那将灭亡的城中。因此，这里所描述的是风暴逼近，昏天黑地，终于狂风大作。

【撒下廿二 10】「祂又使天下垂，亲自降临，有黑云在祂脚下。」

〔吕振中译〕「他使天下垂，亲自降临；有暗雾在他脚下。」

〔原文字义〕「下垂」伸展，摊开。

〔文意注解〕「祂又使天下垂，亲自降临，有黑云在祂脚下」：『使天下垂』形容黑云密布；『黑云在祂脚下』指神亲自驾云降临(参启一 7)。

【撒下廿二 11】「祂坐着基路伯飞行，在风的翅膀上显现。」

〔吕振中译〕「他骑着基路伯而飞行，凭风的翅膀突然猛攫〔传统：显现〕。」

〔原文字义〕「基路伯」天使，耶和华的战车。

〔文意注解〕「祂坐着基路伯飞行，在风的翅膀上显现」：『基路伯』指属天的活物，是神行动宝座的车辇(参启四 2, 6; 结一 5~28; 十 1); 『风的翅膀』按照原文可另译作「灵的翅膀」，就是基路伯的翅膀，表示行动迅速。

【撒下廿二 12】「祂以黑暗和聚集的水，天空的厚云为祂四围的行宫。」

〔吕振中译〕「他以四围的黑暗为幕棚，以水之聚处、天空的密云、为帐幕。」

〔原文字义〕「厚云」黑云，云层; 「行宫」棚子，亭子。

〔文意注解〕「祂以黑暗和聚集的水，天空的厚云为祂四围的行宫」：形容神所在之处，是一般人的肉眼所不能看透的。

【撒下廿二 13】「因祂面前的光辉炭都着了。」

〔吕振中译〕「由于他面前的光辉、火炭都着起来。」

〔原文字义〕「光辉」亮光。

〔文意注解〕「因祂面前的光辉炭都着了」：『炭都着了』形容黑暗变为光明。

【撒下廿二 14】「耶和华从天上打雷，至高者发出声音。」

〔吕振中译〕「永恒主从天上打雷; 至高者发出他的声音。」

〔原文字义〕「发出」给，置，放。

〔文意注解〕「耶和华从天上打雷，至高者发出声音」：形容神说话有如打雷(参约十二 28~29)。

【撒下廿二 15】「祂射出箭来，使仇敌四散; 发出闪电，使他们扰乱。」

〔吕振中译〕「他射出箭来、使仇敌〔原文：他们〕四散; 他闪了闪电、使他们溃乱。」

〔原文字义〕「扰乱」打乱，使困惑。

〔文意注解〕「祂射出箭来，使仇敌四散; 发出闪电，使他们扰乱」：『射出箭来』与「发出闪电」乃同义词; 本节形容受造物在神出声说话时恐惧战兢。

【撒下廿二 16】「耶和华的斥责一发，鼻孔的气一出，海底就出现，大地的根基也显露。」

〔吕振中译〕「永恒主的叱责一发，他鼻孔的气息一呼出，海底就出现，大地的根基也现露。」

〔原文字义〕「斥责」责备; 「气(原文双字)」气息(首字); 气，风，灵(次字); 「显露」揭开，揭露。

〔文意注解〕「耶和华的斥责一发，鼻孔的气一出，海底就出现，大地的根基也显露」：『鼻孔的气』

形容神的怒气；本节形容在神公义的审判之下，任何事物都不能掩藏。

【撒下廿二 17】「祂从高天伸手抓住我，把我从大水中拉上来。」

〔吕振中译〕「『他』从高天伸手拿住我；把我从大水中拉上来。」

〔原文字义〕「抓住」抓住，拿着。

〔文意注解〕「祂从高天伸手抓住我，把我从大水中拉上来」：『大水』指急难的处境(参 5~7 节)；本节形容神的拯救使脱离急难。

〔话中之光〕(一)本节经文是每一个真实经历救恩的人的真实体会。对于一个在大水中快要淹死的人，当有一只手抓住他的时候，怎么会拒绝这样的救恩呢？人若对「从高天伸手抓住我」的那只手评头论足、甚至干脆拒绝，都是因为还没有认识到自己亟需拯救，还没有认识到自己正走在「死亡之路」(箴十四 12)上。

(二)17~37 节说明神救赎的计画，是要领我们「离开基督道理的开端，竭力进到完全的地步」(来六 1)：(1)「把我从大水中拉上来」(17 节)，救我们脱离死亡；(2)「领我到宽阔之处」(20 节)，脱离罪恶、世界和肉体的辖制；(3)「使我在高处安稳」(34 节)，「母鹿的蹄」(34 节)能稳定迅捷地行走在崎岖险要的峭壁和山间。在神命定大卫一生所要走的弯曲道路中，神必确保使他行走稳当、有惊无险；(4)「教导我的手能以争战」(35 节)，训练我们成为合神使用的属灵争战器皿；(5)「衿的温和使我为大」(36 节)，让我们因着基督生命里的柔和、谦卑，「脚下的地步宽阔」(37 节)，不致「滑跌」(37 节)，将来能「与基督一同作王」(启二十 4)。

【撒下廿二 18】「祂救我脱离我的劲敌和那些恨我的人，因为他们比我强盛。」

〔吕振中译〕「他援救我脱离我的劲敌、脱离恨我的人；因为他们比我强盛。」

〔原文字义〕「劲」强壮的，有能力的；「强盛」坚强，坚固。

〔文意注解〕「祂救我脱离我的劲敌和那些恨我的人，因为他们比我强盛」：『劲敌』指有能力的敌人、强大的对手；『恨我的人』指怀有敌意的人。

【撒下廿二 19】「我遭遇灾难的日子，他们来攻击我，但耶和华是我的倚靠。」

〔吕振中译〕「我遭遇灾难的日子、他们来攻击我；但永恒主支持我的。」

〔原文字义〕「灾难」危难，大祸；「倚靠」支撑。

〔文意注解〕「我遭遇灾难的日子，他们来攻击我，但耶和华是我的倚靠」：『攻击』原文是「阻止」，意指使我不能畅所欲为，也就是遭受困顿；『倚靠』指支持的力量。

【撒下廿二 20】「祂又领我到宽阔之处，祂救拔我，因祂喜悦我。」

〔吕振中译〕「他领了我出去到宽阔之地；他救拔了我，因为他喜爱我。」

〔原文字义〕「宽阔之处」广阔，宽敞的地方；「救拔」拉出，撤离。

〔文意注解〕「祂又领我到宽阔之处，祂救拔我，因祂喜悦我」：『宽阔之处』形容不受拘束和为难；

『救拔』形容使脱离困境。

《*话中之光*》(一)神「救拔」(20 节)我们，不只是领我们出埃及，更要带我们进迦南；不但「把我从大水中拉上来」(17 节)，「又领我到宽阔之处」(20 节)，让我们脱离罪恶、世界和肉体的辖制，在基督里得着真正的自由。

【撒下廿二 21】「耶和華按着我的公義報答我，按着我手中的清潔賞賜我。」

《*呂振中譯*》「『永恆主按我的正義來賞報我，按我手中的清潔來報答我。』」

《*原文字義*》「報答」合宜處置，對待。

《*文意注解*》「耶和華按着我的公義報答我，按着我手中的清潔賞賜我」：『公義』與『手中的清潔』乃同義詞，形容行為光明正大；21~24 節暗示這首詩歌寫在大衛奸淫人妻並謀害其夫(參撒下十一 1~27)之前，所以能向着神坦然無懼，自覺手潔心清。

《*話中之光*》(一)21~31 節在舊約「義」所包含法律的意義濃於道德上的意義，指過一個與神啟示的律法和規範一致的生活。用是否順從神制定的法度來明確區分義和不義。只有神擁有絕對的義，在這一點上，本文中David陳述的自己的潔淨和完全，不應理解成自己具備重生的資格。這裡指的是David作為已經蒙神救贖的人，因按照神喜悅的旨意生活而得到神賞賜的事實。

(二)從 21~31 節來看，我們若「遵守了耶和華的道，未曾作惡離開我的神」(22 節)，雖然肉體還有軟弱，但我們的神卻能點亮我們生命的「燈」，背負著我們沖入面前的「敵軍」(30 節)、跳過生命中的「牆垣」(30 節)，進可攻破仇敵，退可逃離試探。因為「凡投靠祂的，祂便作他們的盾牌」(31 節)。

【撒下廿二 22】「因為我遵守了耶和華的道，未曾作惡離開我的神。」

《*呂振中譯*》「因為我守定了永恆主的道路，我未曾作惡離開我的神。」

《*原文字義*》「道」道路。

《*文意注解*》「因為我遵守了耶和華的道，未曾作惡離開我的神」：『耶和華的道』指受神規範的人生道路；『作惡離開』指因邪惡而偏離。

【撒下廿二 23】「祂的一切典章常在我面前；祂的律例，我也未曾離棄。」

《*呂振中譯*》「因為他一切典章常在我面前；他的律例我未曾偏離。」

《*原文字義*》「典章」審判，律例；「律例」法令，條例。

《*文意注解*》「祂的一切典章常在我面前；祂的律例，我也未曾離棄」：『典章』指審判，是神對人是否遵行律法的判定；『律例』指律法，是神向人的要求。

【撒下廿二 24】「我在祂面前作了完全人，我也保守自己遠離我的罪孽。」

《*呂振中譯*》「我在祂面前做了完善的人；我保守自己遠離了罪愆。」

《*原文字義*》「完全」完全的，健全的；「遠離」(原文無此字)。

《*文意注解*》「我在祂面前作了完全人，我也保守自己遠離我的罪孽」：『完全人』指在神面前存心過

完全信靠神的生活，不凭自己行事，也不依靠任何事物；『罪孽』意指不公正的行为。

【撒下廿二 25】「所以耶和华按我的公义，按我在祂眼前的清洁赏赐我。」

〔吕振中译〕「所以永恒主按我的正义来报答我，按我在祂眼前的清洁（或译：手中的清洁）来赏报我。」

〔原文字义〕「眼前(原文双字)」在…之前(首字)；眼目(次字)。

〔文意注解〕「所以耶和华按我的公义，按我在祂眼前的清洁赏赐我」：请参阅 21 节注解。

〔话中之光〕(一)25~31 节这段诗体现三种信念(belief)：(1)确信神必施行公义审判，赏善罚恶(参约五 29；罗二 6~8；彼前四 19)；(2)坚信神必保守义人(参诗三十四 19~20)；(3)虽有软弱，要向神持守纯洁的信仰(参诗二十七 1；番三 12~13)。

【撒下廿二 26】「慈爱的人，你以慈爱待他；完全的人，你以完全待他；」

〔吕振中译〕「『有坚爱的、你以坚爱待他；完善的人、你以完善待他；」

〔原文字义〕「慈爱(首字)」仁慈的，敬虔的；「慈爱(次字)」和善，仁慈；「完全(首字)」完全的，健全的；「完全(次字)」完全，完成。

〔文意注解〕「慈爱的人，你以慈爱待他；完全的人，你以完全待他」：『慈爱』是神的心，凡以神爱的心待神、待人的，神便以祂爱人的心对待他；『完全』指神的所作所为完美、完善，且贯彻到底(参申三十二 4)，凡以神的作为待神、待人的，神便以祂完全的作为对待他。

〔话中之光〕(一)神以慈爱待人，忠心于神的人应如何度圣洁生活以报答神的慈爱。这里的「慈爱」、「完全」、「清洁」(27 节)，并非说人已有这些长处，而是强调人应努力达到的目标。

(二)许多人怀疑此处大卫怎么能说自己是「完全人」，不过在大卫初期，他可能会有这样的自觉，而「善有善报、恶有恶报」这是一种箴言式的表达方式。我们由大卫的事迹看起来，「信靠神的态度」反倒是一个人是否蒙恩的关键。

(三)26~28 节表明神对待人的法则，是「你们用什么量器量给人，也必用什么量器量给你们」(太七 2)，「你们愿意人怎样待你们，你们也要怎样待人」(太七 12)。同样，我们愿意神怎样待我们，我们也要怎样对待神的话语。

【撒下廿二 27】「清洁的人，你以清洁待他；乖僻的人，你以弯曲待他。」

〔吕振中译〕「清洁的、你以清洁待他；乖僻的、你以弯曲待他。」

〔原文字义〕「清洁」洁净，净化；「乖僻」扭曲的，乖僻的；「弯曲」弯曲。

〔文意注解〕「清洁的人，你以清洁待他」：『清洁』指神的性情圣洁、纯净，凡以神圣洁的性情待神、待人的，神便以祂圣洁的性情对待他。

「乖僻的人，你以弯曲待他」：『乖僻』指奸诈乖张、弯曲不直，凡以不正直的态度和作为待神、待人的，神便以其待人之道对待他，使他自食其果。

〔话中之光〕(一)对于乖僻的人，神看上去也是乖僻的。恶人感到祂对他们是不仁慈不公平的，而实

际上祂却是公正的，因为祂允许他们去自食其果，并且允许照着他们对别人所行的使他们临到相同的待遇。然而借着这一切祂还是要寻求拯救他们(参利二十六 23~24, 40~45)。

【撒下廿二 28】「困苦百姓，你必拯救。但你的眼目察看高傲的人，使他降卑。」

(吕振中译)「对谦卑的人民、你施拯救；对高傲的人、你的眼使他降低〔或译：高傲的眼目、你使它降低〕。」

(原文字义)「困苦的」贫穷的，可怜的；「高傲」升起，高举；「降卑」变为卑贱。

(文意注解)「困苦百姓，你必拯救」：『困苦』指落入穷乏、受苦、卑微的光景。

「但你的眼目察看高傲的人，使他降卑」：『高傲』指骄傲、自高、自大的心态。

【撒下廿二 29】「耶和華啊，你是我的燈，耶和華必照明我的黑暗。」

(吕振中译)「因为永恒主阿，惟独你是我的灯；我的神〔传统：永恒主〕照明我的黑暗。」

(原文字义)「照明」照耀。

(文意注解)「耶和華啊，你是我的燈，耶和華必照明我的黑暗」：『燈』指人生的指引，使受引导的人走在生命的道路上，前途光明、正直，不至于落入黑暗中。

(话中之光) (一)29~31 节大卫说明自己能夸口自己的敬虔和完全的根本理由。解释了他之所以能够按照律例过「义」的生活，决不是因为自己纯洁的人格，而是靠神和神的话语。换句话说，是由于神的恩典。事实上，他过着如同黑暗般痛苦而混乱的生活，因此借着自己的力量不能成就「义」(诗七十三 22)。但他的灯耶和華神找到他，驱除所有的混乱，大卫才可以走上正路。

(二)这里的「燈」象征永远的喜乐和真理(参伯十八 6；二十一 17；诗一百三十二 17；赛四十三 17)，引领、纠正大卫所走的路。同时这「燈」就是神的「话语」(诗一百十九 105)。神的话语是纠正扭曲内心的能力和标准，其话语本身就具有功效(参来四 12~13)。神的话语纯洁，成为遵照神话语生活人的实质性帮助(参箴三十 5)。因此这世界上最幸福的人，就是敬畏神，按照神的话语生活的人(参箴一 7；启一 3)。

【撒下廿二 30】「我借着你的神冲入敌军，借着我的神跳过墙垣。」

(吕振中译)「因为仗着你、我攻破了敌军〔或译：壁垒〕，仗着我的神、我跳过了墙。」

(原文字义)「冲入」奔跑；「跳过」跳跃；「墙垣」墙。

(文意注解)「我借着你的神冲入敌军」：『敌军』希伯来文是指军队的支队或轻装上阵的一群人，以抢劫为目的的被派到敌国，例如烧毁了洗革拉的亚玛力人(参撒上三十 8, 15)；『冲入敌军』意指无何能抗拒。

「借着我的神跳过墙垣」：『跳过墙垣』意指无何能阻挡。

【撒下廿二 31】「至于神，祂的道是完全的；耶和華的话，是炼净的。凡投靠祂的，祂便作他们的盾牌。」

(吕振中译)「这位神，他所行的完善；永恒主说的话是炼净的；凡避难于他里面的、他便做他们的盾牌。」

〔原文字义〕「道」道路；「炼净」精炼，熔炼。

〔文意注解〕「至于神，祂的道是完全的」：意指神的道路完全、完整，直通到正确的目标。

「耶和華的話，是煉淨的」：意指神的話語純全、無摻雜，給人正確的引導。

「凡投靠祂的，祂便作他們的盾牌」：意指神自己作信靠祂之人的保守。

【撒下廿二 32】「除了耶和華，誰是神呢？除了我們的神，誰是盤石呢？」

〔呂振中譯〕「『因為除了永恒主、誰是神呢？除了我們的神、誰是盤石（即：神之表象）呢？』」

〔原文字义〕「盤石」大岩石，峭壁。

〔文意注解〕「除了耶和華，誰是神呢？」：意指除祂以外別無真神。

「除了我們的神，誰是盤石呢？」：意指除神以外別無可靠。

〔話中之光〕（一）32~37 節這一段說明勝利的設備是什麼。既有這些設備就必得勝。大衛從多次的作戰中，得了寶貴的经验。在这一切中，神作他的力量，导师，元帅。我们今日与恶魔战斗，若有这样的设备，就必同样的得着美满的胜利。请注意以下各点的设备：承认神为唯一的神；靠祂得力量，「神是我坚固的保障(原文『力量』)」；行为要端正，使我行为完全；要殷勤，不可懒惰，「祂使我的脚快如母鹿的蹄」；要站高地，「又使我在高处安稳」；在神的学校中学习，「祂教导我的手能以争战」；以神的恩惠作保护，「你把你的救恩给我作盾牌」；神在耶稣基督里降卑到人的地步，便使我们高举了，「你的温和使我为大」；要站宽大的根据地。「你使我脚下的地步宽阔」。

（二）32~46 节具体的描述了前面(29~31 节)提示的神的救赎事工。即大衛告白全能的神向自己提供了力量和胜利，同时彻底惩戒了恶人。这些事实告诉我们圣徒不过是无能的存在，但因着救赎他们并持续扶持他们的神而能够见证神(参林后十 4~8；腓四 13)。同时大衛歌颂神救赎自己，惩罚恶人使所有人都服从在神的权威之下的道理(45 节)。通过这些事实我们可以发现如下真理：(1)神的救赎事工有明确的目的(参彼前二 9)；(2)神的旨意不是灭绝犯罪的人类，而是救赎他们(参约三 16)；(3)最终万事相互效力，归荣耀给神(参罗十一 36)；(4)并且这种荣耀预示因基督耶稣而成就的神的国度(参腓二 10~11)。

【撒下廿二 33】「神是我坚固的保障，祂引导完全人行祂的路。」

〔呂振中譯〕「就是這位神、做我堅固之逃難所的；他〔傳統：探覓〕使我〔傳統：他〕所行的路安全。」

〔原文字义〕「保障」力量，能力。

〔文意注解〕「神是我坚固的保障」：意指神的保守信实可靠。

「祂引导完全人行祂的路」：意指神引导的对象乃是存心完全向着神的人。

【撒下廿二 34】「祂使我的脚快如母鹿的蹄，又使我在高处安稳。」

〔呂振中譯〕「使我〔傳統：他〕的脚像母鹿的蹄那么快，又使我在山丘〔傳統：我的山丘〕高处上站立得稳。」

〔原文字义〕「安稳」(原文无此字)。

〔文意注解〕「祂使我的脚快如母鹿的蹄，又使我在高处安稳」：形容在险境中奔跑，犹如母鹿的蹄跳跃在峭壁山崖间，脚步迅速且稳当。

【撒下廿二 35】「祂教导我的手能以争战，甚至我的膀臂能开铜弓。」

〔吕振中译〕「他教导我的手怎样争战，使我的膀臂能开铜弓。」

〔原文字义〕「教导」学习，练习。

〔文意注解〕「祂教导我的手能以争战，甚至我的膀臂能开铜弓」：意指神训练使人成为属灵的大能勇士，能以争战得胜。

【撒下廿二 36】「你把你的救恩给我作盾牌，你的温和使我为大。」

〔吕振中译〕「你将你的援救给我做盾牌；你的「灵应」使我昌大。」

〔原文字义〕「温和(原文双字)」降卑，虚己(首字)；谦卑，谦和(次字)。

〔文意注解〕「你把你的救恩给我作盾牌」：意指神以祂及时的救恩帮助我抵挡仇敌的攻击。

「你的温和使我为大」：意指神的柔和谦卑以及亲切俯就，使我得以高升。

【撒下廿二 37】「你使我脚下的地步宽阔，我的脚未曾滑跌。」

〔吕振中译〕「你使我脚下的地步宽阔；我的脚〔原文：踝〕未曾滑跌。」

〔原文字义〕「地步」脚步，步伐；「宽阔」变宽，变大；「滑跌」失足，滑倒。

〔文意注解〕「你使我脚下的地步宽阔」：『地步宽阔』步伐平稳、坚定。

「我的脚未曾滑跌」：『脚』指脚踝；『滑跌』指绊跌、滑跌、跌倒。

【撒下廿二 38】「我追赶我的仇敌，灭绝了他们，未灭以先，我没有归回。」

〔吕振中译〕「我追赶我仇敌，将他们消灭〔或译：赶上〕；未灭尽他们、我总不返回。」

〔原文字义〕「追赶」追逐，逼迫；「归回」返回，转回。

〔文意注解〕「我追赶我的仇敌，灭绝了他们，未灭以先，我没有归回」：意指追杀敌人直到将他们歼灭。

【撒下廿二 39】「我灭绝了他们，打伤了他们，使他们不能起来，他们都倒在我的脚下。」

〔吕振中译〕「我把他们灭尽，加以痛击，使他们不能起来；他们都仆倒在我脚下。」

〔原文字义〕「倒」倒下，躺下。

〔文意注解〕「我灭绝了他们，打伤了他们，使他们不能起来，他们都倒在我的脚下」：『打伤』原文意思是「重伤」，甚至「粉碎」。

【撒下廿二 40】「因为你曾以力量束我的腰，使我能争战，你也使那起来攻击我的，都服在我以下。」

〔吕振中译〕「你将气力给我束腰，使我能争战；你使那起来攻击我的屈身死我脚下。」

〔原文字义〕「服在」鞠躬，屈膝。

〔文意注解〕「因为你曾以力量束我的腰，使我能争战」：『力量束我的腰』意指装备我、加力给我。

「你也使那起来攻击我的，都服在我以下」：『服在我以下』意指被我征服。

【撒下廿二 41】「你又使我的仇敌，在我面前转背逃跑，叫我能以剪除那恨我的人。」

〔吕振中译〕「你使我仇敌向我转背逃跑，恨我的人、我就剿灭他们。」

〔原文字义〕「背」颈项；「剪除」消灭，灭绝。

〔文意注解〕「你又使我的仇敌，在我面前转背逃跑，叫我能以剪除那恨我的人」：『转背逃跑』意指被击溃。

【撒下廿二 42】「他们仰望，却无人拯救，就是呼求耶和华，祂也不应允。」

〔吕振中译〕「他们呼救〔传统：仰望〕，也没有人拯救；呼求永恒主，永恒主也不应。」

〔原文字义〕「仰望」凝视；「应允」回答，回应。

〔文意注解〕「他们仰望，却无人拯救，就是呼求耶和华，祂也不应允」：意指恶人求告无门。

【撒下廿二 43】「我捣碎他们，如同地上的灰尘；践踏他们四散在地，如同街上的泥土。」

〔吕振中译〕「我捣碎他们，如地上的尘土；我打碎他们、加以践踏、像街上的泥泞。」

〔原文字义〕「捣碎」粉碎，拭去；「四散」锤打，跺脚。

〔文意注解〕「我捣碎他们，如同地上的灰尘；践踏他们四散在地，如同街上的泥土」：『捣碎…践踏』意指彻底摧毁；『灰尘…泥土』意指变成完全无用，不能再起。

【撒下廿二 44】「你救我脱离我百姓的争竞，保护我作列国的元首。我素不认识的民必事奉我。」

〔吕振中译〕「『你解救了我脱离万族民〔传统：我民〕的争竞；你保守了我做列国的首领；我不认识的民事奉了我。』」

〔原文字义〕「争竞」争端，争论；「元首」头。

〔文意注解〕「你救我脱离我百姓的争竞，保护我作列国的元首」：『百姓的争竞』意指叛变；『列国』意指藩属国。

「我素不认识的民必事奉我」：『素不认识的民』意指外邦人。

【撒下廿二 45】「外邦人要投降我，一听见我的名声，就必顺从我。」

〔吕振中译〕「外族人的子民屈身投降我；他们一听到我的名，就附耳听从。」

〔原文字义〕「投降」畏缩；「顺从」听从。

〔文意注解〕「外邦人要投降我，一听见我的名声，就必顺从我」：『投降…顺从』意指归顺。

【撒下廿二 46】「外邦人要衰残，战战兢兢地出他们的营寨。」

〔吕振中译〕「外族人的子民疲乏颓惫，战战兢兢〔传统：束腰〕出他们的要塞。」

〔原文字义〕「衰残」枯萎，落下；「战战兢兢」束腰。

〔文意注解〕「外邦人要衰残」：『衰残』意指如枯叶雕落，失去抵抗的勇气和能力。

「战战兢兢地出他们的营寨」：意指全然放弃抵抗。

【撒下廿二 47】「耶和華是活神。愿我的盘石，被人称颂；愿神，那拯救我的盘石，被人尊崇。」

〔吕振中译〕「『永恒主永活着；愿我的盘石（即：神之表象）受祝颂；愿拯救我的盘石神被尊为至高，」

〔原文字义〕「称颂」祝福，屈膝；「尊崇」升高，高举。

〔文意注解〕「耶和華是活神」：『活神』意指神是又真又活的，对我的需要会有所反应。

「愿我的盘石，被人称颂；愿神，那拯救我的盘石，被人尊崇」：『我的盘石』意指神是信实可靠的，凡投靠祂的人都当称颂、尊崇。

〔话中之光〕(一)47~51 节大卫显明自己赞美的根据是「神是又真又活的神」的事实。显明了神的全能，他向没有丝毫希望的人们提供新的力量和生活的意义(参提前六 16)。因此与「又真又活的神」一同生活的人决不可能有灰心或恐惧(参太二十八 5~6；徒十七 31)。神就是圣徒的安全、生命和喜乐。

【撒下廿二 48】「这位神就是那为我伸冤，使众民服在我以下的。」

〔吕振中译〕「就是那给我伸冤的神，那使万族民都服于我以下，」

〔原文字义〕「伸冤(原文双字)」给，置，放(首字)；复仇(次字)。

〔文意注解〕「这位神就是那为我伸冤，使众民服在我以下的」：『为我伸冤』意指神知道我所有的冤屈并为我施行报应。

【撒下廿二 49】「你救我脱离仇敌，又把我举起，高过那些起来攻击我的。你救我脱离强暴的人。」

〔吕振中译〕「又使我从仇敌那里逃出的；你把我举起、高过起来攻击我的；你援救了我脱离强暴的人。」

〔原文字义〕「强暴」暴力，不公义。

〔文意注解〕「你救我脱离仇敌，又把我举起，高过那些起来攻击我的」：『举起，高过』意指使对方臣服。

「你救我脱离强暴的人」：『强暴的人』意指无法无天、不服管束的人。

【撒下廿二 50】「耶和華啊，因此我要在外邦中称谢你，歌颂你的名。」

〔吕振中译〕「『因此永恒主阿，我要在列国中称谢你；我要唱扬你的名。』

〔原文字义〕「称谢」赞美，称赞；「歌颂」演唱。

〔文意注解〕「耶和華啊，因此我要在外邦中称谢你，歌颂你的名」：『外邦中』意指列国中。

【撒下廿二 51】「耶和华赐极大的救恩给祂所立的王，施慈爱给祂的受膏者，就是给大卫和他的后裔，直到永远。」」

〔吕振中译〕「因为永恒主扩大他所立的王之胜利（或译：是他所立的王胜利的高台）；他向他所膏立的、向大卫和他的后裔、施坚爱到永远。』」

〔原文字义〕「极大的(原文双字)」高塔(首字)；长大，变大(次字)；「受膏者」受膏抹的。

〔文意注解〕「耶和华赐极大的救恩给祂所立的王，施慈爱给祂的受膏者，就是给大卫和他的后裔，直到永远」：『极大的救恩』意指述说不尽的救恩；『受膏者』意指膏立的王，表征那要来的弥赛亚。

〔话中之光〕(一)本节是对在撒下七 8~16 中提到的对「大卫之约」的重新确认，也是对立约的主导者神的感谢赞美。这里「后裔」不是指大卫所有子孙的复数，而是单数。那后裔指的不是所罗门而是耶稣基督(参太一 1；十二 23；二十一 9)。可以发现大卫赞美的对象指向将来的弥赛亚(参罗一 3；十五 12)。这表明：(1)人类救赎的完成者是耶稣基督(参徒四 12；十五 11)；(2)我们赞美的对象也是救赎者耶稣。

叁、灵训要义

【弥赛亚诗篇】

一、「我要求告当赞美的耶和华，这样，我必从仇敌手中被救出来」(4； 1~4 节)：赞美神垂听祂的祷告，拯救祂脱离仇敌的手。

二、「曾有死亡的波浪环绕我，匪类的急流使我惊惧，阴间的绳索缠绕我，死亡的网罗临到我。我在急难中求告耶和华，向我的神呼求」(5~7 节)：遭受死亡的包围。

三、「耶和华的斥责一发，鼻孔的气一出，海底就出现，大地的根基也显露。祂从高天伸手抓住我，把我从大水中拉上来」(16~17； 8~20 节)：神不允许黑暗的权势欲阻止祂从死里复活。

四、「因为我遵守了耶和华的道，未曾作恶离开我的神。…所以耶和华按我的公义，按我在祂眼前的清洁赏赐我」(22， 25； 21~28 节)：因为祂全然圣洁公义。

五、「我追赶我的仇敌，灭绝了他们，未灭以先，我没有归回。…因为你曾以力量束我的腰，使我能争战，你也使那起来攻击我的，都服在我以下」(38， 40； 29~43 节)：当祂第二次再来时，祂必要得胜且消灭所有的仇敌。

六、「外邦人要投降我，一听见我的名声，就必须顺从我。…耶和华赐极大的救恩给祂所立的王，施慈爱给祂的受膏者，就是给大卫和他的后裔，直到永远」(45， 51； 44~51 节)：在弥赛亚荣耀的国度里，祂要做王直到永远。

撒母耳记下第二十三章注解

壹、内容纲要

【留言与回顾】

- 一、大卫的最后的留言(1~7节)
- 二、大卫的勇士们名录(8~39节)

贰、逐节详解

【撒下廿三 1】「以下是大卫末了的话。耶西的儿子大卫得居高位，是雅各神所膏的，作以色列的美歌者说：」

〔吕振中译〕「以下这几句是大卫末了的话：是耶西的儿子大卫发的神谕，是那被举起得高位的人发的神谕，雅各之神所膏立的，以色列的美妙诗人〔或译：以色列诗歌的美妙题材〕：」

〔原文字义〕「末了」最后；「高位」上面的；「美」愉悦，甜美。

〔文意注解〕「以下是大卫末了的话」：『末了的话』意指最后的话，有谓是临终留言。

「耶西的儿子大卫得居高位，是雅各神所膏的，作以色列的美歌者说」：『得居高位』指得以成为君王；『雅各神』即指「以色列的神」(参 3 节)；『神所膏』指撒母耳奉神之命膏抹他的(参撒上十六 12~13)；『美歌』指赞美诗；『说』指为神说话，常用于先知正式场合的说话。

〔话中之光〕(一)在圣经里有许多说到「末了的话」的事，保罗在他的书信里，就多次的题到「我还有末了的话」。甚么叫作「末了的话」？看！差不多要讲完了，但是还有一些很重要的事非讲不可，那些重要的事是重要到一个地步，非常有关键性的。所以圣经里面常常说到末了的话，那是很重要的话。用人的话来讲，就是有点指导性的话。

(二)当大卫走完了他该走的路，他完成了神给他的托付，遵行了神的心意，就领会到一个生命作王的恩典，这个就是他末了的话的主题。领会这个生命作王的恩典不是凭空想出来的，而是他一生的经历里所领会出来的。当中有神的启示，他把神的启示成为他的实际。当中也有他的愚昧和神的管教，但是透过神对他的管教，他体会到神的本性。我们感谢赞美主！大卫在这里用了很短的话，来说出一个好大的恩典。

(三)1~7 节是出于大卫纯洁的良心和对神的感恩，总结自己的一生。他信息的核心是仰望、赞美将要来到的义的统治者。大卫没有因现在的地位而自高。神的恩惠在谦虚人的身上显得完全(参弗三 7~13；彼前五 5~7)。同时对大卫的身份变更的内容神早已在(参撒下七 8)中启示过。

【撒下廿三 2】「“耶和华的灵借着我说，祂的话在我口中。”」

〔吕振中译〕「『永恒主的灵藉着我来说话：他的话语在我的舌头上。』」

〔原文字义〕「口」舌头。

〔文意注解〕「耶和华的灵藉着我」：意指是在圣灵的感动下说话(参提后三 16；彼后一 21)。

「祂的话在我口中」：『口中』原文是「舌头上面」；本句意指神将祂的话放在大卫的口中，使他不自觉的说出神的话来(参耶一 9)。

〔话中之光〕(一)当大卫经历了一生的功课，肉体的生命来到「末了」(1 节)的时候，他属灵的生命却越来越成熟，以致能完全被圣灵所管理，成为作神话语出口的先知。

【撒下廿三 3】「以色列的神、以色列的盘石晓谕我说：那以公义治理人民的，敬畏神执掌权柄，」

〔吕振中译〕「雅各〔或译：以色列诗歌的美妙题材〕的神说道，以色列的盘石〔即：神之表象〕告诉我说：一个凭公义统治人的、一个存敬畏神之心来统治人的；」

〔原文字义〕「治理」统治，管辖；「执掌权柄」(原文与「治理」同字)。

〔文意注解〕「以色列的神、以色列的盘石晓谕我说」：『以色列的盘石』意指神子民稳固的救恩根基。

「那以公义治理人民的，敬畏神执掌权柄」：『公义』指公正无私；『敬畏神』指不敢得罪神。

〔话中之光〕(一)「以色列的神」那是管理、看顾、领导、保守、供应以色列的，叫以色列得供应的，叫以色列得保护的，叫以色列得领导的，乃是这一位神。「以色列的盘石」外面的以色列可以倒下去，但以色列的根基却没有破裂。因为这根基乃是一个盘石，这一个盘石乃是神自己。

(二)「那以公义治理人民的，敬畏神执掌权柄。」这是一个准确的作王的要诀。一位在神面前作王的人，他必须要有这样的品质。他处理人民的事是凭着公义，而他本人是敬畏神，也带领着人民敬畏神。他在执掌权柄的时候，神是他最高的权柄，他只不过是神权柄的一个出口。这就是一位在神面前按着神心意作王的人。

(三)大卫预言神将赐下一位理想的弥赛亚君王(3~4 节)。虽然大卫「在神面前并非如此」(5 节)，撒母耳记所记录的是一个不完全的国度，一位满了破口的君王，一帮满了残缺的百姓。但正因为如此，大卫才会凭信心盼望那「一切救恩」和「一切所想望的」(5 节)，在神「永远的约」(5 节；撒下七 8~16)里得着「坚稳」(5 节)和实现。

(四)神必将赐下那位「以公义治理人民的，敬畏神执掌权柄」的弥赛亚基督，「祂必像日出的晨光，如无云的清晨，雨后的晴光，使地发生嫩草」，把光明和生命带到地上，并且消灭国度中的一切不义(6~7 节)，使大卫的国度最终应验在神的国度里(路一 32~33)。这就是神与大卫所立的「永远的约」。

【撒下廿三 4】「他必像日出的晨光，如无云的清晨，雨后的晴光，使地发生嫩草。」

〔吕振中译〕「他必升起晨光，像清晨的日头、没有云翳、只射发光辉，像甘雨下降，使青草丛地上长起。」

〔原文字义〕「出」上升；「晴光」光亮。

〔文意注解〕「他必像日出的晨光，如无云的清晨」：『他』指公义、敬畏神的统治者；『像日出的晨光』意指给人民带来光明、温暖、福气；『如无云的清晨』意指丝毫没有缺陷。

「雨后的晴光，使地发生嫩草」：阳光和雨水是生命成长的必要条件；『地发生嫩草』表征带给人民的生活欣欣向荣。

《话中之光》 (一) 神恩待人，好似日出的晨光，雨后阳光照耀下有嫩草滋生。这是指青年的时光，也指年老的情况。二者都有阳光，前者是在云层密集之前，后者是在云彩散去之后。

(二) 云彩——云有多种：絮云，好似天空中的白银。积云，堆聚起来好似远处山阜之巅峰。层云，好似长廊巨柱。雨云，积满水分必降雨霖。我们人生也有类似的经验，没有云彩，我们也没有什么光暗，更显不出光的性质了。我们若不受云雾所困，就不知道神的安慰与帮助。多变的气候显示春日的美景，远胜那无云的蔚蓝天空。

(三) 晨光——神的爱进入我们的心好似清晨一般。祂是盘石，祂的来临也好似光那么柔和。神的爱进入吕底亚，她的心就好似花瓣般展开了。有些人重生的经验就是这样。不能确定到底什么时候真正蒙恩。但是经验是确定的，以前在黑暗中，现在却在主的光亮里。

(四) 晴朗——有云有雨之后天气转晴。没有雨水，我们的人生就成为荒漠。雨水是必要的，使百种滋生。阳光也是需要的，使生命茁壮。喜乐与忧患都是必需的，嫩草是雨水与阳光的产物。你若有眼泪，必有微笑！云与雨过去之后就有阳光，晴朗非常。

【撒下廿三 5】「我家在神面前并非如此，神却与我立永远的约。这约凡事坚稳，关乎我的一切救恩，和我一切所想望的，祂岂不为我成就吗？」

《吕振中译》「我家在神面前岂不是这样立着么？神和我立了永远的约；凡事安排、妥当稳固；我受的一切救恩和我的一切愿望、他岂不使它发旺么？」

《原文字义》「家」家族；「凡事坚稳」安排妥当；「想望」喜悦，欢愉；「成就」长出，发芽。

《文意注解》「我家在神面前并非如此」：『并非如此』有两种不同的解释：(1)肯定式语气，表示我家原来的情况，并非如3~4节所述；(2)疑问式语气：「岂非是如此吗？」表示我家在神面前的情况正如3~4节所述。

「神却与我立永远的约，这约凡事坚稳」：『永远的约』指从建立以色列国延伸到应许弥赛亚国的约，大卫的子孙(单数种子)基督必要永远掌权(参撒下七 8~17)；『凡事坚稳』指这约永远坚定不更改。

「关乎我的一切救恩，和我一切所想望的，祂岂不为我成就吗？」：借着疑问式语气强调神必亲自成就关乎我的一切救恩和盼望。

《话中之光》 (一)「我家在神面前并非如此。」按着神的要求来说，我们都不合格。我和我家都是残缺的，我和我家都是破破烂烂的，我和我家都没有一点可夸的。我是不够条件，但是神使我够条件；我是没有这样的资格，但是神让我得着这个资格；我没有这些内容，但神把祂自己加进来作为我的内容。所有的工作都是从神那里开始，也是在神那里带到结局，我就是这样的蒙了恩典。

(二)神拯救我们的目的，并不仅仅停留在脱离罪和死，祂要领我们进到作王的地步，我们就追求作王。说实在话，我们追求来追求去，我们还是距离作王的要求很远。感谢神！神不是看我们追求到一个甚么程度，神是看我们的追求是不是尽了我们所能尽的。我们尽了我们所能尽的，剩下的也许还有很多，我们没有办法赶得上，神就替我们去成全。

(三)原来神给大卫所立的约，乃是遥遥的指着主在地上建立国度，主要在国度里作王，直到永远。「凡事坚稳」，神要亲自成就这个约。祂是神，祂是以色列的盘石，有甚么事能拦住祂的手，叫祂不能成全这一个约？没有。

【撒下廿三 6】「但匪类都像荆棘被丢弃，人不敢用手拿它；」

〔吕振中译〕「但匪类却像荆棘、都被丢弃（或译：都要像旷野的荆棘）；是不能用手拿的；」

〔原文字义〕「匪类」无足轻重，没用的；「丢弃」撤退，逃跑。

〔文意注解〕「但匪类都像荆棘被丢弃」：『匪类』意指一切不要神、偏离神、不敬虔的人；『荆棘』表征被咒诅(参创三 18)。

「人不敢用手拿它」：意指属神的人不要与他们有亲密的接触、交通来往。

〔话中之光〕(一)神的这一个约(参 5 节)不是那么容易成就，要经历许多的艰难。好像保罗劝勉外邦的弟兄们说：「我们进入神的国，必须要经过许多的艰难」(徒十四 22)。神的国度在地上显出来要经过许多的艰难。，艰难有些时候好像是掩盖了神的信实，但是没有人能叫神的旨意改变。「匪类」就是那些惹神怒气的人，反对神的人，抵挡神的人，抗拒神的人，他们的结局必被丢弃。

(二)「人不敢用手拿他」，他们(匪类)真是有点本领，叫你不该下手。他们满身都是刺，你一碰他就受伤，所以你不该去碰他。虽然人不敢用手去碰他，但是可以拿铁器和枪杆，来把他拿掉。拿掉的结果必被火焚烧。

【撒下廿三 7】「拿它的人必带铁器和枪杆，终久它必被火焚烧。」」

〔吕振中译〕「人要摸它，总得装备带铁器和矛杆，它就澈底被烧掉于火中了。』」

〔原文字义〕「焚烧(原文双同字)」燃烧，烧尽。

〔文意注解〕「拿它的人必带铁器和枪杆」：『带铁器和枪杆』意指带着审判的戒心，定罪和弃绝的态度来与他们周旋。

「终久它必被火焚烧」：意指这些人若不悔改，终久必会受神公义之火的烧灭。

〔话中之光〕(一)神说那些人(匪类)是荆棘(参 6 节)，在人看来是荆棘，但是对神来说，荆棘起不了甚么作用，反倒有一天神要成为他们的刺。在大马色路上，神对保罗说「你用脚踢刺是难的」(徒二十六 14)。真正给人刺伤的，乃是抵挡神的人。真正叫人受了不能挽回的伤的，乃是神的审判。从正面来说，大卫劝勉所有跟随主的人，不要站在与神为敌的地位上。你站在那个地位上，可能会有短暂的保护，但是那些保护没有甚么作用，终究还是要叫他们接受灭亡的事实。

(二)火象征神的震怒和审判(参太十三 30)，特别强调审判的完全性和急速性(参来六 8)，这首歌最终提醒我们：(1)耶稣基督将完全消灭他的国度中的一切不义(参赛二十七 4)；(2)审判临到不能荣耀神的人身上的必然性(参太二十五 30)。

【撒下廿三 8】「大卫勇士的名字，记在下面：他革扪人约设巴设，又称伊斯尼人亚底挪，他是军长的

统领，一时击杀了八百人。」

〔吕振中译〕「以下是大卫勇士的名字：他革扪人约设巴设（或译：约设巴力）；是三勇士级的首领；他挥了矛（或译：斧子）一口气刺死了八百人。」

〔原文字义〕「勇士」强壮的，大能的；「他革扪人」（原文与「勇士」同字）；「约设巴设」居于罪过之中；「伊斯尼人」他的装饰；「亚底挪」他的装饰品；「军长（原文双字）」首领（首字）；三分之一（次字）。

〔文意注解〕「大卫勇士的名字，记在下面」：『大卫勇士』指大卫麾下勇矫善战的战士；『名字』本章总共记录了 37 人，代上十一 10~47 比此处稍多；『他革扪人』可能指族名，但其谱系和定居地点不详。

「他革扪人约设巴设，又称伊斯尼人亚底挪，他是军长的统领」：『军长的统领』大卫设有十二支近卫军，每军二万四千人，按月轮流替换出入侍奉王（参代上二十七 1~15），军长就是指挥各军的人，而军长的统领可能指协调各军轮班事宜。

「一时击杀了八百人」：『一时』指在一次战役中。

〔话中之光〕（一）他革扪人约设巴设，是勇士中排名最先的一个，他是军长的统领，杀敌之众，没有出其右者。他一时击杀了八百人，足证他的能力是超过八百人的总和。这能力就是在基督身上所运行的大能大力，是使祂从死里复活的能力，因此，虽四面受敌也不被困住。他的英勇堪作军长统领，诚为勇士之首。

（二）8~39 节列举了大卫手下的勇士（参代上十一 10~47），对大卫王国的繁荣作杰出贡献的人。他们不是单纯的向人奉献出忠诚的人，他们是向主神的国度奉献忠诚的人。本书的作者用很大篇幅去详细地记录这些勇士的名单和他们的形象：（1）他们作为选民有责任护卫神的荣耀；（2）他们要对抗的对手也是神的仇敌（侵害神的权威和圣洁的一群）。因此他们进行的战争不是争夺权益的斗争，是为耶和华神的荣耀而进行的圣战。

（三）通过上述事实，我们可以发现如下真理：（1）神国度的建立不是靠神单独的事工而成就的事，而是需要人的同工。当然，这不是因为神力不从心，而是反映了神喜悦与人同行；（2）神的国度是忠诚于神的团体（参来三 6）；（3）尽管人的奉献微不足道，神却一一记住（参太二十五 40），尤其对奉献很大的人，神倾注更多的关心。

（四）这些在大卫得国的事上同工的勇士，不但有十二支派的人，也有利未人；不但有以色列人，也有外邦人；不但有「一时击杀了八百人」（18 节）的，也有「给洗鲁雅的儿子约押拿兵器的」（37 节）。虽然他们的能力不同、出身不同，但却一样被圣灵数算，因为他们的共同点是忠心。要建立神的国度，不但需要大能的勇士（参撒下二十一 15~22），也需要忠心的勇士（参 8~39 节）。在神的国度里，事奉的能力来自神、事奉的机会来自神，无论是领了五千银子的，还是二千银子的，都是神恩赐的管家。「所求于管家的，是要他有忠心」（林前四 2），因此，凡是照着恩赐忠心事奉的人，主的奖赏都是一样的：「你这又良善又忠心的仆人，你在不多的事上有忠心，我要把许多事派你管理；可以进来享受你主人的快乐」（太二十五 21，23）。

（五）这些勇士过去可能是「受窘迫的、欠债的、心里苦恼的」（撒上二十二 2），其中甚至还可能有「恶人和匪类」（撒上三十 22），但最后都被神造就成了忠心的国度勇士。神把这些不同造型的忠心勇士赐给大卫，借着他们的忠心事奉和彼此配搭，支取神的得胜，建立神的国度。今天，神「配搭这身子」

(林前十二 24)，也会把各种「受窘迫的、欠债的、心里苦恼的」，甚至「恶人和匪类」加进基督的身体。因此，我们不可「以貌取人」(申十 17)地把信徒分成三六九等，也不可论断暂时软弱的弟兄，因为「身上肢体人以为软弱的，更是不可少的」(林前十二 22)，每个人都有可能被神造就成忠心的国度勇士。

(六)今天必须有一班人——容许我这样说——代表着整个教会，起来应付今天的需要。是的，在这班人以外，还有其他人，还有全体以色列人；但是其中很多人无力站稳，因为他们没有站在该有的属灵地位上，也没有充足的属灵度量；他们在属灵上是软弱的，任何一点严峻的考验和艰苦的困难，都会叫这些人陷入惊慌无助之中。那么，仇敌是否就因此叫全教会落在软弱之中呢？不！有少数人要像大卫的勇士一样，为着别人，为着教会，站在该站的地位上。刚强的人要背负软弱人的重担，他们为了教会的缘故，也代表教会，奋起与仇敌争战。

【撒下廿三 9】「其次是亚合人朵多的儿子以利亚撒。从前非利士人聚集要打仗，以色列人迎着上去，有跟随大卫的三个勇士向非利士人骂阵，其中有以利亚撒。」

〔吕振中译〕「其次是亚合人朵多的儿子以利亚撒。他是三个勇士之中的一个，跟大卫在巴斯达闵；非利士人〔传统：向非利士人骂阵〕聚集在那里要交战；以色列人退上去，」

〔原文字义〕「亚合人」安息之弟兄；「朵多」亲爱的；「以利亚撒」神所帮助的。

〔文意注解〕「其次是亚合人朵多的儿子以利亚撒」：『亚合人』可能指便雅悯支派中亚合亚的后裔(参代上八 4)，定居地点不详。

「从前非利士人聚集要打仗，以色列人迎着上去」：请参阅代上十一 13。

「有跟随大卫的三个勇士向非利士人骂阵，其中有以利亚撒」：『骂阵』意指挑战。

〔话中之光〕(一)以利亚撒起来击杀非利士人直到手臂疲乏，手粘住刀把。他所显出的不独是勇敢，而且是坚忍，不顾身体的疲乏，在仇敌尽灭之先，誓不歇息。那日耶和华使他们大获全胜，众民追随收取掳物。因着他的忠勇，众以色列人同享胜利的果实。

【撒下廿三 10】「他起来击杀非利士人，直到手臂疲乏，手粘住刀把。那日耶和华使以色列人大获全胜，众民在以利亚撒后头专夺财物。」

〔吕振中译〕「他却起来击杀非利士人，直到手都困乏，手粘住刀把；那一天永恒主成就了大胜利；众民在以利亚撒后头回来，只顾剥取死者的财物。」

〔原文字义〕「疲乏」疲倦，辛劳；「粘住」附着，紧靠；「大获」巨大的；「全胜」拯救，释放；「专夺」剥夺，剥去。

〔文意注解〕「他起来击杀非利士人，直到手臂疲乏，手粘住刀把」：『手粘住刀把』意指手筋在紧握刀把处松不开来，或刀把处溅到敌人的血直到干涸扒不开来。

「那日耶和华使以色列人大获全胜，众民在以利亚撒后头专夺财物」：『大获全胜』指所向无敌；『专夺财物』指剥除死伤敌人身上的财物。

〔话中之光〕(一)沙玛在众民仓惶走避来犯的非利士人时，勇敢的屹立，将图夺取红豆田的敌人击杀，使那田得保全。沙玛不容非利士人蹂躏耶和华所赐的产业，在弟兄手软之时，孤军奋战，终使仇敌溃

退，转败为胜，国土得以完整。因着他的忠勇，耶和华使以色列人大获全胜。但愿神在教会中，兴起更多的沙玛，当教会荒凉的时候，让神的得胜彰显无遗。

(二)「耶和华使以色列人大获全胜」，勇士们都有大大击杀敌军的能力，但他们都承认自己是神使以色列人得胜(参 10、12 节)的管道，得胜并非是自己的功劳，一切荣耀都归于神。

【撒下廿三 11】「其次是哈拉人亚基的儿子沙玛。一日非利士人聚集成群，在一块长满红豆的田里，众民就在非利士人面前逃跑。」

〔吕振中译〕「其次是哈拉人亚基的儿子沙玛。非利士人聚集在利希，那里有一份田地长满着红豆；众民从非利士人面前逃跑。」

〔原文字义〕「哈拉人」山居者；「亚基」我应增多；「沙玛」惊骇。

〔文意注解〕「其次是哈拉人亚基的儿子沙玛」：『哈拉人』可能指某处山区，确实地点不详。

「一日非利士人聚集成群，在一块长满红豆的田里，众民就在非利士人面前逃跑」：『长满红豆』代上十一 13 则是「长满大麦」，可能两种作物都有。

【撒下廿三 12】「沙玛却站在那田间，击杀非利士人，救护了那田。耶和华使以色列人大获全胜。」

〔吕振中译〕「沙玛却在那份田地中间站稳着脚跟，救护了那田，击杀非利士人；于是永恒主成就了大胜利。」

〔原文字义〕「救护」解救，营救。

〔文意注解〕「沙玛却站在那田间，击杀非利士人，救护了那田」：『站在那田间』大概是非利士人前来掠夺成熟的农作物，沙玛闻讯赶来逆袭营救。

「耶和华使以色列人大获全胜」：结果是非利士人被杀退。

以上三个人约设巴设(参 8 节)、以利亚撒(参 9 节)、沙玛(参 11~12 节)是第一级三勇士，各杀死数百人。

【撒下廿三 13】「收割的时候，有三十个勇士中的三个人，下到亚杜兰洞见大卫。非利士的军兵在利乏音谷安营。」

〔吕振中译〕「三十个首领之中有三个人下到亚杜兰山寨〔传统：洞〕曷石〔传统：收割时候〕那里去见大卫；非利士人的兵团在利乏音山谷扎营。」

〔原文字义〕「亚杜兰」人的正义；「利乏音」巨人。

〔文意注解〕「收割的时候，有三十个勇士中的三个人，下到亚杜兰洞见大卫」：『亚杜兰洞』位于希伯仑西北约 16 公里，伯示麦南方约 11 公里，以拉谷的南侧山区有很多洞穴可容人(参撒下二十二 1)。

「非利士的军兵在利乏音谷安营」：『利乏音谷』利乏音谷』最北端在耶路撒冷的西南方约 5 公里，最南端在伯利恒的西北方约 4 公里，呈西南至东北走向，全长约 6 公里(参撒下五 18)。

【撒下廿三 14】「那时大卫在山寨，非利士人的防营在伯利恒。」

(吕振中译)「那时大卫在那山寨；非利士人的驻防营那时在伯利恒。」

(原文字义)「山寨」要塞，堡垒；「伯利恒」粮食之家。

(文意注解)「那时大卫在山寨，非利士人的防营在伯利恒」：『防营』指驻扎兵营；『伯利恒』位于大卫山寨的东北方约有 7 公里。

【撒下廿三 15】「大卫渴想，说：“甚愿有人将伯利恒城门旁井里的水打来给我喝。”」

(吕振中译)「大卫渴想着说：『阿，谁能将城门旁边伯利恒井的水给我喝阿！』」

(原文字义)「渴想」渴望，渴求。

(文意注解)「大卫渴想，说：甚愿有人将伯利恒城门旁井里的水打来给我喝」：伯利恒是大卫的家乡(参撒下十六 1)，他怀念儿时家乡的井水。

【撒下廿三 16】「这三个勇士就闯过非利士人的营盘，从伯利恒城门旁的井里打水，拿来奉给大卫。他却不肯喝，将水奠在耶和华面前，」

(吕振中译)「这三个勇士就闯过非利士人的军营，从城门旁边伯利恒井里去打水，拿出来，带到大卫那里；大卫不情愿喝，反而奠在永恒主面前，」

(原文字义)「闯过」劈开，破开；「营盘」军营；「奠」倒出来，浇奠。

(文意注解)「这三个勇士就闯过非利士人的营盘，从伯利恒城门旁的井里打水，拿来奉给大卫」：『闯过非利士人的营盘』意指需要闯过许多敌人的关卡(参 13 节)，往返冒着生命的危险，将伯利恒井里的水携回。

「他却不肯喝，将水奠在耶和华面前」：『奠在耶和华面前』即指浇奠在神面前，如同奠酒一样。

(话中之光) (一)大卫将勇士从伯利恒城门旁井里打上来的水，浇奠在耶和华面前；他不肯喝那水，因为他深为勇士牺牲的精神所感动。以色列人献祭的时候，从来不将血与祭牲一同焚烧，而是将血浇奠在神面前，因为血代表生命。大卫不愿喝这水，因为它代表战士的生命，所以将水奠在神面前。

(二)大卫将用部下们的生命换来的那水作为奠祭献给耶和华，表明他省悟了自己的愚蠢行为(参 17 节)，将他们付出生命的代价换来的献给神(参可三 4)。所有的牺牲应献给生命的主耶和华(参诗三十六 9；启十二 11)，任何生命都不能成为人邪恶欲望的牺牲品。神保全懂得尊重邻舍的生命和人格之人(参诗五十六 13a；箴十四 25a)。

【撒下廿三 17】「说：“耶和华啊，这三个人冒死去打水，这水好像他们的血一般，我断不敢喝。”如此大卫不肯喝。这是三个勇士所作的事。」

(吕振中译)「说：『永恒主阿，我绝对不作这事。这岂不是冒命而去的人的血么？』他不情愿喝。这是三个勇士所作的事。」

(原文字义)「断不敢(原文双字)」绝不是那样(首字)；做，制作(次字)。

(文意注解)「说：耶和华啊，这三个人冒死去打水，这水好像他们的血一般，我断不敢喝」：意指这

水如同他们的血那样的宝贵。

「如此大卫不肯喝。这是三个勇士所作的事」：『不肯喝』意指他(大卫)承受不起；『三个勇士』指亚比筛(参 18 节)、比拿雅(参 20 节)两个人，至于第三位是谁，圣经没有提到他的名字。

《**话中之光**》(一)从本节可以看到这三个勇士对大卫的忠诚，而大卫也珍惜他们的努力，忍住自己的渴望，把家乡的井水当成是属下生命之祭，奉献给神。亦即大卫认为只有神有资格接受别人用生命准备的祭礼，人是不能承受这样的礼物。我们是否也有同样的认知？知道我们虽然可以是别人的领袖，但却不能主宰或任意夺取别人的生命。

(二)谁都不愿意遭受反对，遇到背叛更是心碎的经验，特别是在患难的环境中。因此，受到人的拥戴，效忠，是极为快意的事情。人用尽方法，想维护奴隶制度，全不是由于生活上的需要，而是乐意得到这种效忠服事的满足，更进一步，就是受人崇拜了，那简直是变成神！

(三)今天我们属主的人，特别是作领袖的，也应该有这样的存心：一切荣耀都归于主。我们不配得人的崇敬，颂扬，所能作的，都是神在我们身上显大，愿更加倾奠在主前。

【撒下廿三 18】「洗鲁雅的儿子约押的兄弟亚比筛是这三个勇士的首领。他举枪杀了三百人，就在三个勇士里得了名。」

《**吕振中译**》「洗鲁雅的儿子约押的兄弟亚比筛是三十〔传统：三〕勇士级的首领。他挥了矛刺死三百人，就得了名像三勇士一样〔传统：在三勇士之中〕。」

《**原文字义**》「洗鲁雅」香膏；「约押」耶和华是父；「亚比筛」我父是礼物。

《**文意注解**》「洗鲁雅的儿子约押的兄弟亚比筛是这三个勇士的首领」：『亚比筛』是大卫的外甥(参代上二 16)；『三个勇士的首领』意指他的位阶高于其他两个勇士。

「他举枪杀了三百人，就在三个勇士里得了名」：『杀了三百人』比约设巴设杀了八百人(参 8 节)少。

【撒下廿三 19】「他在这三个勇士里是最尊贵的，所以作他们的首领；只是不及前三个勇士。」

《**吕振中译**》「在三十〔传统：三〕勇士级里他是最尊贵的，所以他做他们的队长；只是还没有达到三勇士的等级。」

《**原文字义**》「最尊贵的」沉重，有份量，有尊荣。

《**文意注解**》「他在这三个勇士里是最尊贵的，所以作他们的首领」：『这三个勇士』指第二组的三个勇士；『最尊贵的』指最受敬重。

「只是不及前三个勇士」：『前三个勇士』指第一组的三个勇士(参 8~12 节)。

【撒下廿三 20】「有甲薛勇士耶何耶大的儿子比拿雅行过大能的事：他杀了摩押人亚利伊勒的两个儿子；又在下雪的时候下坑里去，杀了一个狮子；」

《**吕振中译**》「耶何耶大的儿子比拿雅、是甲薛有力气的人，曾行过大有作为的事；他击杀了摩押两只小狮；又在下雪的日子下到坑中去击杀一只狮子。」

〔原文字义〕「甲薛」耶和华积聚；「耶何耶大」耶和华知晓；「比拿雅」耶和华已建造；「亚利伊勒」神的狮子。

〔文意注解〕「有甲薛勇士耶何耶大的儿子比拿雅行过大能的事」：『甲薛』位于希伯仑西南方约 33 公里，别是巴东北方约 10 公里；『比拿雅』圣经中有十几位同名不同人的比拿雅，但这位耶何耶大的儿子比拿雅，在伴随大卫逃避扫罗王之追杀时，即已在勇士中间崭露头角(参 20, 22 节)，后来大卫立他作护卫长(参 23 节)。

「他杀了摩押人亚利伊勒的两个儿子」：即指杀了摩押人的两个杰出战士。

「又在下雪的时候下坑里去，杀了一个狮子」：『坑里…狮子』困兽之斗，相当危险，用来形容他所杀的对象极其凶猛。

【撒下廿三 21】「又杀了一个强壮的埃及人。埃及人手里拿着枪，比拿雅只拿着棍子下去，从埃及人手里夺过枪来，用那枪将他杀死。」

〔吕振中译〕「他又击杀了一个埃及人、一个体格很好的人。这埃及人手里拿着矛；比拿雅只拿着棍子下去，竟从埃及人手里将矛夺过来，又用他的矛将他杀死。」

〔原文字义〕「强壮的」外表，眼所见。

〔文意注解〕「又杀了一个强壮的埃及人，埃及人手里拿着枪，比拿雅只拿着棍子下去」：『强壮』指身材高大；『用棍子对抗枪，又加上拿枪的人身材高大，显示非常不容易。

「从埃及人手里夺过枪来，用那枪将他杀死」：显示他胆识过人，手脚敏捷且精准。

【撒下廿三 22】「这是耶何耶大的儿子比拿雅所行的事，就在三个勇士里得了名。」

〔吕振中译〕「耶何耶大的儿子比拿雅行了这些事，他就得了名、像三勇士一样〔传统：在三勇士之中〕。」

〔原文字义〕「名」名声，名望。

〔文意注解〕「这是耶何耶大的儿子比拿雅所行的事，就在三个勇士里得了名」：『三个勇士』指第二组的三个勇士。

【撒下廿三 23】「他比那三十个勇士都尊贵，只是不及前三个勇士。大卫立他作护卫长。」

〔吕振中译〕「在三十勇士级里他是尊贵的，只是还没有达到三勇士的等级。大卫立他做卫队长。」

〔原文字义〕「尊贵」沉重，有份量，有尊荣；「护卫长」保镳。

〔文意注解〕「他比那三十个勇士都尊贵，只是不及前三个勇士」：『那三十个勇士』指 24~39 节中所列举的勇士，实际上共有三十一个人；『前三个勇士』指第一组的三个勇士(参 8~12 节)。

「大卫立他作护卫长」：『护卫长』指随身保镳的首领。

【撒下廿三 24】「三十个勇士里有约押的兄弟亚撒黑、伯利恒人朵多的儿子伊勒哈难、」

〔吕振中译〕「三十个勇士之中有约押的兄弟亚撒黑，伯利恒朵多的儿子伊勒哈难，」

〔原文字义〕「亚撒黑」神所造的；「朵多」亲爱的；「伊勒哈难」神是有慈爱的。

〔文意注解〕「三十个勇士里有约押的兄弟亚撒黑、伯利恒人朵多的儿子伊勒哈难」：『三十个勇士』实际上 24~39 节共列了三十一勇士；『亚撒黑』被押尼珥所杀(参撒下二 23)；『伊勒哈难』请参阅代上十一 26。

〔话中之光〕(一)24~39 节大卫身边的勇士们的身份、出身、气质和才干等都各不相同，他们从各个支派中被选拔出来，其中也包含着外邦人出身的归顺者。但他们的目的相同(保护大卫)，他们的忠诚和事奉也一致。这些事实提供如下真理：(1)以神为中心的圣徒虽具有各种不同的性情、地位和才能，只有一个目标荣耀神(参罗十五 6)；(2)圣徒的团契应是同甘共苦的生命的联合体(参林前十二 26；提后二 10)；(3)为了神和邻舍牺牲自己的人才能成为团契的一员。无论谁，都不只为自己而存在，而是为了神和邻舍存在。

【撒下廿三 25】「哈律人沙玛、哈律人以利加、」

〔吕振中译〕「哈律人沙玛，哈律人以利加，」

〔原文字义〕「哈律」颤动；「沙玛」惊骇；「以利加」我的神拒绝。

〔文意注解〕「哈律人沙玛、哈律人以利加」：『沙玛』请参阅代上十一 27；『以利加』未被列在代上十一章名单内。

【撒下廿三 26】「帕勒提人希利斯、提哥亚人益吉的儿子以拉、」

〔吕振中译〕「帕勒提人希利斯，提哥亚人益吉的儿子以拉，」

〔原文字义〕「帕勒提人」脱逃；「希利斯」他已拯救；「提哥亚人」吹号；「益吉」纠结的；「以拉」城市的监察者。

〔文意注解〕「帕勒提人希利斯、提哥亚人益吉的儿子以拉」：『希利斯』另称「比伦人希利斯」(参代上十一 27)；『以拉』请参阅代上十一 28。

【撒下廿三 27】「亚拿突人亚比以谢、户沙人米本乃、」

〔吕振中译〕「亚拿突人亚比以谢，户沙人米本乃，」

〔原文字义〕「亚拿突人」回答；「亚比以谢」我父是帮助；「户沙人」急速；「米本乃」耶和华的殿。

〔文意注解〕「亚拿突人亚比以谢、户沙人米本乃」：『亚比以谢』请参阅代上十一 28；『米本乃』又名西比该(参代上十一 29)。

【撒下廿三 28】「亚合人撒们、尼陀法人玛哈莱、」

〔吕振中译〕「亚合人撒们，尼陀法人玛哈莱，」

〔原文字义〕「亚合人」安息之弟兄；「撒们」可遮荫的；「尼陀法人」掉落；「玛哈莱」猛烈的。

〔文意注解〕「亚合人撒们、尼陀法人玛哈莱」：『撒们』又名以来(参代上十一 29)；『玛哈莱』请参阅

代上十一 30。

【撒下廿三 29】「尼陀法人巴拿的儿子希立、便雅悯族基比亚人利拜的儿子乙太、」

〔吕振中译〕「尼陀法人巴拿的儿子希立，便雅悯子孙基比亚人利拜的儿子以太，」

〔原文字义〕「巴拿」忧伤痛苦；「希立」奶；「基比亚人」山谷；「利拜」向耶和华呼吁的人；「乙太」和我在一起。

〔文意注解〕「尼陀法人巴拿的儿子希立、便雅悯族基比亚人利拜的儿子乙太」：『希立』请参阅代上十一 30；『乙太』中文另翻作「迦特人以太」（参撒下十五 19）。

【撒下廿三 30】「比拉顿人比拿雅、迦实溪人希太、」

〔吕振中译〕「比拉顿人比拿雅，迦实溪人希太，」

〔原文字义〕「比拉顿人」山岭之民；「比拿雅」耶和华已建造；「迦实」震动；「希太」为耶和华的喜乐。

〔文意注解〕「比拉顿人比拿雅、迦实溪人希太」：『比拿雅』请参阅代上十一 31；『希太』又名户莱（参代上十一 32）。

【撒下廿三 31】「伯亚拉巴人亚比亚本、巴鲁米人押斯玛弗、」

〔吕振中译〕「亚拉巴人亚比亚本，巴鲁米人押斯玛弗，」

〔原文字义〕「伯亚拉巴人」沙漠之家；「亚比亚本」神是我父；「巴鲁米人」属于青年人的；「押斯玛弗」一生刚毅、至死方休。

〔文意注解〕「伯亚拉巴人亚比亚本、巴鲁米人押斯玛弗」：『亚比亚本』又名亚拉巴人亚比（参代上十一 32）；『押斯玛弗』另称巴路米人押斯玛弗（参代上十一 33）。

【撒下廿三 32】「沙本人以利雅哈巴、雅善儿子中的约拿单、」

〔吕振中译〕「沙本人以利雅哈巴，沽尼人雅善（传统：雅善的儿子们），」

〔原文字义〕「沙本人」狐狸之地；「以利雅哈巴」神隐藏了；「雅善」睡着的；「约拿单」耶和华已给与。

〔文意注解〕「沙本人以利雅哈巴、雅善儿子中的约拿单」：『以利雅哈巴』请参阅代上十一 33；『约拿单』另称哈拉人沙基的儿子约拿单（参代上十一 34）。

【撒下廿三 33】「哈拉人沙玛、哈拉人沙拉的儿子亚希暗、」

〔吕振中译〕「哈拉人沙玛的儿子约拿单，哈拉人沙拉的儿子亚希暗，」

〔原文字义〕「哈拉人」山居者；「沙玛」惊骇；「沙拉」敌人；「亚希暗」母亲的兄弟。

〔文意注解〕「哈拉人沙玛、哈拉人沙拉的儿子亚希暗」：『沙玛』本章的勇士名单中一共有三个同名的沙玛（参 11, 25, 33 节），而本节的「哈拉人沙玛」未见列名于代上十一章中；『亚希暗』又称哈拉人

沙甲的儿子亚希暗(参代上十一 35)。

【撒下廿三 34】「玛迦人亚哈拜的儿子以利法列、基罗人亚希多弗的儿子以连、」

〔吕振中译〕「玛迦人的儿子亚哈拜的儿子以利法列，基罗人亚希多弗的儿子以连，」

〔原文字义〕「玛迦人」她已施压；「亚哈拜」包围我的人之兄弟；「以利法列」神是拯救；「基罗人」充军；「亚希多弗」我兄弟是笨蛋；「以连」神是亲属。

〔文意注解〕「玛迦人亚哈拜的儿子以利法列、基罗人亚希多弗的儿子以连」：『以利法列』又称吾珥的儿子以利法勒(参代上十一 35)；『以连』这个名字没有出现在代上十一章的名单中，他父亲基罗人亚希多弗可能就是背叛大卫的谋士(参撒下十五 12, 35)。

【撒下廿三 35】「迦密人希斯莱、亚巴人帕莱、」

〔吕振中译〕「迦密人希斯莱〔或译：希斯罗〕，亚巴人帕莱，」

〔原文字义〕「迦密人」花园地；「希斯莱」包藏的；「亚巴人」伏击；「帕莱」瞠目结舌。

〔文意注解〕「迦密人希斯莱、亚巴人帕莱」：『希斯莱』又称迦密人希斯罗(参代上十一 37)；『帕莱』可能与伊斯拜的儿子拿莱是同一个人(参代上十一 37)。

【撒下廿三 36】「琐巴人拿单的儿子以甲、迦得人巴尼、」

〔吕振中译〕「琐巴人拿单的儿子以甲，迦得人巴尼，」

〔原文字义〕「琐巴人」哨站；「拿单」赐与者；「以甲」祂救赎；「迦得人」军队，财富；「巴尼」建立。

〔文意注解〕「琐巴人拿单的儿子以甲、迦得人巴尼」：『以甲』可能与拿单的兄弟约珥是同一个人(参代上十一 38)；『巴尼』可能与哈基利的儿子弥伯哈是同一个人(参代上十一 38)。

【撒下廿三 37】「亚扪人洗勒、比录人拿哈莱、是给洗鲁雅的儿子约押拿兵器的、」

〔吕振中译〕「亚扪人洗勒，比录人拿哈莱；拿哈莱是给洗鲁雅的儿子约押拿军器的护兵，」

〔原文字义〕「亚扪人」部落之人；「洗勒」分裂；「比录人」多井之地；「拿哈莱」打鼾者。

〔文意注解〕「亚扪人洗勒、比录人拿哈莱、是给洗鲁雅的儿子约押拿兵器的」：『洗勒』请参阅代上十一 39；『拿哈莱』请参阅代上十一 39；『拿兵器的』约押是大卫军队的元帅(参撒下二十 23)，给他拿兵器的是指他的亲信。

【撒下廿三 38】「以帖人以拉、以帖人迦立、」

〔吕振中译〕「以帖人以拉，以帖人迦立，」

〔原文字义〕「以帖人」余民，杰出；「以拉」城市的监察者；「迦立」有痲的。

〔文意注解〕「以帖人以拉、以帖人迦立」：『以拉』请参阅代上十一 40；『迦立』请参阅代上十一 40。

【撒下廿三 39】「赫人乌利亚，共有三十七人。」

〔吕振中译〕「赫人乌利亚：一共三十七人。」

〔原文字义〕「赫人」恐惧；「乌利亚」耶和华是我的亮光。

〔文意注解〕「赫人乌利亚，共有三十七人」：『乌利亚』是拔示巴的前夫，被大卫谋害(参撒下十一 14~15)；『三十七人』包括 8~12 节的第一组三个勇士，13~19 节的第二组三个勇士，20~39 节的三十一个勇士，总共三十七人。元帅约押没有列名在其中，很可能就是第二组中的那个无名勇士。

叁、灵训要义

【神国的小影】

一、弥赛亚是国度的君王(1~7 节)：

1. 「耶西的儿子大卫得居高位，是雅各神所膏的」(1 节)：大卫表征基督是受膏者。
2. 「作以色列的美歌者说：耶和华的灵借着我说，祂的话在我口中」(1~2 节)：口里充满神的话。
3. 「那以公义治理人民的，敬畏神执掌权柄，他必像日出的晨光，如无云的清晨，雨后的晴光，使地发生嫩草」(3~4 节)：向着人乃是公义、亮光、生命。
4. 「我家在神面前并非如此，神却与我立永远的约。这约凡事坚稳，关乎我的一切救恩，和我一切所想望的，祂岂不为我成就吗？」(5 节)：丰满救恩，永远坚定。
5. 「但匪类都必像荆棘被丢弃，人不敢用手拿它；拿它的人必带铁器和枪杆，终久它必被火焚烧」(6~7 节)：恶人匪类，必遭审判火焚。

二、勇士们为国度效力(8~39 节)：

1. 「他是军长的统领，一时击杀了八百人。…耶和华使以色列人大获全胜，众民在以利亚撒后头专夺财物。…站在那田间，击杀非利士人，救护了那田」(8~11 节)：击杀仇敌，保国卫民。
2. 「大卫渴想，说：甚愿有人将伯利恒城门旁井里的水打来给我喝。这三个勇士就闯过非利士人的营盘，从伯利恒城门旁的井里打水，拿来奉给大卫。他却不肯喝，将水奠在耶和华面前」(12~23 节)：冒险犯难，满足基督。
3. 「三十个勇士里有约押的兄弟亚撒黑、伯利恒人朵多的儿子伊勒哈难」(24~39 节)：两两成对，配搭建造。

撒母耳记下第二十四章注解

壹、内容纲要

【大卫数点百姓得罪神】

- 一、大卫被激动强迫约押数点百姓(1~4节)
- 二、约押花了九个月将所得民数奏告大卫(5~9节)
- 三、神提三样灾祸，大卫选择瘟疫(10~14节)
- 四、死了七万人后神命止灾(15~17节)
- 五、先知迦得指点大卫献祭赎罪(18~25节)

贰、逐节详解

【撒下廿四 1】「耶和华又向以色列人发怒，就激动大卫，使他吩咐人去数点以色列人和犹大人。」

〔吕振中译〕「永恒主又向以色列人发怒，就激动了大卫来害他们，说：『去统计统计以色列人和犹大人吧。』」

〔原文字义〕「发怒(原文双字)」怒火中烧，被激怒(首字)；怒气，鼻孔(次字)。

〔文意注解〕「耶和华又向以色列人发怒」：指神为扫罗背约杀害基遍人而降饥荒(参撒下二十一章)之后，再一次向以色列人发怒。

「就激动大卫，使他吩咐人去数点以色列人和犹大人」：『激动大卫』指神容许撒但激动大卫(参代上二十一 1)；『数点以色列人和犹大人』指全国人口普查。

〔话中之光〕(一)本节说耶和华激动大卫数点以色列人，《代上》二十一 1 则说，是撒但攻击以色列人，激动大卫数点人口。两说并不矛盾。撒但的破坏力量激起大卫骄傲之心，失去对神的单纯依靠，反要计算一下王国究有多大的军力(参 2 节)。神用撒但去试验大卫，就像许可撒但去试炼约伯一样(参伯一 8~12)。核点人数不是罪，神就曾要摩西数点以色列人，为作战的准备(参民一 2~3)。但大卫王朝此刻四境平安，可见核点人数志在炫耀国力。

(二)「激动大卫」原文是「煽动大卫攻击他们」，表明神特意要借着这个事件来管教以色列人。神「不试探人」(雅一 13)，祂不会诱人犯罪，实际上是「撒但起来攻击以色列人，激动大卫数点他们」(代上二十一 1)。但神并没有施恩让大卫能抵挡诱惑，所以也可以说是神「煽动大卫攻击他们」。无论是撒但的煽动，还是神的允许，问题的根源都是来自人的里面。当大卫的国度被神坚立到一个地步，他内心里的骄傲也渐渐增长，以色列人也日益骄傲自信。因此，「耶和华又向以色列人发怒」，一面要暴露大卫骄傲的本相，一面也要对付百姓肉体的骄傲。

(三)我们时常会问：是否神令大卫犯罪？神当然不会使人犯罪，但是祂许可罪人以自己的行为显明内心的罪性。另一方面，大卫犯罪也是神对以色列人的审判。历代志上 21 章 1 节说，是撒但激动大卫这样做的。以色列人认为，神是一切的掌权者，撒但的作为最终也是要向神负责的。可以说撒但是大卫犯罪的直接推动者，但神允许撒但这样做，对以色列人来讲，神是最终要负责的那一位。

【撒下廿四 2】「大卫就吩咐跟随他的元帅约押说：“你去走遍以色列众支派，从但直到别是巴，数点百姓，我好知道他们的数目。”」

〔吕振中译〕「于是王对约押和跟随他的将军说：『你去走遍以色列众族派，从但直到别是巴，点阅人民，我好知道人民的数目。』」

〔原文字义〕「元帅(原文双字)」统帅，首领(首字)；军队(次字)。

〔文意注解〕「大卫就吩咐跟随他的元帅约押说」：『元帅约押』他一度失势后，因平定示巴之乱而复职(参撒下二十 22~23)。

「你去走遍以色列众支派，从但直到别是巴，数点百姓，我好知道他们的数目」：『从但直到别是巴』「但」是最北端的城市，「别是巴」是最南端的城市，故这词用来指以色列全境；『知道他们的数目』动机不纯，可能是为了炫耀国力、满足其虚荣心。

〔话中之光〕(一)大卫想要通过人口调查，确认并夸耀自己的势力和繁荣。其意图如下：(1)认为繁荣的原因是因为自己；(2)反映了大卫信靠人的肉体过于信靠神。人通常把临到自己的幸福和繁荣不归给神，而用来显示自己力量。人的这种喜爱夸耀的欲望不仅扰乱社会的秩序，而且亵渎神的主权，因此遭来神的震怒(参诗九十四 2；箴二十一 4；路一 51)。

(二)大卫一数点以色列人的数目，死亡就进来(参 15 节)。因着神的怜悯和恩典，神藉你的手作了工，但是，请你记得，你不能把这些当作广告，当作宣传给人听的材料。甚么时候你显露，立刻就看见死亡在你的工作里。你显出了多少，就失去多少。

【撒下廿四 3】「约押对王说：“无论百姓多少，愿耶和华你的神再加增百倍，使我主我王亲眼得见。我主我王何必喜悦行这事呢？”」

〔吕振中译〕「约押对王说：『愿永恒主你的上帝使人民比他们现在再增加一百倍，并使我主我王亲眼看见；但我主我王为甚么行这事呢？』」

〔原文字义〕「加增」增加，增进。

〔文意注解〕「约押对王说：无论百姓多少，愿耶和华你的神再加增百倍，使我主我王亲眼得见」：约押的谏言正确且有礼貌，不像上次劝王停止为押沙龙哀哭那样直言冒犯(参撒下十九 5~7)。

「我主我王何必喜悦行这事呢？」：约押似乎看透大卫的内心隐藏的骄傲和不顺从(参约壹二 16)，但也只能婉言劝止。

〔话中之光〕(一)约押是一个体贴肉体的人，但有时也会说出对的话来(3 节；十九 5~7)。体贴肉体的人属灵的光景总是起起伏伏、时好时坏，但也能被神使用。

【撒下廿四 4】「但王的命令胜过约押和众军长。约押和众军长就从王面前出去，数点以色列的百姓。」

〔吕振中译〕「但王的话胜过了约押和众将军。约押和众将军就从王面前出去、点阅以色列人民。」

〔原文字义〕「胜过」坚定，牢靠；「众军长(原文双字)」军队(首字)；长官(次字)。

〔文意注解〕「但王的命令胜过约押和众军长」：『众军长』可能是在分配数点百姓任务的会议上提出

意见。

「约押和众军长就从王面前出去，数点以色列的百姓」：服从命令是军人的天职。

《话中之光》 (一)约押可能发现大卫因为国力日强，变得日益骄傲，不再那么谦卑了，所以谏言：「我主我王何必喜悦行这事呢」(3节)。但属灵的大卫一旦骄傲的本相被引动起来，也会固执己见，和体贴肉体的人没有两样，结果「王的命令胜过约押和众军长」，没有虚心纳谏。

(二)约押是个属肉体的人，有的时候一些属肉体的人似乎比基督徒还更认识某些原则性的问题。但是大卫就是不理睬属天的智慧和人家好的劝言，坚持要去数点以色列百姓，结果你也知道是如何。这一切都是源于撒但激动大卫去做一些事来荣耀人，夸口自己的资源和成就。因此，耶和华出来大大地击打他们，把撒但要荣耀人的工作彻底摧毁，使人在祂的面前深深地降卑下来。

【撒下廿四 5】「他们过了约但河，在迦得谷中城的右边亚罗珥安营，与雅谢相对。」

《吕振中译》「他们过了约但河，便从亚罗珥、从溪谷中的城开始〔传统：便在亚罗珥、在溪谷中城的右边扎营〕，向着迦得和雅谢走去；」

《原文字义》「迦得」军队；「亚罗珥」毁灭；「雅谢」受帮助的。

《文意注解》「他们过了约但河，在迦得谷中城的右边亚罗珥安营，与雅谢相对」：『亚罗珥』位于约但河东岸迦得谷的南面，流便支派境内；『雅谢』位于约但河东岸迦得谷的北面，迦得支派境内。

【撒下廿四 6】「又到了基列和他停合示地。又到了但雅安，绕到西顿，」

《吕振中译》「又到了基列，到了赫人之地，到了黑门；他们又来到但〔传统：雅安〕，又从但绕到西顿；」

《原文字义》「基列」多岩之地；「他停合示」最低的月亮；「但雅安」果断的判决；「西顿」打猎。

《文意注解》「又到了基列和他停合示地。又到了但雅安，绕到西顿」：『基列…地』位于约但河东岸雅博河从它的中部流过，分属迦得支派和玛拿西半支派境内；『他停合示地』位于约但河东岸，可能指玛拿西半支派境内的北界黑门山一带某处；『但雅安』位于约但河西岸，可能指迦南地的最北端的但支派支派境内；『西顿』位于地中海沿岸，亚设支派的北界。

【撒下廿四 7】「来到推罗的保障，并希未人和迦南人的各城。又到犹大南方的别是巴。」

《吕振中译》「他们来到推罗的堡垒、和希未人迦南人所有的城市；又出到别是巴、犹大的南方。」

《原文字义》「推罗」岩石；「保障」要塞，堡垒；「别是巴」七倍誓约的井。

《文意注解》「来到推罗的保障，并希未人和迦南人的各城」：『推罗』位于地中海沿岸，西顿的南面；『希未人和迦南人的各城』指迦南地原住民的余数，当时已臣服于大卫王的统治之下，故本句可解作迦南地各城。

「又到犹大南方的别是巴」：『别是巴』位于犹大支派境内的最南端。

这样，5~7 节所记数点百姓的路线，乃是从约但河东岸最南端开始，依反时针方向，到约但河东岸最北端，然后越过约但河，从西岸最北端一路南下，直到迦南地的最南端为止。

【撒下廿四 8】「他们走遍全地，过了九个月零廿天，就回到耶路撒冷。」

〔吕振中译〕「他们走遍全国，过了九个月零二十天，就回到耶路撒冷。」

〔原文字义〕「走遍」四处走动。

〔文意注解〕「他们走遍全地，过了九个月零廿天，就回到耶路撒冷」：『走遍全地』指约但河东西两岸，大卫王统治下领土全境；『九个月零廿天』犹太人的历法每个月三十天，故总计二百九十天。

【撒下廿四 9】「约押将百姓的总数奏告于王：以色列拿刀的勇士有八十万；犹太有五十万。」

〔吕振中译〕「约押将点阅人民的数目呈报于王；以色列能拔刀有力气的人有八十万；犹太人有五十万人。」

〔原文字义〕「勇士(原文三字)」力量，武力(首字)；人类(次字)；英勇的人(末字)。

〔文意注解〕「约押将百姓的总数奏告于王：以色列拿刀的勇士有八十万」：『拿刀的勇士』表示仅计数「二十岁以外，能出去打仗的」(民二十六 2)；『以色列…有八十万；犹太有五十万』与《历代志上》的数目有些出入，那里是「以色列人拿刀的有一百一十万，犹太人拿刀的有四十七万」(代上二十一 5)。其间的差异，以色列人少算三十万，犹太人少算三万，根据艾基斯《旧约圣经难题汇编》的解释，约押所奏告的人数是指「拿刀的勇士」，而《历代志上》的数目包括了三十万适龄后备兵，以及另有三万便雅悯人加入犹太人的行列。

〔话中之光〕(一)大卫愚蠢地忘记了所有一切都是神赐给他的礼物，如果神不作他的力量，即使有再多的军队也只能灭亡的事实(参诗一百二十七 1)。繁荣，在某种意义上会遮盖神的荣耀(参箴二十一 4)。在这个世界上最贤明而有力的领袖是把万王之王耶和华侍奉为自己的主人的人(参诗篇十六篇；箴一 7)。

【撒下廿四 10】「大卫数点百姓以后，就心中自责，祷告耶和华说：“我行这事大有罪了。耶和华啊，求你除掉仆人的罪孽，因我所行的甚是愚昧。”」

〔吕振中译〕「大卫数点人民以后，大卫的良心一直在打击他；大卫就对永恒主说：『因我所行的、我大大犯了罪了。永恒主阿，如今求你不追究你仆人的罪愆；因为我干了极糊涂事了。』」

〔原文字义〕「自责」击打；「大」极度地，非常地；「除掉」拿走；「罪孽」罪恶，不公正；「愚昧」愚蠢。

〔文意注解〕「大卫数点百姓以后，就心中自责，祷告耶和华说」：『心中自责』表示他命令数点百姓的动机不正。

「我行这事大有罪了。耶和华啊，求你除掉仆人的罪孽，因我所行的甚是愚昧」：『大有罪』意指行这事出于他自己的骄傲，偷窃了神的荣耀，大大得罪了神。

〔话中之光〕(一)大卫的晚年，看见以色列的国势空前强盛，版图扩展，无论往哪里去，耶和华都使

他得胜。这全是出于神的赐福。但人很容易自得自满起来。拜偶像的错误，是以别的代替神；那么自得则是以自己代替神。这不仅是大卫个人的问题，也是由于以色列人犯罪，神容许撒但来激动他的心；而这一切都在神至高的主权之下(参撒下二十四 1~2，代上二十一 1~2)。

【撒下廿四 11】「大卫早晨起来，耶和華的话临到先知迦得，就是大卫的先见，说：」

(吕振中译)「大卫早晨起来；永恒主的话传与为大卫做先见者的神言人迦得，说：」

(原文字义)「先知」发言人；「先见」异象。

(文意注解)「大卫早晨起来，耶和華的话临到先知迦得，就是大卫的先见，说」：等到大卫自觉有罪、向神认罪之后，神才差遣先知迦得宣告刑罚(参 12 节)。

【撒下廿四 12】「“你去告诉大卫说，耶和華如此说：‘我有三样灾，随你选择一样，我好降与你。’”」

(吕振中译)「『你去告诉大卫说：“永恒主这么说：我提出三样灾要降于你，随你选择一样，我好向你施行。”』」

(原文字义)「选择」挑选，决定。

(文意注解)「你去告诉大卫说，耶和華如此说：我有三样灾，随你选择一样，我好降与你」：『三样灾』都是不谨守遵行神的诫命所当受到的咒诅——疾病(参申二十八 20~22)、饥荒(参申二十八 23~24)、战争(参申二十八 25~26)；『随你选择一样』给大卫抉择，也考验他的智慧。

(话中之光) (一)神并不是喜悦惩罚人类，而是愿意人学习神那样圣洁的属性，维持清洁的生活(参耶三十 11)。其实，对圣徒来说神现在的惩罚也可称之为对未来的祝福(参伯五 17；箴三 12；来十二 6~10)。为了传达这种祝福，神差派了先知迦得。

【撒下廿四 13】「于是迦得来见大卫，对他说：“你愿意国中有七年的饥荒呢？是在你敌人面前逃跑，被追赶三个月呢？是在你国中有三日的瘟疫呢？现在你要揣摩思想，我好回复那差我来的。”」

(吕振中译)「于是迦得来见大卫，通知他，问他说：『你愿意你这地有三〔传统：七〕年饥荒呢？还是你在敌人面前逃跑、而他追赶着你三个月呢？抑或在这地有三天的瘟疫呢？现在你要思想、要看清楚我该用甚么话去回复那差遣我的。』」

(原文字义)「揣摩思想」思索，查看。

(文意注解)「于是迦得来见大卫，对他说：你愿意国中有七年的饥荒呢？是在你敌人面前逃跑，被追赶三个月呢？是在你国中有三日的瘟疫呢？」：『七年的饥荒』可能是「三年的饥荒」(代上二十一 12；七十士译本)。

「现在你要揣摩思想，我好回复那差我来的」：『揣摩思想』意指查问自己。

【撒下廿四 14】「大卫对迦得说：“我甚为难。我愿落在耶和華的手里，因为祂有丰盛的怜悯，我不愿落在人的手里。”」

(吕振中译)「大卫对迦得说：『我非常为难；让我们落在永恒主手里吧，因为他有丰盛

的怜悯；可别让我落在人手里呀。』

〔原文字义〕「为难」落入困境；「落在」倒下，躺下；「丰盛的」许多，大量。

〔文意注解〕「大卫对迦得说：我甚为难」：『甚为难』意指不知如何选择。

「我愿落在耶和华的手里，因为祂有丰盛的怜悯，我不愿落在人的手里」：意指神比人更为仁慈。

〔话中之光〕(一)大卫明智地选择直接从神而来的处罚。他知道在战争之中，敌人凶暴残忍，而神却是大有怜悯的。在你犯了大罪的时候，要归向神并受祂的处罚，这远胜过落在人的手中。但大卫并没有直接从中选择一样，而是情愿「落在耶和华的手里」，请神来决定惩罚的方法。因为他知道神是「有丰盛的怜悯」的神，知道「祂的怒气不过是转眼之间；祂的恩典乃是一生之久。一宿虽然有哭泣，早晨便必欢呼」(诗三十5)。

【撒下廿四 15】「于是耶和华降瘟疫与以色列人，自早晨到所定的时候，从但直到别是巴，民间死了七万人。」

〔吕振中译〕「于是大卫选择了瘟疫。那些日子正是收割麦子的日子。永恒主把瘟疫降在以色列中；从早晨到所定的时候，从但直到别是巴、民间死了七万人。」

〔原文字义〕「所定的」指定的时间或地点。

〔文意注解〕「于是耶和华降瘟疫与以色列人」：显然大卫选择三天的瘟疫。

「自早晨到所定的时候，从但直到别是巴，民间死了七万人」：『所定的时候』意指满七十二小时；『从但直到别是巴』意指全国各地(参阅2节注解)；『民间』意指京城以外各地的国民。

〔话中之光〕(一)神提出的三个惩罚各个都足够打消大卫所夸耀的以色列的名誉和力量。大卫明白了没有比神的怀抱更好的避难所(参诗四十六1；九十1)，选择了「三日的瘟疫」。结果他将委任给他的选择权归还给神：(1)大卫这样的态度是在公义的裁判官神面前的谦虚行为(参诗一百三十一篇)；(2)清楚神对人的工作最终以恩典结束(参民六24~26)；(3)知道所有问题的解决者是神(参太十一28)。

【撒下廿四 16】「天使向耶路撒冷伸手要灭城的时候，耶和华后悔，就不降这灾了，吩咐灭民的天使说：“够了，住手吧！”那时耶和华的使者在耶布斯人亚劳拿的禾场那里。」

〔吕振中译〕「天使向耶路撒冷伸手要杀灭城里的人，永恒主就后悔、不降这灾，便对那杀灭人民的天使说：『戢了；现在放手吧。』那时永恒主的使者在耶布斯人亚劳拿的禾场附近。」

〔原文字义〕「后悔」懊悔，遗憾。

〔背景注解〕「亚劳拿的禾场」相传有兄弟两人皆为农民，哥哥亚劳拿，已经结了婚，有好几个子女。弟弟阿珥楠还是个单身汉。这年收成后，哥哥想，自己家庭帮手多，劳力好，收成也不错，应该帮助弟弟。于是趁着夜色背了袋麦子放在弟弟仓里，可是事也凑巧那夜作弟弟的也想起哥哥。我一个人生活容易维持，我哥哥子女多负担重，恐怕不够维持，应该帮助他，马上也搬了一袋麦子偷偷放在哥哥仓里。第二天清早，弟兄两人暗自惊奇，为什么搬了一袋麦子，却不见减少。第二天晚上，二人不约而同，又将麦子往对方送。第三天两人越发奇怪，便都坐下来看个究竟，直到半夜不见动静。二人又

不约而同的背着麦子上路，到了禾场上恰巧半路相遇。一见面，二人就明白了这秘密，便一同跪下感谢神。弟兄二人彼此相爱，成为以色列中的美谈。这块禾场就成了爱的场所。大卫曾在其上修筑祭坛，献上祭牲，阻止了灭城天使的灾祸。后来所罗门王选择这个禾场，作为建造圣殿的地基。

〔文意注解〕「使向耶路撒冷伸手要灭城的时候」：意指瘟疫即将来到耶路撒冷的居民的时候。

「耶和華後悔，就不降這災了，吩咐滅民的天使說：够了，住手吧」：意指神在未到所定的時候，提前結束瘟疫之災。

「那時耶和華的使者在耶布斯人亞勞拿的禾場那里」：『耶布斯人』耶路撒冷的原住民；『亞勞拿的禾場』又名「阿珥楠的禾場」(代上二十一 28)，是一處私有的打谷場，亦即現在的聖殿山。位於耶路撒冷城東側的摩利亞山上，是亞伯拉罕獻以撒為祭的地方(參創二十二 1~14)。

【撒下廿四 17】「大衛看見滅民的天使，就禱告耶和華說：“我犯了罪，行了惡；但這群羊作了什麼呢？願你的手攻擊我和我的父家。”」

〔呂振中譯〕「大衛看見了那擊殺人民的天使，就对永恒主說道：『是我犯了罪了；我作了孽了；這些群羊作了甚麼呢？但願你的手攻擊我和我父的家好啦。』」

〔原文字義〕「滅」擊打；「民」百姓；「犯了罪」錯過目標；「行了惡」彎曲，扭曲。

〔文意注解〕「大衛看見滅民的天使，就禱告耶和華說」：『看見滅民的天使』通常世人看不見天使，除非蒙神開靈眼才能看見(參王下六 17)。

「我犯了罪，行了惡；但這群羊作了什麼呢？願你的手攻擊我和我的父家」：『這群羊』意指以色列百姓，在此特指耶路撒冷的居民；『作了什麼呢？』意指他們是无辜的。

〔話中之光〕(一)大衛雖有人的許多軟弱，在他一生最後的歲月中面對災禍，仍不失其一代偉人的胸襟。他目睹國人受瘟疫之苦，從內心深處傾吐出對神的哀求，寧願為臣民受罰，勿令國中無辜的「群羊」受苦。大衛犯過罪，有時犯大罪，但他令人敬佩處，是他的無比謙卑；身為一國之主，一旦知道所為得罪了神，立刻公開認罪。他又熱愛臣民，視為神交托他牧羊的羊群。他看見“滅民的天使”，立刻向神呼求，充分表現了他的謙卑、自責和愛心。是這些美質讓他成為最受敬愛的一位王。

(二)大衛在禱告中不但再次認罪，更求神把刑罰加在自己身上，好讓百姓能得著釋放。大衛作為神的百姓「以色列的君」(撒下七 8)，知道他的職責是服事神的百姓，所以他願意為了百姓而犧牲自己。然而，大衛固然是暴露了肉體的驕傲，但神「激動大衛」(1 節)數點百姓，更重要的目的是因為「對以色列人發怒」(1 節)。所以神「降瘟疫與以色列人」(15 節)，而不是大衛和他的父家，也沒有指示大衛為自己的罪獻上贖罪祭(參利四 2~3)。因此，這個禱告實際上是一個中保的禱告，大衛的代求實際上是預表彌賽亞君王的中保。

【撒下廿四 18】「當日迦得來見大衛，對他說：“你上去，在耶布斯人亞勞拿的禾場上，為耶和華築一座壇。”」

〔呂振中譯〕「那一天迦得來見大衛，對他說：『你上去，在耶布斯人亞勞拿的禾場上為永恒主立座祭壇。』」

〔原文字义〕「耶布斯」打谷场，被践踏；「亚劳拿」我应喜乐欢呼。

〔文意注解〕「当日迦得来见大卫，对他说：你上去，在耶布斯人亚劳拿的禾场上，为耶和华筑一座坛」：『亚劳拿的禾场』请参阅 16 节文意和背景注解；『筑一座坛』坛指燔祭坛。

〔话中之光〕（一）神要大卫在亚劳拿的禾场上献祭给他，作为悔改的表示。神在惩罚人的同时，也早已想好了解决和好的方法。人的悔改和从罪的恢复不是来自人的自我意识和自发行为，而是来自神的救赎（参诗五十一 10~13）。神特别要求「亚劳拿禾场」作为献祭的场地有很大的含义。「亚劳拿禾场」位于耶路撒冷城东侧的摩利亚山上是亚伯拉罕献以撒为祭的地方（参创二十二：1~14），是亚伯拉罕顺从神和神预备恩典的地方。神将这地重新选择作为自己与他们和好施慈悲的地方，因此凡寻求此地的人都应该记住神的慈悲、宽恕和看顾的恩典（参代下三 1）。

（二）神亲自指示大卫在摩利亚山筑坛献祭，表明祂在对付罪的同时，早已预备好了人与祂和好的方法。人没有办法靠自己与神和好，也不可能依靠自己的觉醒或爱心主动认罪悔改，而是神主动预备了恩典和救赎。这就是「耶和华以勒」：神为我们预备救恩、为我们预备新的生命，引导我们求祂「为我造清洁的心，使我里面重新有正直的灵」（诗五十一 10）。

【撒下廿四 19】「大卫就照着迦得奉耶和华名所说的话，上去了。」

〔吕振中译〕「大卫就照迦得的话、照永恒主所吩咐的上去。」

〔原文字义〕「奉…名」命令，指示。

〔文意注解〕「大卫就照着迦得奉耶和华名所说的话，上去了」：『上去』禾场位于耶路撒冷城东侧的摩利亚山上，比大卫城略高，故用「上去」形容。

【撒下廿四 20】「亚劳拿观看，见王和他臣仆前来，就迎接出去，脸伏于地，向王下拜，」

〔吕振中译〕「亚劳拿往下眺望，见王和他臣仆迎面前进而来，就出去迎接，面伏于地、向王下拜。」

〔原文字义〕「观看」俯视；「迎接出去」前往，出来。

〔文意注解〕「亚劳拿观看，见王和他臣仆前来，就迎接出去，脸伏于地，向王下拜」：『脸伏于地』尊敬的姿态。

【撒下廿四 21】「说：“我主我王为何来到仆人这里呢？”大卫说：“我要买你这禾场，为耶和华筑一座坛，使民间的瘟疫止住。”」

〔吕振中译〕「亚劳拿说：『我主我王为怎么来到仆人这里呢？』大卫说：『是要从你买这禾场，好为永恒主筑座祭坛，使疫症可以被抑制住、不再流行于民间。』」

〔原文字义〕「止住」限制，保留。

〔文意注解〕「说：我主我王为何来到仆人这里呢？」：表示他甘心乐意为王效力。

「大卫说：我要买你这禾场，为耶和华筑一座坛，使民间的瘟疫止住」：虽然神已经垂听他的祷告（参 17 节），并且已经吩咐灭命的天使住手（参 16 节），但是在手续上，仍然需要为他自己所犯的过错献

祭赎罪。故此大卫奉神的指示(参 18 节)，来

【撒下廿四 22】「亚劳拿对大卫说：“我主我王，你喜悦用什么，就拿去献祭。看哪，这里有牛，可以作燔祭；有打粮的器具和套牛的轭，可以当柴烧。」

〔吕振中译〕「亚劳拿对大卫说：『我主我王看甚么好、就拿甚么去献上吧；看哪，这里有牛可以做燔祭，有打粮的家什和套牛的器具、可以当柴烧。』

〔原文字义〕「燔祭」升高，火烧祭。

〔背景注解〕根据当时的习俗，打谷场常是设在高丘上的一大片净光盘石之地。簸麦子的程序大概如下：收割回来的一捆捆禾捆，先平铺在打谷场上晒干，再用连枷来打，或让牛只等动物来踹(参申二十五4)。有的在牛后边拖个木橇，下面装有铁球或石球。木橇从禾捆上拖过，麦穗受压而与麦秆脱离，麦秆同时也被切碎，而谷粒也脱去糠皮。巴勒斯坦地通常在下午和傍晚时分有西风从地中海吹来，故簸麦子的工作都在下午或傍晚进行。每当晚风轻扬的时候，麦农们会奋力的将混有碎秆、糠秕的谷粒，用禾叉迎风抛向空中，好让较轻的碎禾秆和糠秕被风吹往一边，较重的谷粒便掉回禾场上。簸过的麦穗，还要经过一道筛净的手续，最后只留下麦子。

〔文意注解〕「亚劳拿对大卫说：我主我王，你喜悦用什么，就拿去献祭」：亚劳拿乐意付上代价，有分于王的献祭。

「看哪，这里有牛，可以作燔祭；有打粮的器具和套牛的轭，可以当柴烧」：『打粮的器具和套牛的轭』主要部分是用木头制的，所以可当柴烧。

〔话中之光〕(一)22~24 节突出了外邦人亚劳拿毫无保留的奉献，以及大卫决不愿意献上垂手可得之物的。通过这种美丽的情景我们可以发现：(1)真正地奉献应该是毫无吝惜的、自发的、完全的奉献(参林后九 7)；(2)没有牺牲的祭祀对耶和华是无意义的(参申十六 16)；(3)纯洁的人格是神真正喜悦的祭物(参腓四 18；来十三 16)。

【撒下廿四 23】「王啊，这一切我亚劳拿都奉给你。」又对王说：“愿耶和华你的 神悦纳你。”」

〔吕振中译〕「王阿，这一切亚劳拿都送给王了。』亚劳拿又对王说：『愿永恒主你的上帝悦纳你。』」

〔原文字义〕「悦纳」满意，喜悦。

〔文意注解〕「王啊，这一切我亚劳拿都奉给你」：『奉给你』指免费让给你，含有奉献的意思。

「又对王说：愿耶和华你的神悦纳你」：『悦纳』指所献的祭蒙神悦纳。

【撒下廿四 24】「王对亚劳拿说：“不然，我必要按着价值向你买，我不肯用白得之物作燔祭，献给耶和华我的神。”大卫就用五十舍客勒银子，买了那禾场与牛。」

〔吕振中译〕「王对亚劳拿说：『不；我一定要按价值向你买；我不用白得之物做燔祭献与永恒主我的上帝。』大卫就用五十舍客勒的银子买了那禾场和牛。」

〔原文字义〕「白得」白白，免费。

〔文意注解〕「王对亚劳拿说：不然，我必要按着价值向你买，我不肯用白得之物作燔祭，献给耶和华我的神」：『白得之物』指不花代价的祭物。

「大卫就用五十舍客勒银子，买了那禾场与牛」：『五十舍客勒银子』约折合 575 公克的银子；《历代志上》则说六百舍客勒金子(参代上二十一 25)，可能指过后买了与禾场相连的整块山头，作为建殿的地基，而本节的代价仅供筑祭坛和祭物之用。

〔话中之光〕(一)大卫说：「我不肯用白得之物作燔祭献给耶和华——我的神」，因为他知道，神不在乎我们为祂做了什么，也不在乎我们向祂献了什么，而是在乎我们这个人：「耶和华喜悦燔祭和平安祭，岂如喜悦人听从祂的话呢？听命胜于献祭；顺从胜于公羊的脂油」(撒上十五 22)。「白得之物」不必付出顺服的代价，祭物献上了，人的心还留着，所以在神的眼里毫无价值。在网路时代，我们若不肯付上真实的代价，而是满足于用社交媒体里的属灵套话来代替膝盖上的代祷，用转发别人的属灵文章来代替生命对生命的影响，也是用「白得之物」来献祭，只能自我满足、自我安慰，在神面前并不蒙悦纳。

【撒下廿四 25】「大卫在那里为耶和华筑了一座坛，献燔祭和平安祭。如此耶和华垂听国民所求的，瘟疫在以色列人中就止住了。」

〔吕振中译〕「就在那里大卫就为永恒主筑了一座祭坛，献上燔祭和平安祭。这么，永恒主应允了他们为这地所恳求的，疫症就从以色列人中抑制住了。」

〔原文字义〕「平安祭」联盟的祭，友谊的祭。

〔文意注解〕「大卫在那里为耶和华筑了一座坛，献燔祭和平安祭」：『燔祭』指整个祭物须在祭坛上经过火烧，使馨香之气上升，全部献给神；『平安祭』指为感谢、还愿或甘心献的祭，表明献祭者对神的感恩，虔敬与奉献，并藉此显明神与人及人与邻舍的和谐关系。

「如此耶和华垂听国民所求的，瘟疫在以色列人中就止住了」：指得瘟疫的人逐渐痊愈了。

〔话中之光〕(一)「耶和华垂听国民所求的」，并不是垂听了他们的认罪悔改，而是悦纳了他们借着「燔祭和平安祭」所表明的全然奉献、与神相交的心志。因为在百姓认罪悔改之前，神已经停止降灾了。所以神并没有指示大卫献上赎罪祭，而是让他献上「燔祭和平安祭」作为回应。新约的救恩也是神自己预备的，人还没有认罪悔改，神就主动「设立耶稣作挽回祭」(罗三 25)。因此，不是百姓的认罪悔改停止了瘟疫，也不是信徒的认罪悔改换取了救恩，是神主动将「悔改的心和赦罪的恩赐给以色列人」(徒五 31)，并且「也赐恩给外邦人，叫他们悔改得生命」(徒十一 18)。而人的回应应当是「燔祭和平安祭」，也就是「将身体献上，当作活祭」(罗十二 1)，并且在平安生命里彼此相交、又「与父并祂儿子耶稣基督相交」(约壹一 3)。

(二)圣灵并没有记录「耶和华又向以色列人发怒」(1 节)的原因，因为祂要我们注意的不是人的罪，也不是人的悔改，而是「耶和华以勒」(创二十二 14)。神指示大卫在「耶和华以勒」筑坛献祭，而大卫体贴神的心意，买下了这块「耶和华以勒」的地，完成了建殿的预备。神借着大卫向百姓显明了「耶和华以勒」，表明祂将用自己的预备使国度坚立，此后大卫国度的中心，就是耶路撒冷的圣殿：「神在其中，城必不动摇」(诗四十六 4)。至此，大卫才「按神的旨意服事了他那一世的人」(徒十三 36 另

译；英文 ESV、NSAB 译本)，完成了他一生的使命。

(三)大卫是合神心意的人(参撒上十三 14；徒十三 22)，但并不是一个不会犯罪的人。只要是亚当的后裔，无论怎样立志努力遵行神的旨意，都无法脱离肉体的软弱。但神却是一位化腐朽为神奇的神，「祂从灰尘里抬举贫寒人，从粪堆中提拔穷乏人」(撒上二 8)。大卫第一次犯罪，神却赐下了圣殿的建造者所罗门；第二次犯罪，神却预备了建造圣殿的亚劳拿禾场。因此，大卫之所以合神心意，并不是因为他的行为合神心意，而是因为他的一生显明了神拣选人、救赎人、挽回人、造就人的心意和工作法则，让每一个灵里看见的人都能敬畏神、顺服神、倚靠神，接受圣灵使我们的「心意更新而变化」(罗十二 2)。正如大卫对自己一生的总结：「我曾耐性等候耶和华；祂垂听我的呼求。祂从祸坑里，从淤泥中，把我拉上来，使我的脚立在盘石上，使我脚步稳当。祂使我口唱新歌，就是赞美我们神的话。许多人必看见而惧怕，并要倚靠耶和华」(诗四十 1~3)。

叁、灵训要义

【大卫数点百姓与献祭赎罪】

一、大卫数点百姓干罪(1~9节)：

1.「耶和华又向以色列人发怒，就激动大卫，使他吩咐人去数点以色列人和犹大人」(1节)：大卫数点百姓的动机不正。

2.「约押对王说：无论百姓多少，愿耶和华你的神再加增百倍，使我主我王亲眼得见。我主我王何必喜悦行这事呢？」(3节)：约押谏王三思。

3.「但王的命令胜过约押和众军长。约押和众军长就从王面前出去，数点以色列的百姓」(4节)：大卫坚持己见。

4.「他们走遍全地，过了九个月零廿天，就回到耶路撒冷。约押将百姓的总数奏告于王：以色列拿刀的勇士有八十万；犹大有五十万」(8~9节)：约押完成使命。

二、大卫悔罪与选择落在神手(10~17节)：

1.「大卫数点百姓以后，就心中自责，祷告耶和华说：我行这事大有罪了。耶和华啊，求你除掉仆人的罪孽，因我所行的甚是愚昧」(10节)：大卫过后悔最。

2.「于是迦得来见大卫，对他说：你愿意国中有七年的饥荒呢？是在你敌人面前逃跑，被追赶三个月呢？是在你国中有三日的瘟疫呢？现在你要揣摩思想，我好回复那差我来的」(13节)：神命先知迦得告诉大卫，三样灾祸任选其一。

3.「大卫对迦得说：我甚为难。我愿落在耶和华的手里，因为祂有丰盛的怜悯，我不愿落在人的手里」(14节)：大卫选择愿落在神的手里。

4.「于是耶和华降瘟疫与以色列人，自早晨到所定的时候，从但直到别是巴，民间死了七万人」(15节)：于是神降瘟疫，百姓死了七万人。

5.「大卫看见灭民的天使，就祷告耶和华说：我犯了罪，行了恶；但这群羊作了什么呢？愿你的

手攻击我和我的父家」(17节)：大卫为民求神，愿代民受罚。

三、大卫购建殿地基与献祭赎罪(18~25节)：

1.「当日迦得来见大卫，对他说：你上去，在耶布斯人亚劳拿的禾场上，为耶和华筑一座坛」(18节)：先知迦得指示大卫在亚劳拿的禾场上筑坛。

2.「亚劳拿观看，见王和他臣仆前来，…说：我主我王为何来到仆人这里呢？大卫说：我要买你这禾场，为耶和华筑一座坛，使民间的瘟疫止住」(20~21节)：大卫往见亚劳拿，表示欲买禾场筑坛。

3.「亚劳拿对大卫说：我主我王，你喜悦用什么，就拿去献祭。看哪，这里有牛，可以作燔祭；有打粮的器具和套牛的轭，可以当柴烧。…王对亚劳拿说：不然，我必要按着价值向你买，我不肯用白得之物作燔祭，献给耶和华我的神。大卫就用五十舍客勒银子，买了那禾场与牛」(22, 24节)：大卫婉拒亚劳拿的善意，出代价购买他的禾场与牛。

4.「大卫在那里为耶和华筑了一座坛，献燔祭和平安祭。如此耶和华垂听国民所求的，瘟疫在以色列人中就止住了」(25节)：大卫筑坛献祭，止住瘟疫。

撒母耳记下综合灵训要义

【大卫预表基督】

一、大卫合神的心意(撒上十三 14)。耶稣是神所喜悦的(太三 17；十八 5)。

二、大卫被膏立为王(撒上十六 12~13；撒下二 7；五 3)。耶稣因圣灵而成孕(路一 35)，圣灵降在祂的身上(太三 16)，神赐给祂无限量的圣灵(约三 34)，基督意思是受膏者。

三、大卫受众民喜爱(撒下三 36)。耶稣进耶路撒冷受众民拥戴(太二十一 9)。

四、大卫在耶路撒冷做全以色列的王(撒下五 5)，撒冷意思是平安。基督是平安王(来七 2)。

五、大卫为神的殿热心——跳舞迎接约柜(撒下六 12~14)；奉献掬物做建殿材料(撒下八 10~12)。耶稣为神的殿心里焦急，如同火烧(约二 17；诗六十九 9)。

六、大卫的国位永远坚立(撒下七 12, 16；二十三 5)。基督要做王，直到永永远远(启十一 15)。

七、大卫为王不是出乎人的(撒下七 19「这岂是人所常遇的事吗？」按原文另译「这是从上面来的」)。基督是出于天的(林前十五 47)。

八、大卫是得胜王(撒下八 6)。基督战无不胜，胜而又胜(启十七 14；十九 15)。

九、大卫秉公行义(撒下八 15)。基督是仁义王(来七 2)。

十、大卫被押沙龙追赶时，赤足过汲沦溪上橄榄山(撒下十五 23, 30)。耶稣被卖之夜也过汲沦溪上橄榄山(约十八 1；太二十六 30)。

十一、大卫二次回耶路撒冷时犹大人迎接并紧紧跟随(撒下十九 42；二十 2)。当基督再来时，羔羊无论往那里去，爱主的人都跟随祂(启十四 4)。

十二、大卫二次回耶路撒冷做王(撒下二十 3)。基督再来后，执掌千年国度王权(参启二十 4)。

【大卫与米非波设】

一、米非波设的身分(撒下四 4；九 3~4)：

1. 「扫罗的儿子约拿单，有一个儿子名叫米非波设」：扫罗表征无知的世人，反对且逼迫耶稣。
2. 「他乳母抱·他逃跑」：世人误会神的心，以为神是可怕的。
3. 「是瘸腿的」：无力行走正道。

二、大卫表征救主寻找迷羊(撒下九 1~4)：

1. 「王说：扫罗家还有人没有？」：主寻找人，乐意施恩给人。
2. 「我要照神的慈爱恩待他」：神爱世人，愿意万人都得就。
3. 「他在罗底巴亚米利的儿子玛吉家里」：表征迷羊失落在无草之地(罗底巴)。

三、福音的呼召(撒下九 5~7)：

1. 「于是大卫王打发人去，从罗底巴亚米利的儿子玛吉家里召了他来」：打发信徒传扬福音，带领人来到主的面前。

2. 「大卫说：米非波设！米非波设说：仆人在此。大卫说：你不要惧怕」：主口中的恩言，使人得着安慰。

3. 「我必因你父亲约拿单的缘故施恩与你」：因着救恩之约，叫人白白蒙恩。

四、神家的丰盛(撒下九 8~13)：

1. 「王召了扫罗的仆人洗巴来，对他说：我已将属扫罗和他的一切家产都赐给你主人的儿子了」：得着丰富的属灵产业。

2. 「米非波设又叩拜说：仆人算什么？不过如死狗一般，竟蒙王这样眷顾」：竟然得以蒙受逾格的恩典。

3. 「米非波设必与我同席吃饭，如王的儿子一样」：与主一同吃喝享受。

五、蒙恩者的心境(撒下十九 24~30)：

1. 「米非波设…自从王去的日子，直到王平平安安地回来，没有修脚，没有剃胡须，也没有洗衣服」：离了主就没有安息。

2. 「我主我王如同神的使者一般，你看怎样好，就怎样行吧」：凡是主所定规的，衷心阿们着领受。

3. 「米非波设对王说：我主我王既平平安安地回宫，就任凭洗巴都取了也可以」：只要有主，一切得失都不足介意。

六、救恩的稳固(撒下二十一 7)：

1. 「王因为曾与扫罗的儿子约拿单指着耶和华起誓结盟，就爱惜扫罗的孙子、约拿单的儿子米非波设，不交出来」：既得永生，就永不灭亡(约三 16)。

2. 「不交出来」：神的手坚强可靠(约十 28~29)。

《撒母耳记上注解》参考书目

- 于宏洁《撒母耳记下预查》
王国显《合祂心意的人——撒母耳记下讲经纪录》
伊凡斯《圣经信息系列——撒母耳记下》
林启健《东征西伐——撒母耳记下的故事》
约翰弗兰克《古代基督信仰圣经注释——撒母耳记下》
威尔斯比《重整生命——撒母耳记下》
陈则信《默想撒母耳记下》
冯耀荣《撒母耳记下》
刘锐光《从撒母耳记下看对与错》
赵典仁《心路烙印——撒母耳记下》
钟鹏章《撒母耳记下课程》
《丁道尔圣经注释》
《廿一世纪圣经新释》
《马唐纳活石圣经注释》
《新旧约辅读》
《雷氏圣经研读本》
《圣经姊妹版注释》
《灵修版圣经注释》
于力工《圣经助读本》圣书书房
于中旻《圣经各卷笔记》圣经研究
王正中等《圣经原文串珠注解》浸宣出版社
王正中等《圣经原文字汇中文汇编》浸宣出版社
吴罗瑜等《圣经——串珠·注释本》福音证主协会
吕振中译《圣经》香港圣经公会
李常受《生命读经》台湾福音书房
周联华等《中文圣经注释》基督教文艺出版社
倪柝声《圣经提要》台湾福音书房
唐佑之等《中文圣经启导本》海天书楼
陈瑞庭《圣经人地名意义汇编》少年归主社
梁家声《圣经各卷简介》
华侯活等《天道研经导读》天道书楼
华尔顿等《旧约圣经背景注释》
麦康威等《每日研经丛书》

贾玉铭《圣经要义》弘道出版社

杨震宇《每日读经》

蔡哲民等《圣经研经资料》

鲍会园等《新国际版研读本圣经》更新传道会

G.C.D. Howley, etc. 《现代中文圣经注释》种籽出版社

G.A. Lint, etc. 《The Complete Biblical Library》World Library Press

A.M. Stibbs, etc. 《圣经新释》福音证主协会