

以西结书注释

目录:

先知以西结其人

- I · I. 历史背景
- II · II. 本书的统一性
- III · III. 《以西结书》的结构和总览
- IV · IV. 本书的大纲
 - A. A. 上帝宣告对以色列的惩罚 1: 1-24: 21
 - B. B. 针对各国的预言 25: 1-32: 32
 - C. C. 耶路撒冷陷落前后上帝警告和鼓励的信息。 33: 1-39: 49
 - D. D. 千禧年时的敬拜。 40-48 章

《以西结书》

I. 先知以西结其人

公元前 597 年，以西结和约雅敬一起被掳。就像十年以前被掳的但以理一样，以西结也是一个敬畏上帝的年轻人。他谨守摩西的律法，包括各类有关饮食的规条。他的妻子在被掳期间去世了，但他却被禁止悼念他的妻子。有些学者试图根据导致他古怪行为的个性来解释他的信息。蔡尔兹 (Childs) 说，这种尝试往往无功而返。以西结在被俘时大约 25 岁（假定 1: 1 中的三十年是指他的年龄而言），被掳期间他住在迦巴鲁 (Kebar) 大运河边提勒亚毕 (Tel Abib) 自己的一间屋子里面 (3: 15)。如果迦巴鲁河就是 Bab. naru kabari，那他住的地方应是在巴比伦和尼普尔 (Nippur) 之间。这样，他就是住在某个犹太人的定居点里，这些定居点是犹太人从犹太被掳到巴比伦后设立的。

II. 历史背景

以西结有时间记录的信息是从被掳第五年开始的，即公元前 592 年 6 月 31 日 (1: 1-2)；最后一个有时间记录的信息是被掳后 27 年，即公元前 571 年 4 月 27 日 (29: 17)。这样，以西结的事工前后至少持续了二十三年。他在公元前 586 年耶路撒冷被毁前后传讲他的信息。他的信息是针对所有犹太人的，但他也向耶利米曾写信联络的那部分被掳的犹太人，他们一直听从假先知、敬拜偶像。《以西结书》表明，这些来到巴比伦的犹太百姓的态度并没有多大改变。

III · III. 本书的统一性

在二十世纪早期，德莱弗 (S. R. Driver) 还可以这样说：“没有人会对本书的作者是谁提出疑问。整

经文	年	月	日	内容	从公元前 597 / 596 年开始计算	从公元前 598 / 597 年开始计算
1: 1f	5	4	5	第一次异象	593 年 7 月 1 日	594 年 7 月 13 日
3: 16	过了七日			被立为守望者	7 月 7 日	7 月 19 日
8: 1	6	6	5	被带到耶路撒冷	592 年 9 月 17 日	593 年 8 月 29 日
20: 1	7	5	10	长老求问	591 年 8 月 13 日	592 年 8 月 24 日
24: 1	9	10	10	耶路撒冷被围	588 年 1 月 6 日	589 年 1 月 26 日
26: 1	11	?	1	攻打推罗	587 / 586	588 / 587
29: 1	10	10	12	攻打埃及	587 年 4 月 29 日	588 年 1 月 17 日
29: 17	27	1	1	埃及代替推罗被毁	571 年 4 月 26 日	572 年 4 月 8 日
30: 20	11	1	7	攻打法老	587 年 4 月 29 日	588 年 4 月 10 日
31: 1	11	3	1	攻打法老	587 年 6 月 21 日	588 年 6 月 2 日
32: 1	12	12	1	为法老哀叹	585 年 3 月 3 日	586 年 3 月 14 日
32: 17	12	(12)	15	为埃及哀叹	585 年 3 月 17 日	586 年 3 月 28 日
				参 32: 1		
33: 21	12	10	5	陷落的消息传来	585 年 1 月 8 日	586 年 1 月 18 日
40: 1	25	1	10	带到以色列	573 年 4 月 28 日	574 年 4 月 9 日

本书从头到尾都毫无疑问是出自同一个人之手。”而到了 1924 年，霍尔切尔（G. Holscher）开始提出质疑。在当时《以西结书》受到了极端的挑战，尤其是托雷（C. C. Torrey），他把本书看作是公元前三世纪的伪作；这是毫无历史根据的文字游戏。批判性的学者们对发展新的理论情有独钟，他们在研究《圣经》时经常摒弃一些不言而喻的常识。蔡尔兹（B.S.Childs）的研究方法富有新意，尽管他赞同意齐默利（W.Zimmerli），认为本书的有些部分是出自“晚期的作者”（later school）之手，他仍把本书的大部分内容看作是以西结所写的。研究他对本书的分析将会有所获益。他坚持认为，以西结是“极端的神本主义者”，这就是说，对于任何事情他都是从上帝的永恒的角度来看待，而不是从特定的历史背景中来观察。（他不像阿摩司或耶利米一样猛烈抨击现实处境。）和齐默利一样，蔡尔兹也指出了以西结是如何把“前先知书”的（pre-prophetic）经卷作为他的教导的基础。以西结的方式倾向于辩论式的、祭司式的。蔡尔兹的观点也被概括在下面的话中：

“以西结作为先知的独特之处从形式上和内容上塑造了他的信息，在后来的正典编定过程中，人们发现他的信息的重要因素很符合要求，因而在把传统的书卷编辑为一部圣书时，对以西结书可以不作太多的改动就可以采用。”

研究表明，《以西结书》中所有的日期都与约雅斤的被俘有关。这样，芬那根（Finegan）列出了下面这张表：

“前面这张表可以算是一个相对完整并且在时间上连贯的时间表。其中最根本的问题在于约雅斤是否在公元前 597 年和（或？）598 年被俘，而这又涉及如何解释《列王记》和《耶利米书》所记载的日期的问题。不管从哪一年开始计算，我们都可以根据《以西结书》的记载来推算具体的日期；其中的关键在于耶路撒冷陷落的时间。相关的时间如下：

尼布甲尼撒开始围困耶路撒冷（结 24：1） 公元前 588 年 1 月 15 日或公元前 589 年 1 月 26 日
 耶路撒冷陷落（《列王记》 / 《耶利米书》） 公元前 586 年 8 月 15—18 日或公元前 587 年 8 月 26—30 日

从耶路撒冷逃难的人带来沦陷的消息（结 33：21） 公元前 585 年 1 月 8 日或公元前 586 年 1 月 18 日

“以斯拉从巴比伦到耶路撒冷（拉 7：9）的旅程从一月一日到五月为止，整整四个月。这里，难民从耶路撒冷到以西结所住的巴比伦是从五月十日到十月十五日，不到五个月。和其他独立的经文所提供的资料相比较，这里记载的事件的经过和时间是相当准确的。”

我们注意到，芬那根把 5：16 节中的“七日”当作是分析时间的一个关键点，但大多数人并不是这样。如果照他的做法，人们可以在经文中找到 14 个有关时间问题的记载。问题在于，如果把它算在内的话，它也似乎只能是附属于 1：2 中那个重要的时间记载。

IV. 《以西结书》的结构和总览

《以西结书》结构 耶和华的荣耀

荣耀的显明	荣耀的离开	荣耀的归回
(1—7 章)	(8—39 章)	(40—48 章)
(公元前 592 年)	(公元前 591 年)	(公元前 572 年)
1—3 章--呼召以西结 4—7 章--预言耶路撒冷的陷落	8 章--耶路撒冷中的罪恶 9 章--荣耀在圣殿中 10 章--荣耀在东门 11 章--荣耀在橄榄山	43 章--耶和华的荣耀在东门 44：4--荣耀充满圣殿 45 章--土地 47 章--水 / 土地 耶和華 SHAMMAH!
	12 章--被掳前 13 章--先知 14 章--偶像崇拜 15 章--柴 16—19 章--以赛亚（公元前 590 年） 20—23 章--历史中的教训（公元前 588 年） 24 章--开始被围（公元前 587、570、586、586、586、585、585、585 年） 各国—25—32 章--亚扪、摩押、以东，非利士、推罗、埃及	

33 章--守望者——33： 21—22 耶路撒冷陷落
34 章--牧人
35 章--以东
36—39 章——末日
复兴
骸骨 / 杖
哥革 / 玛各

《以西结书》表现了耶和华的荣耀，这就是本书贯穿前后并使全书成为一个统一整体的特色。开头的异象主要的重点在于上帝宝座的显现；在这个异象中，上帝呼召以西结传讲预言。上帝的令人生畏的显现表明了本书“以神为中心”的特点：上帝是这些将要发生的事件的中心。

第一个异象以这样一段话结束：“这就是耶和華榮耀的形象。我一看見就俯伏在地，又聽見一位說話的聲音。”（1：28）这部分“呼召”的经文在 3：12 中又回到上帝的荣耀，并以再次看见上帝的荣耀（3：23）结束。这荣耀和第一章中所提到的耶和華的榮耀一樣。

4—7 章預言了耶路撒冷將要被圍困并被攻占。经文表明，由于百姓犯罪，他们应该受到上帝的惩罚。在 8—11 章中，先知的论述以回到了耶路撒冷。被掳的人一直在争论，认为上帝不会毁灭圣城。以西结在被掳的人当中也遇到了耶利米曾遇到的百姓的愚钝（耶和華的殿會防止耶路撒冷的被攻占，參耶 4 章）。这部分经文说明了百姓们悖逆地参与异教的崇拜，他们将要也理应受到上帝的惩罚。而且，这些悖逆的行为使得耶和華的榮耀不再显现（象征上帝的庇护的消失）。在上帝的榮耀离开之前，我们得以再次看见他的榮耀，正是和以西结在被掳的人中间所看见的一样。在第九章中（3 节）上帝的榮耀开始离开，升到了殿的门坎。第七章记载了上帝的榮耀离开圣殿的四个步骤：1）从基路伯升到圣殿的门坎（10：4）；2）从门坎升到基路伯之上（10：18）；3）和基路伯一起来到圣殿的东门；4）从东门出来，停在橄榄山上。这样，上帝向人表明了他不再祝福和保护耶路撒冷。

以西结在异象中（8：1）来到充满偶像的耶路撒冷，这发生在公元前 592 年或公元前 586 年圣城陷落前四年。二十九年以后（40—45 章），他又一次在异象中来到耶路撒冷。在公元前 586 年被夷为平地的圣殿正按着上帝所定的榮耀的样式重新建造。当圣殿被全部丈量后，以西结看到耶和華的榮耀按着第八章中离开圣殿的路线又回来了（45：3—4）。

本书的论点很彻底很明确：由于耶和華是公义的，他不得不惩罚犯罪的百姓；然而，以色列的未来仍将是榮耀的，他们将重建他们的家园和圣殿。那时，上帝会重新护佑他们，正如耶和華的榮耀回到了他在公元前 586 年之前（以人形）离开的那个地方。

本书所关注的事件则是耶路撒冷的陷落。向被掳的人证明以西结的信息的真实性的证据之一就是以西结神奇地变哑了（3：26）。他只有在得到命令后才能开口说话，即上帝让他传达信息时。直到 33 章，所有的信息都是有关耶路撒冷不可避免地被围、然后沦陷以及它为什么会有这样的结局。而在 24：2，25—27 中，上帝告诉以西结耶路撒冷开始被围困；他让以西结记下这个日子，以便大家都能知道这是上帝所指示他的。而且，当耶路撒冷被攻占的时候，他就又能自由地说话了（24：27）。在 33：21 中，报告耶路撒冷陷落的人来到以西结往的地方时，他已经能够开口说话了。所有这一切都是向百姓显明

的记号。

以西结在耶路撒冷陷落之后所传讲的信息关涉以色列的未来，其中包括犹大和以色列的复兴（36—37章）、哥革和玛各在末世时的入侵、以及犹太百姓、大地和圣殿复兴的生动景象。“那时，他们就知道我是耶和華。”

V. 本书的大纲

A. 上帝宣告对以色列的惩罚 1：1—24：21

1· 1. 公元前 593 年 7 月 1 日，耶和華呼召以西结去完成一项艰巨的使命。 1：1—3：21

a. 上帝的荣耀的异象 1：1—28

“三十年”这一时间引发了很多争论。这可能是指以西结的年纪；即祭司（至少是利未人）开始他的事奉的年纪（数 4：3）（1：1—2）。

四个活物明显是代表上帝的显现。他们也是上帝启示约翰时的重要角色（启 4：1—11）。每个活物有四张脸、四个翅膀。四张脸是人、狮子、牛和鹰的脸。在启 4：7 中，每一个活物分别像其中一个。他们有六个翅膀（如赛 6 章），而这里的活物只有四个。《以西结书》中的活物发出不同的光芒（1：4—14）。

活物四处移动时带动几个形状古怪的轮子（轮中套轮）。轮辋周围布满了眼睛，这些活物的活动和轮子以及轮子里的活物的灵是相互关联（1：15—21）。

活物的头上有展开的穹苍，活物就是在穹苍之下活动；翅膀的声音像是全能者的声音。在穹苍之中有全能者的宝座，坐在宝座上的是一个像人一样的形象（参《但以理书》有关古时的日子的记载）；并且有彩虹环绕着这宝座（1：22—28）。

以下是比较结一章和启四章的结尾部分：

《以西结书》

《启示录》

活物（希伯来文： hawoth）	活物（希腊文：zon） 每一个像：
四张脸：	狮子
人	牛（Calf）
狮子	人
牛（Bull）	鹰
鹰	六个翅膀
四个翅膀	布满眼睛
轮辋上有眼睛	有一位坐在宝座上
一个像人的形象	像碧玉

宝座
云中有彩虹

有虹围着宝座
二十四位长老
闪电雷声

不必仔细考察这异象的每一部分的意义，我们就可以说整个异像是为了表明上帝的荣耀，是为了折服以西结（这也发生在以赛亚身上）。异象的最后部分是为了向以西结说明在整个宇宙中上帝是中心、是一切的主宰。所有的事都是源自上帝；他是始、是终。以西结是“人子”，代表所有有限的人类。

b. 呼召以西结向顽梗的百姓宣讲 2：1-7

以西结被称作“人子”。这和《但以理书》7：13中的人子不一样，后者是称呼弥赛亚。整本书中，以西结被称作人子，代表全人类站在圣洁的上帝面前。当上帝向他说话时，灵就进入他里面，他便听见上帝的话（2：1-2）。

上帝告诉以西结，他的任务艰巨。以色列人悖逆，但他们将知道耶和华上帝已经差遣一位先知到他们中间。上帝告诉以西结，不管他受到怎样的迫害，都不要惧怕（参耶利米中呼召）（2：3-7）。

c. 书卷表明在以西结的事工中上帝的话的地位。 2：8-3：11

下面的大段引文是蔡尔兹的话，放在这里正好合适：

“当然，以西结的信息的一个最重要的方面就是它们是在《圣经》本身之内被解释的。不仅仅以西结深受古代以色列传统的浸染，先知的信息也在很多地方表明先知精通以色列圣典的内容，并且深受影响。整本书中的那些权威性的经卷对作者有很大的影响，……这样，比如结 20 章不仅引用了广为人知的在埃及做奴隶、出埃及、征服迦南，他还详细而彻底地重新解释了出 22：29 是有关头生的儿子和牲畜人的律法。七十个“手中拿着香炉”的以色列的长老的异象，如果不知道出 24：9 中纪念圣约的仪式和数 16：16 以下的经文中对可拉的审判，就无法理解这一异象。而且，在对歌革和玛各的描写中（38-39 章），可以看到赛 5：26 以下、耶 4：29 以下、诗 46 的影响。”

上帝告诉以西结不要像以色列人那样悖逆，要开口吃他所赐的书卷。这书卷正、反面都写满了字，都是哀叹、叹息和悲痛的话。应上帝的命令，以西结把它吃了下去，其味道像蜜一样甜（2：8-3：3）。

上帝给以西结使命，那书卷代表以西结将来宣告的审判的信息。众人将顽固不化，不愿意听从他的话，但上帝使以西结变得坚强，忍受他们的反对。他的信息将是：“这是主耶和华说的”。（3：4-11）

d. 灵将以西结举起，他开始了他的使命。（3：12-27）

他听见巨大的声响，又有声音说：“从耶和华的所在显出来的荣耀是该称颂的！”灵把他带走，他的心中感到十分伤痛。这是指他对以色列的悖逆的反应。他来到提勒亚毕被掳的人中间，心情忧闷地坐了七天，思考他要宣讲的严厉的信息；他感到十分恐惧（3：12-15）。

上帝又让他做守望者。这部分有关守望者的职责及被他所警告的人的经文具有很重要的意义，我们只有在上下文中才能正确理解它。以西结是警诫以色列百姓的守望者。经文中的生与死应该是从字面上来理解：百姓要死于刀剑、灾荒以及其他一切降临到他们的惩罚。耶利米也有相似的信息（3：16-21）。

上帝告诉以西结开始他的工作。他被带到平原（幼发拉底山谷）。在那里，他看到了本书开头所看

到的耶和华的荣耀。这一场景将他的所有信息联系起来。上帝告诉他，他将成为哑巴直到上帝再次向他说话的时候；那时，他要开口说“主耶和华如此说”。而百姓会试图阻止他开口说话。（参见格林堡 (Greenberg):《以西结书》，AB，第 120—121 页。作者认为这是指以西结被关在家中不能斥责从百姓，直到上帝通过他说话为止。也参见格林堡：《以西结的变哑探析》，JBL，77，1958 年，第 101—105 页。他谈到约瑟夫曾提及的一个名叫约书本亚那尼亚斯(Jesus ben Ananias)的人，这人曾喊叫“祸哉耶路撒冷”等话达七年半之久；他除了这样叫喊外没有涉及任何具体的人。)(3: 22—27)

2· 2. 以西结开始向以色列人传讲预言，形象地说明耶路撒冷被围困的事(4: 1—5: 11)

a. 第一个象征性的动作——砖 4: 1—3

以西结拿来一块砖，在上面画上耶路撒冷的地图代表耶路撒冷，并装作围困、进攻这城。他要造台筑垒，安置帐篷，设置撞锤。所有的以色列人看到这个就会知道上帝要使用尼布甲尼撒围攻并占领耶路撒冷。

b. 第二个象征性的动作——侧卧 4: 4—8

格林堡研究了公元前 970 年以色列人献殿的情况，这使他开始关注公元前 580 年前后，以色列人悖逆犯罪的那段时间中所发生的事。他引用未 26 章中有关违背上帝的约所要受到的惩罚的经文，说明上帝对以色列人一直以来的罪恶的审判。埃利科特 (Ellicott) 在他的注释中认为，以色列人在埃及 430 年的历史(出 12: 40—41)是这些事件的背景。犹大将忍受 40 年的惩罚(如在旷野 40 年一样)；以色列则是 390 年(430—40=390)。虽然基尔同意他的观点，但他同时相信，40 年是指摩西在旷野牧羊的 40 年。这样，40 年是不确定的上帝的惩罚的预言。以西结肯定是每天有一部分时间侧卧。根据芬那根的材料，我们知道第一个和第二个异象之间相隔 445 天(1: 1 与 8: 1 之间)。

c. 第三个象征性动作——吃定量的食物 4: 9—17

耶路撒冷粮食短缺是通过用一定量的粮食做饼，作为 390 天的食物来表达的。以西结用天平每天称量 20 舍客勒的食物；这是象征在被围期间，城中食物短缺的情景。以西结的饮水也同样受到限制，并且他要用人粪烧烤大麦饼。后者是象征以色列人被俘时要吃不洁净的食物。以西结说他从未吃过不洁净的食物，上帝就应许他用牛粪代替人粪。这里的第一个象征动作是为了表明在被围期间城中粮食缺乏的情况。

d. 第四个象征性的动作——剃发 5: 1—12

以西结剃去须发的动作是有关耶路撒冷被围的象征的最后一步。以西结要用一把锋利的剃刀剃去头发和胡须，剃下的头发要分成三份。

一份用火烧毁

一份用刀切碎

一份任风吹去，并且要挥动刀切碎这些头发

要留几根包在衣襟中

再拿出几根扔进火里

上帝说，以色列受到这样的惩罚是因为他曾使她成为各国的中心。然而以色列悖弃上帝，离弃他的

律例和典章。他们比周围的人民更悖逆，上帝因而要责罚他们。耶路撒冷遭到围困，并要导致可怕的（父亲吃儿子，等）后果；许多人将流落他乡。因为他们在上帝的圣所敬拜偶像，上帝将不再怜惜他们。（5：5-12）

e. 上帝的怒气因此而止息 5：13-17

上帝对毫无感恩之心、悖逆的百姓所发的义怒将得到平息。他施行的惩罚是可怕的，但这可以同时警告上帝的子民及其周围的人民。这是上帝第一次完整地说明以色列人被掳的意义。

3. 上帝宣告对犹大的一系列的审判 6：1-7：27

a. 以色列的众山哪 6：1-10

以色列的众山代表以色列国（包括其山川河谷）。上帝宣布，他要惩罚以色列；他特别指出以色列敬拜偶像（邱坛高处、祭坛、偶像）。上帝要灭绝他们子民，他们的尸体将被抛在他们的祭坛四周。那时，他们必知道他是耶和华（6：8-10）。

虽然上帝的子民遭受了毁灭性的惩罚，但仍有一部分人会存活下来。他们将被掳，并且回想起耶和华，以及他们拜偶像所导致的痛苦。那时，他们才会认识到耶和华是他们的上帝；这样，上帝对他们的责罚就不是徒然的。那时，他们必知道他是耶和华。（6：8-10）

b. 哀哉！以色列行这一切可憎的恶事 6：11-14

上帝对犹大的惩罚有三样：瘟疫、刀剑和饥荒。上帝对犹大偶像崇拜的描述在《以赛亚书》中，特别是《耶利米书》中多次出现。上帝预言许多人将死去，大地将荒芜。那时，他们必知道他是耶和华。

c. 结局到了，结局到了地的四境 7：1-4

因为犹大人敬拜偶像，上帝预言要降罚于犹大地。那时，他们必知道他是耶和华。

d. 有一灾，独有一灾，看哪，临近了！ 7：5-9

这一警告和前面的类似。犹大全地面临一个结局，上帝的怒气要倾倒到犹大人身上。他们要承受自己敬拜偶像所招致的后果。上帝并不怜惜他们（如7：4）。那时，他们必知道他是耶和华。

e. 看哪，看哪，日子快到了。 7：10-13

这一宣告是针对当时的物质主义生活。犹大人的罪恶像树一样发展（杖已经开花，骄傲已经发芽；强暴兴起，成了罚恶的杖）；买主和卖主都将不再有利可图。上帝的责罚（异象）必然来临，没有人能够用自己的财宝来换取生命。

f. 他们已吹角，预备齐全 7：14-22

这里我又看到了上帝的命令。对以色列的呼叫是预备战争的呼吁。然而，他们虽然准备就绪，但没有人出战，因为一切都是徒然的。耶和华要亲自与他的子民争战。三重灾难（刀剑，瘟疫和饥荒）将再次爆发。即使有人侥幸脱，他们也将受到攻击。他们的财物将是一无所用（7：19），在上帝装饰华美的圣殿中，他们制造偶像；所以这殿要成为他们眼中的污秽之物。上帝要把他们交给外邦人，转脸不顾念他们。

g. 要制造锁链 7：23-27

这句希伯来文的经文很难理解，但可以看出，它是告诉人要准备擒拿俘虏；其原因是到处是血腥的罪恶，人们要为此而受惩罚。上帝要使用邪恶的外邦人，让他们来攻打犹大。而犹大将无法再骄傲，

他们想寻求和平，却徒劳无益。他们向先知求异象，向祭司讨教律法，向长老询问建议，所有这一切都要不复存在（注意，以西结的这三句话是根据耶 18：18）。君王和普通百姓都要惩罚而悲哀。那时（注意经文经常这样重复），他们必知道他是耶和华。

4. 公元前 592 年 9 月 17 日，耶利米被带到耶路撒冷传讲预言 8：1—11：25

a. 两个异象的关系

以西结在恍惚中被带到耶路撒冷，看到人们在圣殿中敬拜偶像。这一异象的目的是为了说明上帝惩罚耶路撒冷的原因。人们不再信靠耶和华：他们不知道，正是他们的悖逆导致了上帝离开他们。他们转而依靠其他的神祇。这部分经文中提到了活物（9：3），它把这个异象和第一章中的异象联系起来。在被掳的人中间，活物显明了上帝的荣耀（1—7 章）；现在他们显明了上帝的荣耀如何离开耶路撒冷（8—11 章）。

b. 异象发生的背景 8：1—4

当以西结和被掳的人中的长老们坐在一起时，上帝向他显现。那灵，一个有人形的生灵，似乎是上帝的显现。那灵把他提起来，在异象中把他带到了耶路撒冷，来到内院北门（这也可译作朝北的内院门口）。在那里有“触动主怒的偶像”。这词在腓尼基文字中指神灵或人的塑像。王下 21：7 谈到玛拿西设立的亚舍拉的像（a pesel of Asherah）。代下 33：7、15（指以西结？）称之为雕刻的偶像（pesel hassemel）。腓尼基 / 迦南文字中 a semel 是指迦南女神亚舍拉，这对我们理解经文很有启发意义。

耶和华的荣耀就像第一章所记载的一样在圣殿中显现（3：22）。这一显现把几个异象相互关联起来（8：4）。

c. 祭坛北边 8：5—6

以西结看到触动主怒的偶像以及百姓如何敬拜偶像。

d. 进入圣殿的通道 8：7—13

上帝让以西结挖墙进入圣殿，看看被人敬拜的动物的画像。这些画像和伊施他尔（Ishtar）门的一样。七十位长老代表以色列的领导阶层，也表明偶像崇拜盛行之势。

e. 圣殿外院的门 8：14—15

上帝让以西结看一位为搭模斯（Tammuz）哭泣的妇女。这是古代苏美尔人为死而复生的祈祷而举行的仪式。

f. 圣殿内院 8：16—18

许多人在拜太阳。约西亚曾销毁献给太阳的马和战车（王下 25：11）；玛拿西曾为天上的天体建造祭坛（王下 21：5）。“手拿枝条举向鼻前”可能是祭拜过程中的某种仪式，现在已经无从查考。

g. 上帝惩罚耶路撒冷及其中的圣殿 9：1—11

上帝向监管的人（字面的意思是“被任命的人”）发出命令，有六个人从朝北的上门而来。每个人手中拿着杀人的兵器，但是有个人身穿细麻衣，带着一个墨盒子（墨角，inkhorn）。上帝命令穿细麻衣的人在忠信上帝的人的额上作记号。其他五个人紧随其后，从圣殿前的长老开始，杀死那些没有记号的人。（注意，启 7 章中受印的 144,000 个人）。当这五个人开始在城中杀戮的时候，以西结为老百姓

向上帝求情。耶和华告诉以西结，这些人的罪孽极其深重，所以他采取了极为严厉的措施。他不再怜惜他们，他们要因自己的所作所为受到报应。接着，身穿细麻衣的人报告上帝，他完成了上帝所吩咐他的。

h. 上帝将他的荣耀移到东门 1: 1-22

坐在活物头上的穹苍之中的上帝告诉穿细麻布的人，从基路伯中取来火炭。这次活物第一次被称作基路伯。在创 3: 24 中也出现基路伯，他们护卫伊甸园；另外，他们也坐在约柜的两头，代表耶和华的宝座，耶和华“坐在基路伯上”（撒上 4: 4）。无疑，约柜上的基路伯出现在这里抬着象征上帝的显现的荣耀之云。（10: 6-17）

耶和华的荣耀（kabod）离开圣殿的门坎，停在基路伯之上；基路伯来到了圣殿的东门口（10: 18-22）。

i. 上帝将他的荣耀撤离耶路撒冷 11: 1-25

在东门口，以西结看到雅撒尼亚和毗拉提。上帝告诉他，这些人在城中图谋罪恶；他们似乎谋划建造房屋，也就是说，他们不怕再受到惩罚。根据后面的经文得知，他们占有了那些被掳的人遗留的土地。他们是“地产投机商”。他们引用一句现在意义不明的谚语：“这城是锅，我们是肉。”这句话似乎是褒义的：“我们是做美味的汤的材料，这城是作汤的工具。”（11: 1-4）

上帝用同样的谚语驳斥他们：死在城中的人（从公元前 597 年）是肉，这城是锅。就是说，上帝采用了这谚语否定性的意义。耶路撒冷不再是安全的地方，上帝要赶他们出城，在以色列的边界上除灭他们。那时，他们必知道他是耶和华（11: 5-12）。

以西结看到毗拉提的死，就再次向神呼吁，是否他真的要灭绝以色列人。耶和华在接下来的经文中回答了以西结。那些“地产投机商”对人说：“他们已经远离（这句话就是陈述语句，而非祈使句）耶和华（耶路撒冷的圣殿）；这地是赐给我们为业的。”他们在他们的犹大同胞遭难的时候发了财。上帝因此说：“相反，我虽将以色列迁到远方，我必将他们领回，把以色列全地赐给他们。”那时，上帝与人之间将有真正的关联（耶 31: 31），不再有任何偶像，他们要成为“我的子民，我要作他们的上帝。”（11: 8-21）

最后，基路伯载着耶和华的荣耀飞离圣殿，停在橄榄山上。灵将以西结带回到迦勒底被掳的人中间。他就把报经历的奇妙的异象告诉被掳的人（11: 22-25）。

5. 以西结回到被掳的人中间，预言留在耶路撒冷的犹太人将被 12: 1-28

a. 以西结扮演出逃的难民 12: 1-7

住在歌兰（golah）的人好像不肯承认上帝要惩罚耶路撒冷。上帝因此让以西结扮演出逃耶路撒冷的人：首先是收拾好包袱，在白天把包袱转移到另一个地方；而在晚上的时候，他要在墙上挖个洞，蒙住脸，准备逃跑。以西结就照着做了。（12: 1-7）

b. 上帝让以西结把他的行动的意思告诉众人 12: 8-16

以西结白天的行动代表所有人的被俘；而夜晚所做的则是代表希底家试图逃脱巴比伦的军队。上帝设下罗网，使他被巴比伦人活捉；其余的人将四处流落。但上帝要留下几个人，向人讲述上帝的惩罚。

那时，他们必知道他是耶和華。

c. 上帝让以西结演示惊惶度日的情景 12: 17-20

以西结要战惊、惶恐地吃饭、喝水。这象征犹太人在他们被掳到外邦后的恐惧心理。

d. 上帝斥责犹太人对先知的预言不屑一顾 12: 21-28

犹太人引用这样一句俗语：日子迟延，一切异象都落了空。（他们不顾以西结的预言说这样的话）耶和華响应他们：日子临近，一切异象都要应验。假先知的话将成为泡影。而对于那些认为以西结的异象“都落了空”的人，上帝要告诉他们：“我的话没有一句再耽延的”。

6. 上帝告诉以西结要斥责假先知 13: 1-23

a. 假先知的所作所为 13: 1-7

从以色列有了王之后，假先知显然在历史中经常出现。耶利米曾直接与假先知交锋（耶 28, 29 章）。上帝吩咐以西结要斥责假先知。他们随心所欲地说预言（字面意思是，本“己心”）。他们是愚顽的先知。谚语“好像荒场中的狐狸”就是指这些自私的先知而言：他们并不修理墙垣，却像为自己寻找窝穴的狐狸一样。他们的异像是虚假的，因为耶和華并没有通过他们说话。

b. 对假先知的惩罚 13: 8-16

上帝预言这些假先知将不被允许进入以色列的聚会，也不把他们记录到圣殿的名册中（census list）。当灾难临头时，他们却预言平安将至。在耶 28 章中，假先知预言百姓将很快返回故土。他们只是“粉饰太平”而已；墙已经摇摇欲坠，但他们却不顾这一现实，仍旧往上面涂抹灰泥（虚假的安慰）。上帝预言施行他的惩罚（他兴起狂风吹倒摇摇欲坠的墙，象征他的惩罚）。

c. 以西结讲说预言，斥责假的女先知 13: 17-23

这段经文表明，不只是男人宣讲假预言；有一些妇女也说假预言误导百姓。这些“讲预言的人”并没有依靠上帝的恩赐，反而告诉百姓谁能存活、谁不能存活。靠枕和头巾可能是她们用来引诱人的一种巫术服饰。几把大麦和几块饼有可能是指念咒时用的或是祭物。上帝预言要惩罚这些欺骗百姓使他们不信以西结的警告的妇女。

7. 上帝斥责人们内在、外在的偶像崇拜 14: 1-23

a. 上帝谴责被掳的人中的长老 14: 1-5

长老们坐在以西结面前，似乎是听上帝藉以西结宣讲的话。上帝告诉以西结，这些长老心中有偶像。这肯定是指他们仍旧敬拜偶像，虽然他们只是在心里这样。他们所作的第二件事是把使人犯罪的“绊脚石”放在他们面前。这是人心中的另一种偶像，一种顽梗悖逆的心态。

b. 上帝预言要惩罚做这些事的人 14: 6-11

耶和華要人悔改，他指责那些人敢于一边拜偶像，一边为自己的事求问耶和華。上帝说，他要直接惩罚这样的人。“我耶和華必亲自回答他。”上帝将向他们发怒；而且，任何先知如果回答人的这种求问，他也要承担他的罪责。

c. 上帝论及他的惩罚不可撤回 14: 12-23

上帝预言他要降下的四样惩罚：饥荒、野兽、刀剑和瘟疫。一旦他宣布要惩罚悖逆他的百姓，就没有人能使他收回他的命令，即便挪亚、但以理和约伯来求情，也不能改变这一切。但以理和以西结属于同一时代，因而有人认为他那时很年轻，不可能有如此高的声誉。很多人试图证明这位但以理是一位古代的人物，例如乌特里史诗（Ugaritic epics）中的但以理。后一种观点近来只有少部分人才接受，虽然如此，解经家们很少相信这里的但以理是指《圣经》中的先知但以理。然而，但以理的智慧肯定广为人知，因为他在以西结被掳到巴比伦之前就解开了尼布甲尼撒的梦。（14：1-20）

上帝也要这样对待耶路撒冷。他真的要施行惩罚，但同时他又应许要拯救其中剩下的人。这将使以西结感到一丝安慰，因为他知道了上帝所做的都有他的目的，而且都不会落空（14：21-23）。

8. 上帝把犹大比作无用的葡萄树 15：1-8

葡萄树有它自己的价值，但它不能用来做木料的。葡萄枝事实上毫无用处。当它被火烧过之后就更无价值可言。上帝把以色列人比作葡萄树；和葡萄树一样，他们如果离开了上帝将毫无价值。他们将要遭受的惩罚就像是烧毁葡萄树的火，不能使他们变为有用。离开了上帝，不管有没有受到惩罚，他们就都是一文不值。因为他们不忠于耶和华，他们的田地将成为荒野。

9. 上帝历数以色列不光彩的历史，但又预言她将复兴 16：1-63

a. 以色列的族谱 16：1-5

上帝认为以色列可憎的行为是由于他们受到他们的祖先的影响。以色列的族谱可追溯到迦南人：她的父亲是亚摩利人，她的母亲是赫人。亚摩利人是类似于迦南人的一个（参创 15：16）。赫人是最初的含族人，后来他们逐渐融入来自印欧的入侵者中间。迦南人代表所有与上帝为敌的人。上帝不断地阻止以色列和他们融合在一起（亚伯拉罕决意不让以撒娶迦南的女子为妻，创 24 章；以撒和利百佳因他们的儿子以扫娶了迦南人而不悦，创 27-28）。当上帝发现以色列的时候，她刚出生，被抛弃在田野里。

b. 上帝对以色列的伟大恩典 16：8-14

上帝对以色列的恩典表现在他照顾这一弃婴。他使她存活（族长时期？），抚养她成为少女（埃及）；娶了她，与她立约（出埃及），照料她，让她穿上华丽的衣饰（在地上的众王之中）。这样使她扬名出于世。所有这一切，都是上帝出于恩典赐给她荣华（16：6-14）。

c. 以色列忘记上帝恩典的作为 16：15-22

在本段中，上帝指出，得到上帝慈怜的以色列不断地忘记他的恩典，反而自我炫耀。这样她逐渐走向淫乱，交将上帝的恩赐用作偶像崇拜。其最大的罪恶就是焚烧她的儿女献给摩洛。最可恶的是，她忘记悲惨的过去，忘记是上帝拯救了她。

d. 以色列背叛她的丈夫行淫，甚至背离他，转向许多国家 16：23-24

在希底家第四年（公元前 593 年），在迦勒底王国发生了一系列的事件，引发犹大及其邻国密谋推翻尼布甲尼撒（耶 27-28 章）。这一段的内容是说，每次以色列向其他国家求援，她就是背叛她的丈夫——耶和华，而犯了淫乱。她应该信靠他。上帝特别提到亚述、埃及、迦勒底。亚哈斯在亚兰—以法莲联盟的威胁下第一个向亚述求助（赛 7 章）。亚哈斯的儿子希西家接待当时刚兴起的迦勒底的使者

(赛 38—39 章)；在希底家执政期间，他曾劝说埃及人攻打巴比伦(耶 37 章)。因为她向其他国家求助，而不是信赖耶和华，她就是背叛丈夫犯了奸淫。然而犹大只是淫乱的妻子，不是妓女；因为妓女收取报酬，而犹大反馈赠她所爱的(指拿圣殿中的金子等收买外国势力)。(关于犹大劝说埃及的附录：汤普森(CAH, 3: 213)说：“与遥远而又关系疏远的巴比伦相比，犹大还是愿意相信离她比较近的埃及以帮助她。新的法老合弗拉(Hophra, 即 Apries)接替了尼哥的儿子 Psammerichus II, 他急切地想再次征服地中海沿岸以前的附属国，所以他入侵了巴勒斯坦。而巴比伦军队无疑也是极力扩张的军队，但由于长期驻留海外引起士兵思乡及厌战情绪，从而出现纪律溃散的问题，所以他们撤出了巴勒斯坦，把它拱手让给了埃及。而犹大王再次燃起希望，巴比伦不再回来，耶利米也再次击碎他们的梦想(XXXvii.789)”。他说：“‘看哪！法老的军队前来援助他，他们要回到埃及自己的家园，迦勒底人要再来攻打这城，他们将夺取这城，将它焚为灰烬。’说迦勒底人不会打回来是毫无益处的；他们肯定会回来。尽管巴比伦军队从耶路撒冷撤军，但这只是暂时的撤退。”)

e. 上帝要使她“所爱的人”转而攻击她 16: 35—43

上帝的惩罚是要召集所有犹大曾“恋慕”的国家来攻击她。他们将毫不留情，剥去她的衣服，把她当淫妇对待。他们要焚毁她的房屋，杀害她的百姓。像一个被冒犯的丈夫，上帝看到这一切就平息了怒气。上帝惩罚犹大是为了使她不再淫乱。

f. 上帝把犹大的污秽的历史与她的姐妹的历史相比 16: 44—59

上帝引用了一句俗语来说明他的观点：“母亲怎样，女儿也怎样。”犹大的母亲是赫人，父亲的亚摩利人。犹大有这样的家庭背景，就不难想象她的行为会怎样。她的姐妹也淫乱。她的姐姐是撒玛利亚，妹妹是所多玛。两者是代表因各自的罪而受到上帝惩罚的两群人。而犹大仿效她的姐妹，甚至比她们更败坏。她的行为如此败坏，以致于相比之下，撒玛利亚和所多玛显得并不败坏。但这三群人将回到她们犯罪以前的状态。(我承认，我对此感到困惑。所多玛的居民已被毁灭；这里的意思是不是上帝在千禧年的时候要重建这城？参太 11: 20—24)。犹大曾非常骄傲，鄙视她的妹妹所多玛，不愿提及她。现在，她的罪恶被揭露出来，因而将受到以东的藐视。上帝会也所犯的罪审判她：她的罪是她违背了上帝的约。

g. 上帝宣告令人安慰的复兴的信息 16: 60—63

这段经文包含上帝完全赦免犹大并复兴她的奇妙应许。和撒玛利亚、所多玛一样，上帝要和犹大立约。她因而“知道他是耶和华”。她会永远记住自己可耻的、堕落的行为，并得蒙上帝的赦免。“不是按着前约”表明上帝要单独与她立约。

10. 两只鹰的比喻 17: 1—24

a. 第一只鹰(巴比伦) 17: 1—6

这只鹰与众不同。它来到黎巴嫩，将香柏树梢拧去(“柏”的原文通常是指羊毛，可能是指树梢像羊毛一样的东西)。香柏树在《圣经》中经常被用来指骄傲，因为它是非常珍贵的树木，在中东一带非常受人欢迎。因为香柏树生长在黎巴嫩，黎巴嫩这一地名经常和香柏树一起出现；虽然它总是指其

他的地方。香柏树的树梢，或它最好的树枝被带到集市上，放在有许多商人的城中（参看 17-18 章）。鹰又将以色列地的枝子，插在肥田里。它慢慢地生长，长成一株葡萄树，并且是朝向那鹰（巴比伦是其保护者）。而它的根在鹰下面（在耶路撒冷的犹太人）。

b. 第二只鹰（埃及） 17: 7-10

这葡萄树逐渐向另一只鹰延伸，寻求它的浇灌。这一行为似乎很有效，因为葡萄树结了许多果子。但上帝说，他要将它拔出，让它枯干。

c. 解释 17: 11-21

上帝在犹大国灭亡之前的有关他自己的教导很有启发意义。和希底家所立的约及所发的誓是出于耶和華（17: 19）。犹大被巴比伦所灭并不是坏事（参耶 24 章，好无花果）。在所有这些在犹大王国最后的二十五年中发生的悲剧性事件中，上帝显明了他是宇宙的主宰。反抗巴比伦、向埃及或其他国家求援是完全错误的。

第一只鹰代表巴比伦。香柏树梢代表约雅斤被带到商人之城（巴比伦）。种子代表公元前 597 年被掳的犹太人。第二只鹰代表埃及，希西家及其谋士曾寻求她的帮助来抵御巴比伦。埃及答应帮助犹大，并曾派兵使巴比伦人暂时撤退，但他们无法提供永久的帮助。

d. 上帝宣告，将来他要栽下一个特殊的枝子， 17: 22-24

以西结传讲了另一个给人盼望的信息。前面提到的枝子都被弃绝（参耶 23 章类似的信息：犹大诸王被弃绝，而弥赛亚[枝子]却兴起）。这树枝将被栽在高山上，长成一株佳美的香柏树，成为飞鸟的栖息地（参但 4 章，尼布甲尼撒的王国）。而且，其他(各王国)都将认识到上帝掌管万有。“他使一个升高，众人降卑。”

11. 上帝指出人的责任 18: 1-32

a. 上帝指明他掌管一切人类活动，并且他不偏待人 18: 1-4

犹太人抱怨他们所受的苦都是因为祖先所犯的罪所导致的。他们引用了“酸葡萄”的俗语。上帝驳斥他们说，所有人都属于他，每个人为自己的行为负责（参申 24: 19）

b. 上帝说，义人必定存活 18: 5-9

我们应该注意这段文的语境。本章中的生与死是指身体的而不是属灵的生与死。我们不能确切知道，上帝是否是说，他会放任恶人死去或让人犯罪，但很显然上帝是教导人个人的责任是什么。义人是：

公义，且行正直与合理的事，

不敬拜偶像，

不犯奸淫，

不做亲近经期中妇女，

不压榨穷人，而是扶持贫困人，

不抢夺他人，而是施舍衣食给贫穷人，

不放债获利，

不作恶事，

公正待人，
遵行上帝的律例和典章。
这样的人必存活！

c·c. 上帝说，不义的人必然灭亡 18：10—13

义人的儿子的行为可能正好与他的父亲相反，这样的人必定要灭亡，他的罪必归到他自己的身上。

d. 上帝说，行事公义的儿子必不需为他父亲的罪而受责罚 18：14—20

显然当时并没有父亲的好行为可以补偿邪恶的儿子的恶行的观念，但人们的确认为，父亲的罪恶将由他的儿子承担。上帝特别否定了这要观念：儿子如果品行善良和他的祖父一样，不管他的父亲怎样，他必然存活。

人们坚持认为儿子应当承担他父亲的罪责，（这一错误观念源于对出 20：5 节的误解(参 34：6，7)。耶利米否定了这一说法(31：30，注意他甚至引用了 32：18 中的律法规条以及申 24：16)。“追讨父代的罪”是针对憎恨上帝的儿女所说的。)而那段经文可能更多地讲到父辈的恶行对后代造成的影响。然而上帝认为每个人都将因自己的行为而受到审判。

e. 上帝说，人如果改变他的行为，上帝对他的态度也会改变 18：21—32

上帝向心灵痛悔的人施恩。恶人如果转离恶行，就将得到上帝的赦免；他将不因过去的罪恶而受罚（18：21—23）。

相反，义人如果弃善行恶，他就要受到上帝的惩罚，他过去的善行也不能使他逃脱上帝的责罚（18：24）。

上帝说，不管人怎样看，他的道路是正确的道路，人们的观念都是错误的。上帝并不因恶人灭亡而高兴，但他是公义的上帝，因而他按公义行事（18：25—29）。

这些观念也对以色列适用。上帝呼吁她悔改，回转归向他。他们要为自己做一颗新心和新灵，不然等待他们的就是死亡。上帝并不因任何人的灭亡而快乐——所以他极力劝他们悔改（18：30—32）。

12. 耶和華告诉以西结他为以色列君王所作的挽歌 19：1—14

这一预言是以挽歌（哀歌）的形式出现，针对以色列的君王和首领。他们的母亲被描绘成带着小狮子的母狮。第一中幼狮被抚养成为领袖，但却被抓到埃及（这可能指约哈斯，因为只有他一个人到了埃及）。第二只“幼狮”被带到巴比伦（这肯定是约雅敬；因为他是唯一一个被带到巴比伦的王。约雅斤则被忽略了。）最后，母亲（犹大）被比作葡萄树，尽管她曾经茂盛多产，她仍被连根拔起扔到旷野而枯死。换句话说，犹大再也不会产生领袖来拯救犹大。

13. 公元前 591 年 8 月 31 日，耶和華向前来求问的长老说话 20：1—44

a. 耶和華借长老向他求问的这一个机会，借以色列人历史中的教训来启发他们。他不愿被他们求问，而是让以西结审问他们的行为。长老们代表以色列国，因而这一信息不仅仅是针对歌兰的以色列人，也适用于所有的以色列民。上帝历数以色列的历史，指明他们的罪恶，表明他们对他们一直以来的恩典（20：1—4）。

b. 首先是以色列在埃及的时候。他们在埃及悖逆他（在摩西要带他们出埃及时特别明显），不愿放弃他们的偶像。上帝本来要将他的忿怒倾倒在他们身上，但他却“因他的名的缘故”没有这样做，以免他的名在列国中被亵渎（20：5-9）。

c. 第二个场景是在旷野中。上帝与他们立约（出 20 章）并以安息日作为证据。然而他们背叛他（出 33 章），上帝又一次想要毁灭他们，但他又一次因他的名的缘故（注意在出 32 章中摩西为以色列求情，他也是根据上帝不可侵犯的名）而没有这样做。然而他告诉他们，作为惩罚，他们将不能进入应许之地，而是死在旷野中（20：10-17）。

d. 第三个场景是旷野中悖逆的百姓的后代。虽然他们的父辈死在旷野中，他们仍得以存活下来，但他们没有吸取上帝给他们的教训。他们也开始敬拜偶像。上帝又一次想要灭绝他们，但为了他的名在列国中不被亵渎，他收回了他的手。但他指明，他的律例中包含了对悖逆的人的咒诅（不美的律例，不能使人活着的恶规，20：15）（20：18-26）。

e. 第四个场景是在应许之地。他们曾经在迦南他们周围的居民的异教崇拜。他们举行祭拜的地方是巴麻，或高处。他们决意要仿效周围的人。鉴于这种情况，以色列应该向耶和華求问吗（像长老们所做的）？（20：27-31）

f. 最后一个场景，也是有关末世时上帝复兴他的子民的场景。这段经文是表明了上帝为了他的子民而在将来所赐的无与伦比的恩典。犹太人以为他们可以像其他国民那样生活，但上帝不允许他们这样。他要治理他们。有两件事将会发生：上帝要召聚他的子民，清除其中的罪人。他们必要“从杖下经过”，受到所立的约的限制。而现在，上帝任凭他们侍奉偶像（20：39）；但在将来他们要在以色列的山上聚集侍奉耶和華，耶和華也要接纳他们；他们将痛恨以往的生活。“知道他是耶和華，他为他名的缘故，不照着他们的恶行待他们”（20：32-44）。

14. 耶和華通过以西结传讲耶路撒冷即将陷落的预言 20：45-21：32

a. 20 章的最后五节经文在希伯来文《圣经》中是属于 21 章的一部分。第一部分（20：44-48）是针对耶路撒冷的一个“比喻”，第二部分是一段明确的陈述（针对“他岂不是说比喻的吗？”这一充满怨恨的说法，即“他只是说比喻而已”。）

b. 在南地（Negeb）并没有森林，因此“南方田野”（Teman）、“南方”（Negeb）、“攻击南方”都是指犹大而言。上帝预言在犹大要发生一场无法扑灭的大火，可能南方是这场火灾开始的地方。从南方开始的大火像剑一样向北蔓延。所有人都将知道是耶和華使这火着起来的（20：44-49）。

c. 耶和華明确地说明，这预言是针对耶路撒冷的。当耶和華攻击以色列的时候，义人和恶人都要受苦（一切有血气的就知道我耶和華已经拔刀出鞘）。耶和華的刀要从南到北攻击所有的人。上帝告诉以西结要为此而痛苦，苦苦地叹息。住在歌兰的人就会问他为何叹息；他要回答他们，灾祸已经迫近了。这是指耶路撒冷要陷落的信息（1：1-7）。

d. 这信息是针对上帝的子民及以色列的官长（21：12）。这样以西结要表现出悲痛的样子（拍腿）。但耶和華要更加严厉地击打他的子民，他们要承受更大的痛苦。上帝惩罚他悖逆的子民，他的怒气也就因此止息。（21：8-12）

事实上我们无法确切翻译“我们岂可快乐吗？罚我子的杖藐视各树。”（21：10）这一经文。如果把“我子”当作是攻打犹大人（各树）的尼布甲尼撒的话，整句话的意思就变得清楚了。21：13的几个词与前一节相似：“有试验的事（巴比伦入侵？）；若那藐视的杖（希底家？）归于无有怎么样呢？”经文中缺少了一些词句，因而我们最好是保持经文的原貌。

e. 刀剑的意象在下面的象征性的词语中得到延续：以西结要定出两条路，并设置记号。一个记号是“亚扪的拉巴”；另一个是“耶路撒冷”。尼布甲尼撒将站在岔路口，看往哪里走。他人求问神灵（筮[箭]，神像，肝），并得到答案：“耶路撒冷”。然而，歌兰的长老们却不相信这一切。他们宣称这是虚假的占卜（尼布甲尼撒弄错了？还是以西结解释错了？）但上帝让他们看到自己的罪，把他们交给尼布甲尼撒。而且，希底家被看作是受伤、行恶的。他作为国王的威荣将被一扫而尽。耶路撒冷将成为废墟；但即使这样，以色列仍有希望：将治理这国的那位将要来到，上帝要把国交给他（21：18—27）。虽然尼布甲尼撒经过占卜后攻打了耶路撒冷，亚扪人（另一条路）也无法幸免。尼布甲尼撒要回过头来进攻亚扪人，严厉地惩罚他们（21：28—32）。

15. 上帝呼召以西结审问耶路撒冷的罪孽 22：1—31

a. 以西结首先指责耶路撒冷敬拜偶像，并且杀人流血。上帝要惩罚她，使她受各国的凌辱。（22：1—5）

b. 接着以西结审问作为上帝的代表的以色列的首领，他们本应该是为人师表的，但他们却：
轻慢父母，
欺压寄居的，
亏负孤儿寡母，
藐视上帝的圣物，
干犯上帝的安息日，
流人血，
在山上吃祭偶像之物，
得淫乱，
露继母下体羞辱父亲，
玷辱月经不洁净之妇女，
玷污儿妇，
玷辱同父之姐妹，
受贿杀人，
放债获利，
欺压邻居而得利，
忘记上帝。

他们要因所犯的罪而受到惩罚，流落到异国他乡（22：6—16）。

c. 以色列被比作是渣滓。上帝将熔炼各种金属，除去其中的杂质。耶路撒冷将是这熔炉。上帝要燃起

火来，这样他们就会知道是耶和华将忿怒倾倒在他們身上（22：17—22）。

d. 以色列被比作是不洁净的土地，需要雨水来把它冲刷干净。先知们为自己的利益谋划（23—25）；祭司们亵渎圣物（26）；首领们像狼一样（27）；先知们粉饰太平，百姓们犯罪作恶（28—29）。上帝寻找能堵住破口、使上帝不再降罚的人，但他一无所获。上帝因而要惩罚他们（22：23—31）。

16. 耶和华给以西结有关一对姐妹的比喻 23：1—49

a. 有两个女子，各叫阿荷拉（Oholah 帐篷）和阿荷利巴（Oholibah 在她里面的帐篷，参耶 3：6—10 同一主题的经文）。这两个名字明显是和耶和华的帐篷（即会幕, tabernacle）有关，也就是说，这些人与上帝有关联。她们是两姐妹，在埃及时就行淫。邪淫（harlotry）和奸淫（adultery）（23：14）有两个意思，都出现在本章中：宗教上的背叛以及政治上依靠外国而不信赖上帝。

b. 阿荷拉（撒玛利亚）和亚述行淫。经文形象地描绘了撒玛利亚追逐亚述的情景。最后上帝把她交给亚述，她被亚述所掳掠（23：5—10）。

c. 她的妹妹阿荷利巴明明知道这一切，但仍贪恋他人：（亚哈斯）向亚述求援（赛 7：14）。

d. 撒玛利亚的结局也要发生在耶路撒冷身上。上帝要使所有耶路撒冷所爱的都转而攻击她：巴比伦人、迦勒底人（被当作是附属的部群）、比割人、书亚人和哥亚人（这三者通常被当作是美所不大米南部与巴比伦结盟的部落）、亚述（被巴比伦征服并收编）。他们将进攻耶路撒冷，剥去她的衣服。当上帝借她的敌人施行惩罚时，他将除尽她在埃及就开始的淫行。她要喝撒玛利亚喝过的杯（23：22—35）。

e. 本章强调了邪淫的另一面。耶路撒冷（阿荷利巴）参与了所有这些国家的宗教活动。上帝列举了他们一切亵渎上帝的行为：偶像崇拜、献儿童祭、玷污圣所、亵渎安息日等。他又指出他们与外国建立政治联盟（40—44）。然而，她将因行淫受到惩罚，被义人处死。那时，他们必要知道耶和华（23：36—49）。

17. 耶和华向以西结宣告最后一个惩罚耶路撒冷的预言（参王下 25：1） 24：1—27

a. 公元前 588 年 1 月 15 日，以色列陷落后九年第十个月的第十天，耶路撒冷开始受到围困。上帝明确地告诉以西结这一事件的情况，这样他就能带着权威向歌兰的百姓说话（24：1—3）。

b. 通过菜锅的比喻，以西结描绘了耶路撒冷在不到两年的围攻后陷落的这一可怕的惩罚的景象。上帝和惩罚将洗净这一污秽的城市。他已经发出命令，这惩罚即将来临（24：4—14）。

c. 耶和华通过以西结失去妻子这一令人极其痛苦的象征说明犹大将要遭受到的可怕的苦难。当以西结所爱的人死去的时候，他不能表露出任何悲痛的表情。他遵照上帝的吩咐，来到歌兰的子民中，告诉他们将要发生的一切。那天晚上，他的妻子去世了。当人们问他这事件有什么意义时，他告诉他们，这是一个征兆：发生在他身上的事也将发生在犹大的百姓身上（24：15—24）。

d. 耶和华告诉以西结，他将清除犹大所仰仗的东西（圣殿）、他们的快乐、他们所喜爱的东西，等等。耶路撒冷被攻占，他们将国破家亡。围困结束时，将有报信的人来到巴比伦，以西结也要不再“哑口”，即他在上帝的准许下开始讲话（24：25—27）。

B. 针对各国的预言 25: 1-32: 32

《以西结书》的神学思想主要集中于上帝的荣耀。上帝容许各国亵渎他的名，借他们之手来惩罚与他立约的他的子民。同时，这些国家也是在他的掌管之下，不能在恶待他的子民后不受到任何惩罚。这几章经文表明，各国受罚的日子到了。

1. 预言曾嘲讽耶路撒冷的国家要受到惩罚 25: 1-28: 26

a. 亚扪 25: 1-7

在 21 章中，上帝让以西结划出两条岔路，在路口立上路标：耶路撒冷和亚扪。尼布甲尼撒来到岔路口，通过占卜决定走哪条路。结果他摇中了“耶路撒冷”。他就向耶路撒冷进军。尼布甲尼撒攻打耶路撒冷，造成犹太人的极度恐慌，亚扪则对此幸灾乐祸。在 25 章中，上帝告诉亚扪，他们也难逃厄运。

进攻亚扪的东方人就是巴比伦人，可能其中包括尼布甲尼撒的外籍雇佣军（参王下 24: 27）。

b. 摩押和西珥 25: 8-11

长期与犹太敌对的部族（摩押和西珥=以东）和其他民族一样，看到耶路撒冷即将陷落就感到高兴。他们肯定为此而欢呼。这样，上帝要攻击他们的城市，就像耶路撒冷所受到的攻击一样。他们也将被交给“东方人”，被他们所灭。他们将认识上帝是耶和華。

c. 以东 25: 12-14

以东不但嘲讽耶路撒冷，他们也多少对遭难的犹太人落井下石。《俄巴底书》涉及了这些事，有一些更明确的记载（参见《俄巴底书》笔记，及其与《耶利米书》的比较）。上帝将通过以色列报复以东（以东在玛迦比统治期间为犹太人所控制）。

d. 非利士 25: 15-17

非利士人也受到了尼布甲尼撒的奴役。他们也和以东人一样，曾经对遭难的犹太人趁火打劫；所以上帝要毁灭非利士（基利提是非利士的较老的别名。参创 10: 14）。

e. 推罗 26: 1-28: 23

人们会感到奇怪，推罗在耶路撒冷陷落的事上只是扮演了一个相对来说比较次要的角色，为什么会有这么一大段针对她的经文。在大卫和所罗门时期，推罗的以拦王(Hiran)曾是以色列的朋友。亚哈伯的妻子耶洗别是推罗的公主。后来，推罗逐渐转向贸易活动，不再热衷于建立王国。我感到，推罗已经发展成骄傲和独立的象征，因而上帝用她来代表各国对上帝的悖逆和敌对态度。齐默利说：“而在公元前 587 年，除了耶路撒冷之外，只有埃及和推罗反抗尼布甲尼撒的统治；两者的抵抗都持续了几年。这样，宣告上帝对他们的惩罚的预言必定是相当不同寻常的。”这对于解释 28 章第二部分经文，即推罗是某种形式上的撒但，将有所启发。

26: 1 表明当时是第十一年，但没有确切的月份。所以这可能发生在 587 / 6 年。但因为推罗对耶路撒冷城门已遭毁坏而高兴，所以这是发生在耶路撒冷被困期间，可能就是陷落前不久。她（推罗）相信这是她牺牲犹太使自己发达的好时机。但上帝预言，推罗将被击败，成为各国晒网的地方，被各国

所掠夺。“田间的众女”指海边的村镇，它们和推罗岛隔岸相望。这第一部分泛指：许多国民（复数）将前来攻击她（26：1-6）。

经文指明了攻打推罗的国家：尼布甲尼撒，巴比伦王；具体描绘了她的被毁。尼布甲尼撒将屠杀城中的居民，围攻岛上的要塞；他将攻破城门，掠夺其中的百姓。推罗将变成一片废墟：琴声止息，这一海岛重城将变成它原本的样子，即渔夫用来晒网的石堆（26：7-14）。

我们应该如何理解结 26 章所记载的尼布甲尼撒攻陷推罗和结 29：17-20 的记载，以及《圣经》之外表明显然无力攻占推罗的记载之间的不同呢？耶罗米认为，推罗人看到他们的城市马上就要被攻占，就带上所有的财产逃跑了。汤普森坚持认为，经文是泛指（推罗将陷落），而非特指某一次被攻占。劳海德（Lawhead）则坚持认为推罗是在谈判后投降的。

有人认为推罗的被毁是指同名的一个内陆城市，而尼布甲尼撒所攻打并无功而返的（结 29 章）的那个城市是海边岛上的推罗城。公元前十三世纪的某一埃及材料表明存在着两个同名的城市：“让我讲讲另一个奇特的城市，比布芦斯（Byblus）。它是怎样的一个城市？它的女神是谁？这回……[您]又弄错了。我在祷告时了解了贝鲁特（Beirut），西顿（Sidon）和 Sarepta。Litani 河在那里？Uzu[编者注：老的内陆城市推罗]是什么样？有人告诉我海里还有一个城市，名叫推罗港（Tyre-the-part）。人们用船运淡水到那里，那里的各种鱼比海边的沙还多。”

而这预言很有可能既泛指又是特指。以西结开始从大范围内谈，论及各个国家（1-6），然后他转入较小的范围，论及巴比伦（7-11），而在第 12 节又转回大范围的视角。“他们”（各国）要毁灭她。到这里，我们可以认为接下来所描绘的推罗的被毁是亚历山大大帝的进攻的结果。

似乎坚不可摧的推罗的陷落让地中海沿岸其他的力量胆战心惊。他们会为这一他们不愿看到的结果而哀伤。拟人化的推罗惊恐地下到阴府（比较赛 14 章中有关巴比伦的一首与此相似的诗）。

27 章用很长的篇幅、优美的笔调，描绘了推罗这一海上强国，她的船只、篷帆、划桨手、舵手、补缝的人以及水手都被描绘成一支庞大的力量，推动了推罗的商业活动。推罗控制了直到直布罗陀海峡的地中海南部地区（27：1-9）。

推罗的军队中有远自波斯、南路德（Lud）和弗（Put）的雇佣兵。这支队伍护卫着这个海岛重地，同时也保证了腓尼基的商业活动（27：10-11）。

推罗在全世界范围内从事的商业活动，令人惊奇：他施人（西班牙；以银矿而闻名），雅完人（希腊人），土巴人和米设人（黑海），陀迦玛人（北方）和底但人（东南方），各海岛的人，亚兰人，犹太人和以色列人（和两者买卖粮食），大马士革，威但人和雅完人阿拉伯人，示巴人，等。推罗算得上是真正的国际贸易大国（27：12-25）。

但她这样的辉煌终将结束。上帝将惩罚推罗，她无论怎样强大也无法保护自己。许多国家惊诧于她的陷落（启 17，18 章也有对巴比伦的类似的描述）（27：26-36）。

开头的十节经文明确是指推罗的首领。他被称作是君王；他自诩被人称作是上帝，然而他并不是上帝。他的才智给她带来了巨大的财富，但随之而来的骄傲使他自以为是上帝。所以，上帝要惩罚他使他灭亡（28：1-10）。

预言的第二部分的语气完全不一样。当经文谈及推罗这一商业城市和推罗的王时，大部分的诗（经

文)所用的语言描述的是超越人类世界的事物(28: 11-19)。

其中第一个不同之处是“他”被称为推罗王，而第一部分中则是被称作是君王。“无所不备，智慧充足，全然美丽”可以被用来形容人，但它们更像是形容生命。然而人类的君王怎能被说成是“在伊甸上帝的园中”呢？经文当然比较了第一个人及其陨落的情况，但这些是否不仅仅是指推罗王而已？经文说到他是受造的(13节)。他是受膏遮掩约柜的基路伯。基路伯是与上帝的显现相关的(创3章，出25: 18-22——遮掩约柜)。这个人在上帝的圣山上行走(14节)，这很像是上帝的居所。从他受造之日起他一直是毫无瑕疵，直到在他中间发现了罪恶(15节)。他又被与亚当相比较，但这如何可能是指一位君王呢？

在这以后的经文提到了贸易和圣所，这些经文更像是指推罗的王。然而他从上帝的山上被驱逐出来(16节)，这又怎能是指推罗城呢？上帝毁灭他，人们对他的结局感到十分惊愕。这像是赛14章的内容，我并不把赛14章当作是指撒但。而结28章的这部分经文太像是一个超自然的生物被罚降为推罗的王。

f. 西顿 28: 20-23

西顿比推罗历史久远，逐渐落后于推罗这一海岛城市。上帝预言要惩罚西顿，最后人将知道上帝是耶和華。

g. 结论 28: 24-26

在这部分经文中，上帝说明了他惩罚各国的原因是他们对待犹太人的态度(28: 26，参太25章)。上帝将惩罚这些国家，使它们不再恨恶犹太人。而且，上帝预言要从各地招聚以色列人，把他们带回他们自己的家园。此后，他们将平安地居住在那里，他们将知道耶和華是他们的上帝。

2. 针对以色列的旧敌埃及的预言 29: 1-32: 32

a. a. 公元前587年1月6日

耶路撒冷被围，六个月后就陷落了。但她仍急切地希望得到埃及的支持。除了耶和華，没有谁能帮助他们，但他们仍不愿听从上帝。这第一个预言是阻止他们向埃及求援。(这里至少有六个或更多的预言。从公元前597年被掳的时间是：10/12/10[29: 1]，公元前587年1月6日；1/1/27[29: 17]，公元前571年4月26日；1/7/11[30: 20]，公元前587年4月29日；3/1/11[31: 1]，公元前587年6月21日；12/1/12[32: 1]，公元前585年3月3日；12/15/12[32: 17]，公元前585年3月17日。总共公元前587年三个，公元前585年两个，公元前571年一个。)

b. b. 上帝用尼罗河中的鳄鱼的比喻预言他要惩罚埃及。

埃及曾是以色列的“芦苇的杖”，这杖将折断，伤人的手。埃及将成为荒凉之地，那时他们要知道耶和華是上帝(29: 1-9)。

c. c. 上帝将惩罚埃及 29: 10-16

上帝预言要重重地惩罚埃及，他要使埃及变成荒地达四十年。这一毁灭性的惩罚将影响从三角洲(Migdol)直到cataract(Syene, Asswan)的地区。这就像是说“从但到别示巴”。四十年中埃及人将被分散到各地，但此后他们要回到埃及成立一个并不起眼的国家。这样以色列将不会试图依靠埃及的帮

助。（可注意一下从那时起埃及的历史。）

d· d. 公元前 571 年的预言（本书中最后一个）被放在这里表明第一个针对法老的预言的应验。

尼布甲尼撒从推罗而来，并且因失利而士气低落，上帝将使用尼布甲尼撒来进攻并击败埃及。上帝要把埃及作为酬劳给尼布甲尼撒，而士兵们将得到他们掠夺到的东西，因为他们在推罗一无所获。汤普森说，“尼布甲尼撒晚期的几次大战役都是针对埃及，是为了报复曾骚扰他们的合弗拉。无疑，在巴勒斯坦战争之后又发生了许多次征讨，但埃及首当其冲受到他们的攻击。埃及王合弗拉无耻地放弃了巴勒斯坦，任由战争毁灭其中的城市，他带给他的国家的只有邪恶；他在古利奈（Cyrene）进攻希腊，带给人民巨大的灾难。在这以后他的国内的人民不满于他的无能而爆发了起义。所以他派亚玛西斯将军镇压叛乱，但亚玛西斯反而被推举为国王；最后亚玛西斯在公元前 569 年被选为共同执政者，合弗拉实际上是被推翻了。在 Pinches 第一次出版的一份巴比伦年鉴的残片表明，尼布甲尼撒曾在他执政三十年的时候，即公元前 567 年左右，出征埃及……他到底征服了多少地方至今仍有许多争议。有一种说法是他使埃及成为巴比伦的一个省，而另一种说法是他入侵了利比亚（Libya），而耶利米曾预言他在答比匿（Tahpanhes）安置他的宝座，没有任何证据表明他确实这样。”

e. 上帝预言在以色列家中要兴起一角。 29：21

这一预言可能是指弥赛亚，但它也可能是指上帝用来攻击埃及的势力（尼布甲尼撒），如果这样，以西结的预言就是真实的。

f. 上帝的话语表明耶和華的日子将临到埃及。 30：1—26

“耶和華的日子”这个词经常是带有末世论的含义，但在这里它是指尼布甲尼撒入侵埃及。不管埃及得到怎样的支持，她将被彻底击败，她的百姓将被掳掠。埃及的军队将被耶和華有力的膀臂——巴比伦所击溃。

g. 在 30 章的预言宣讲后两个月，上帝把埃及与亚述相比。 31：1—9

这里的比喻是树和树林。亚述是一棵大树；空中的飞鸟在上帝筑巢。在上帝的园中的树没有一棵能与它相比。

h. 然而这树开始变得非常骄傲，上帝因而把它交给“大有威势的人”，他将以合适的方法处置它。
31：10—18

这树被伐倒，上帝的飞鸟因而在被砍下的树枝上栖息。当这树下到阴间时，上帝就使人为它哀伤。各国的人看到它下到阴间的结局都感到震惊。埃及啊，你为何以为你比别人强？上帝的审判也要如此临到你。

i. 将近两年之后（公元前 585 年 3 月 3 日）以西结又一次为埃及作哀歌（在这之前的 8 月份耶路撒冷陷落）。 32：1—10

这次埃及被比作是狮子以及一个水怪；上帝预言要让许多人来捕捉它。埃及将遭受巨大的灾难，各国的人看到埃及的被毁会感到惊愕。

j. 再次预言埃及要被巴比伦的王所毁灭。 32：11—16

牛群被毁，尼罗河水变缓。那时，他们就知道上帝是耶和華。

k. 公元前 585 年 3 月 17 日，以西结宣讲最后一个预言。 32：17—32

以色列的重要敌人将被彻底击败，降到阴间。然而并不是只有埃及这样。各种外邦的势力强烈地敌对上帝的计划，极其傲慢地对待上帝，它们也将被毁，降到阴间：亚述，以拦，米设，土巴，以东，西顿。法老看到他们也会得到“安慰”，因为他并不是一个人在那里受苦。他会看到并不是只有他一个曾经不可一世却最终降到阴间。这和赛 14 章中的巴比伦王相似。

C. 耶路撒冷陷落前后上帝警告和鼓励的信息。 33：1—39：49

针对各国的预言被安排在上帝惩罚耶路撒冷的预言和耶路撒冷的陷落之间，这是为了表明上帝将处置那些攻击犹大的国家。他要伸张正义：惩罚外邦国家，复兴犹大。这样，上帝就要让人看到巴比伦的毁灭。耶路撒冷的陷落是本书的一个转折点。上帝在警告耶路撒冷城中那些以为没有上帝他们也能抵挡外来的入侵的人以及住在歌兰的拒绝以西结的信息的人后，他斥责了以色列的假先知。接着，和耶 23 章一样，上帝应许有一位大牧人将要来到。第 35 章是针对西珥（以东）的预言，因为他们的所作所为与耶路撒冷的陷落有关。以西结则开始把注意力转到了上帝的子民的复兴上来。

1·1. 上帝使他们预备接受耶路撒冷陷落的消息。 33：1—20

以西结的使命（1—3 章）包括他要被立为百姓的守望者。这里经文再次论及守望者，这是为了让百姓牢记以西结的地位和目的，并促使百姓听从以西结的宣讲，尤其是当他们听到耶路撒冷被毁的消息时。

a. 守望者 33：1—6

这里的描述基本上和第 3 章相同。守望者的使命是保护他的百姓，这使命极其重要。担负这样的使命的守望者的任何一个疏忽都将造成重大的损失；如果百姓因他的而死，他就要得到同样的结果，就是死。另一方面，如果守望者尽忠职守，而百姓却拒绝听从守望者的警告，责任就在于这些百姓。以西结就是这样，他是上帝的守望者。他明确地警告众百姓；而百姓要么悔改，要么硬着心拒绝。所以百姓将为自己的选择负责。

b. 有关责任的问题。 33：10—20

这里上帝用与 18 章相同的语言说明个人的责任的问题，响应人们有关“酸葡萄”的说法；其中的道理和守望者的比喻一样。耶路撒冷陷落的消息即将来到；百姓们将陷入绝望，说：我们的过犯罪恶在我们身上，我们必因此消灭，怎能存活呢？他们只有悔改。他们无法依仗他们过去的可能有的义行；如果他们犯罪作恶，上帝仍会接纳他们的悔改并赦免他们。那时的犹太人认为人的义行能补偿人的罪恶，他们因此坚持认为上帝没有公正地待他们。上帝回答他们说，不是他不公正的，而是他们偏离了正路。上帝将按着每个人的行为审判人。

2·2. 耶路撒冷陷落的消息传到。 33：21—33（公元前 585 年 1 月 8 日）这是本书的转折点

a·a. 当耶路撒冷的消息传来时，以西结不再“哑口”，可以正常地说话了。这意味着他能自由地讲话，不再局限于在上帝通过他讲话时他才能讲话（33：21—22）。

b·b. 耶和華斥責那些仍留在以色列的人。 33：23—29

尽管耶路撒冷已经被攻占，人们竟然还相信他们能重新夺回土地。他们说，亚伯拉罕独自一人也能得到这些土地，我们这么多人为何不能呢？他们真是不可理喻地乐观。因此耶和华让以西结告诉他们，不管他们到哪里，上帝都将惩罚他们，毁灭他们。他们的土地将成为废墟；那时，他们就知道他是耶和华。

c·c. 上帝鼓励以西结。 33：30—33

住在歌兰的百姓很愿意听以西结的宣讲，但他们却不愿留意他所讲的。以西结就像是一首优美的歌曲，人们听到并欣赏这乐曲，但它对他们的生活并不产生长久的影响。然而当他们看到以西结所预言的事情都应验的时候，他们就会知道在他们中间有一位先知。这里的预言是上帝呼召以西结宣讲预言七年后告诉以西结的（2：5）。

3·3. 耶和华向牧人和羊群所说的话。 34：1—31

a. 耶和华斥责雇工般的牧人。 34：1—10

以西结的这段有关以色列的领袖的论述是基于《耶利米书》。耶 23 章斥责约哈斯，约雅敬和约雅斤；然后预言有一“枝子”将要来牧养以色列人。值得注意的是，耶利米的预言（公元前 597 年所讲）已经以书面的形式流传到了歌兰，并且被以西结所使用。两位先知的宣讲很相似，先是说明耶路撒冷陷落的原因，然后是预言以色列将来的复兴。

羊和牧人的比喻经常在《圣经》中出现，比如，《撒迦利亚书》11 章，《约翰福音》10 章，以及前面所引的《耶利米书》的经文。这些牧人（耶稣称这样的人为雇工）并不关心羊群；他们只对自己的利益有兴趣。这样，羊群得不到照料，流落四处，没有人关心它们的死活。因为他们如此恶劣的表现，上帝要召聚他们，质问他们为何如此不负责任。这部分针对领袖的话包括了君王、祭司和先知。

b. 耶和华应许要照料羊群。 34：11—16

耶和华应许自己来照料他的羊群。他要寻找失散在各国中的他的羊群，并要把他们带回以色列，享受和平安宁的生活。上帝要自己照管他们。他展现给人的是一幅何等美妙的图画：以色列将要复兴，慈爱的上帝要亲自照管他们。

c. 耶和华预言要公正地审判羊群，并派“大卫”来管理他们。 34：17—24

上帝将把（恶的）领袖和羊群中部分（恶的）羊分出来。这是指犹太人，尽管他们并不是上层领袖，但他们剥削他们的同胞（他们把水搅浑不让其他的羊喝）。“我的羊群”就是那些被虐待的犹太人。这个比喻之后是“肥羊和瘦羊”的比喻。上帝要审判他们，在他们中间伸张正义。而且，一个名为大卫的牧人将来管理他们：曾经从熊和狮子的口中拯救羊群、拯救他的百姓脱离周围敌人的威胁的大卫；上帝曾这样说，“你必牧养我的民以色列，作以色列的君。”这“大卫”将是谁呢？我们不必去争论历史中的大卫是否复活，我们应看到大卫是代表将要来的坐在大卫的宝座上治理以色列的弥赛亚。我认为这段经文是把大卫当作弥赛亚的预表。不但大卫将治理以色列人，上帝也将亲自在他们中间。

d·d. 耶和华应许要与他的羊群立约，并赐他们和平和兴盛。 34：25—31

耶和华应许，将来以色列人不再被野兽吞吃，天要按时降下雨来，大地将物产丰富，周围的国家也不再奴役他们。上帝要把他们安置在肥沃的土地上，那时他们就会知道耶和华是与他们同在的上帝，

他们是他的子民。

4. 耶和华谴责以东在犹大落难时趁火打劫。 35: 1-15

这一预言应该和耶 49: 7-22、《俄巴底书》和结 25: 8-14 对照着看。上帝针对以东的这番话被安排在这里以及针对各国的预言中间，就是因为我们都生活在耶路撒冷沦陷之后。以东对耶路撒冷所做所为极其恶劣，因此他们又出现在这有关耶路撒冷陷落的经文中。

a. 耶和华预言要惩罚西珥，预言的语言和前面上帝针对她的预言的语言相似。她将被彻底毁灭（35: 1-9）。

b. b. 上帝之所以要惩罚西珥是因为他们在犹大遭难的时候落井下石。他们准备迁移到犹大南部地区，占领那里（以东人[Edomites，即 Idumeans]在主耶稣的时代居住在南部[Negeb]）。因为他们这样对待以色列人，他们实际上就是与上帝敌对。所以上帝预言要毁灭他们，正如犹大被毁灭一样（35: 10-15）。

5. 耶和华应许以色列将会有美好的未来。 36: 1-38 重要的护教章节

a. 以色列在各国眼中可怜的处境。 36: 1-15

35 章的内容是斥责西珥，因为他们嘲笑犹大并侵占犹大的土地。而本章的信息是针对以色列的山，预言上帝在他的计划中将要复兴他们。以东以为他们已经占领了以色列，但将来的形势却会是相反。

以色列的敌人说：“这永久的山冈都归我们为业了。”上帝提醒犹大，他们受到惩罚是与他们有益。因为上帝的子民与他作对，所以上帝有必要惩罚他们。同时，那些抢掠以色列的财物的国家将承受上帝的震怒（36: 1-5）。

然而上帝并不是不管他的子民了。他要报应那些恶待他的选民的国家的国家，并要赐给以色列的众山极大的福份。这些“山”要结果子（比以前更好），而且“不再使国民丧子”（36: 6-15）。

b. 以色列受到上帝惩罚，被赶散到各地。 36: 16-21

上帝因为以色列玷污土地而惩罚他们。以色列敬拜偶像，其中包括杀害儿童献祭，这样他们使他们的土地变得污秽。所以上帝把他们赶散到各个国家中（以西结是指从公元前 722 年到现在）。以色列人无法理解为什么他们作为“上帝的子民”竟被赶出自己的家园（20 节），然而上帝告诉他们这是因为他们亵渎上帝的圣名（36: 16-21）。

c. 上帝只是为了他的名的缘故将复兴以色列。 36: 22-32

耶和华的名被各国的人民所亵渎，他们说上帝的选民以色列和他们没有什么两样。上帝因此要把他们从各国招聚回来，把他们从各地聚集到一个地方，领他们回到他们自己的家园。上帝要洁净他们（洒清水：见数 19: 17-19 用牛膝草洒水的记载）。他们将脱离污秽和偶像，变为洁净。众百姓也将重新敬拜上帝，因为上帝赐给他们新心和新灵（参见耶 31: 31）。上帝的灵将在他们中间，他们将顺服上帝的律法。他们要住在应许之地，耶和华要做他们的上帝，他们要做他的子民。

d. 上帝要重建以色列的城市，复兴以色列。 36: 33-38

值得注意的是在上帝的子民被复兴是时，大地也被包括在内。我们无法简单地把这个预言应用在教会

身上，而不改变经文简朴的语言的原意。巴勒斯坦地区肯定重得生机，那里的人民也一样。大地将变得肥沃，原来的废墟要得到重建，百姓将像羊群一样不断增多。

6. 耶和华应许复兴以色列和犹大。 37：1—27

A. 充满枯骨的山谷的异象。 37：1—14

1) 1) 枯骨

耶和华的灵把以西结带到一个布满枯骨的山谷；这些骨头极其干燥（它们在那里已经很长时间了）。上帝问他这些骨头能复活吗，以西结回答说不知道。以西结要向这些枯骨发预言，让它们长出筋、肉，并要有气息---它们将复活（37：1—6）。

2) 2) 以西结向枯骨发预言。

以西结遵照上帝的命令向枯骨发出预言。风听命从四方吹来，使这些枯骨有了气息。枯骨因而便活了过来，并且站了起来。他们成为一支军队（37：7—10）。

3) 3) 异象的意义。

耶和华解释这个异象：这异象是指以色列全家；是响应以色列人绝望的哀叹：我们的骨头枯干了。耶和华应许开他们的坟墓，把他们带回以色列。然后他要把他的灵放在他们里面，他们因而就知道他是耶和华了。有人把这段经文解释为以色列人要在未重生时回到故土，此后（几十年或几个世纪以后？）他们才会被拯救。我觉得以西结看到的异象只包括一个动作，即使我们已经习惯于预言中的时间差，这一复兴必是末世时上帝所以色列人从全国各地招聚回来复兴他们的伟大作为。现在正在进行的“Aliyah”或以色列回归是这一世界范围内的以色列人的重聚的前奏，但两者并不同一回事（37：11—14）。

B. 两根杖的信息。37：15—28

上帝让以西结取两根杖，并在上面写上字。一根是为犹大准备的，其中包括所在犹大支派的人；另一根是为约瑟（以法莲）准备，包括所有属于他的以色列人。然后以西结将连接为一根，拿在手上。当被掳的犹太人问他这样做的意义何在时，他要说：上帝要把所有犹太人合在一起（37：15—20）。

这一象征性的动作的意义是在《旧约》中有关上帝末世时复兴以色列人的作为的最明确并是最突出的经文。1) 所有犹太人将从各国中被召聚到一起；2) 在罗波安时分裂开的两个国家将合而为一。3) 将有一位王做众人的王。4) 他们要被洁净，脱离偶像。5) 他们要成为上帝的子民，他要成为他们的上帝（37：21—23）。

当他们被贪领回自己的家园后，1) 大卫要治理他们、做他们的牧人；2) 他们将遵行上帝的律法；3) 他们要住在自己的土地上，大卫要做他们的王；4) 上帝要与他们立约，使他们人数增加；5) 上帝要在他们中间建立他的圣所，设立他的居所。此后，他们将成为他的子民，他要成为他们的上帝；当圣殿在他们中间建立时，各国的人都要认识是耶和华使以色列成为圣（37：24—28）。

7. 向北方的各部落所发的预言。 38：1—39：29

这部分预言相当费解，涉及在末世的时候耶和华把以色列民带回他们的家园时外邦人对以色列的进

攻。在两章经文中包括七个“耶和华如此说”，我们根据这些短语来划分这部分经文。

a. 进攻以色列人。 38：1-9

这里出现的有（玛各地的）歌革，罗施、米设、土巴的王。这里所列举的人和创 10 章的记载有明显的关系。他们是雅弗的后代，代表住在远方的人。在末后的日子中，上帝要使这些人进攻并毁灭以色列人。波斯人、古实人、弗人、歌篾人和陀迦玛人也将和他们一起进攻以色列人。他们要一起前来攻击享受和平的被复兴的以色列。

b. 进攻以色列的计划。 38：10-13

这些人贪婪成性，因此他们想进攻那些好像是和平、兴盛并毫无抵御能力的国家。他们将从遥远的北方前来进攻以色列。而上帝是要让他们看到他保护以色列，从而在各国中建立他的圣名。

c. 进攻以色列的战斗。38：14-16

这一预言与前面一段的经文类似。许多人要从遥远的北方来进攻以色列，他们不计其数的军队遮天蔽日。而上帝要拯救以色列，从而使这些人认识他。

d. 进攻以色列的计划受挫。 38：17-23

当这些人联合进来进攻以色列时，上帝要攻击他们。他们将看到上帝的怒气：上帝要使大地发生地震，从而造成极大的毁灭；他要降下刀剑、瘟疫、暴雨、冰雹、火和硫磺攻击他们。上帝将因此显明他的伟大（就像他拯救以色列人出埃及时所做的）。

e. 对以色列的进攻的彻底失败。 39：1-16

在部分经文中出现了四处“主耶和华说”。上帝要使各国前来攻打以色列，并在以色列的山上击败他们；他要降下火来攻击歌革和其他人。由此，上帝使这些人认识他。以色列人将收集所有的武器当柴烧达七年之久。人们要埋葬所有战死的人，以色列人将花费七个月的时间埋葬尸体并清理土地。人们要组成专门搜寻尸体的队伍，直到所有的尸体都被找到并埋葬。

f. 招呼飞鸟来吃尸体——上帝复兴以色列显明他的荣耀。 39：17-24

上帝招呼天上的飞鸟来吃尸体，这表明了来自北方的军队的彻底失败。这些尸体被当作是祭物。那时上帝的名得到应有的荣耀，因为各国的人都看到上帝的审判，认识到是他惩罚了犯罪的以色列；他不顾惜以色列人，任凭敌人掳掠他们。然而并不是其他国家比以色列强大——这是因为上帝是圣洁的上帝。

g. 以色列的最终复兴，并且上帝将灵浇灌以色列。 39：25-29

最后一个“耶和华如此说”涉及上帝复兴所有以色列人。在他们被复兴后，他们将不再想起从前的羞辱和罪恶。上帝要把他们从各国中领出来，在他们身上显为圣，然后上帝在把圣灵浇灌在他们中间。以色列人曾被上帝惩罚，遭受许多国家的进攻；而这些国家亵渎上帝和他的子民。上帝的荣耀曾离开了以色列；38-39 章表明上帝要复兴并保护他的子民，从而显明他的荣耀。（有关歌革和玛各的附录：有三处经文提到在“末后的日子”涉及以色列的宇宙性的在争战：

《撒迦利亚书》14 章提到许多国家聚集在一起进攻耶路撒冷，上帝前来与他们争战。上帝要站在橄榄山上，这山将裂为南、北两部分。然后千禧年就来到了。

《启示录》19 章描述了一场大争战（通常认为这和启 16：16 中哈密吉多顿的争战有关）。有许多人

聚集在一起，兽的带领下在进攻“坐在马上的那位”。在一位天使招呼天上的飞鸟来“赴上帝的大筵席”、吃君王的肉之后，万王之王攻击他们并毁灭了他们。

《启示录》20 章描述了在一千年的末期的一场大争战，那时撒但从无底坑中被放了出来，在世界上迷惑各国的人。这其中包括歌革和玛各：他们人数众多，被召集起来打仗；他们围攻圣徒的营，但有火降下来毁灭他们。

亚 14 章和启 19 章通常被认为同是指在大灾难之后、千禧年的准备阶段的一场战斗。启 20 章所记载的显然是发生在千禧年结束的时候，那时，出生在上帝赐下和平和极大祝福的黄金时代的人要受到迷惑而反对上帝。

问题在于：结 38—39 章的内容到底发生在哪里？敌基督将与以色列人和好“一七”（但 9：24—27，他要在这期间打破所立的约），这似乎就是指结 38 章所说的和平的时期。所以大多数人认为这一大争战是发生在大灾难中期。经文用相似的语言描述这些不同的事件，因为歌革和玛各虽是两个具体的地方，但却是代表所有远方的地区。

结 38—39 章

启 19 章

启 20 章

（歌革和玛各）

亚 14 章

（歌革和玛各）

大灾难

（千禧年）

D. 千禧年时的敬拜。 40—48 章

《以西结书》的这部分内容是全书中最难理解的。其中的某些材料比较难懂，但更重要的是：这部分经文向人展示了末世时的一种不同以往的新的敬拜样式，其中包括一座新的圣殿，新的祭司和新的献祭。很显然，对于以西结说到将来以色列的复兴的那部分内容，我们无法把它们解释来应用于现今的教会并且不严重地扭曲其中的含义。如果在将来会有一个新建的圣殿，重新制定的祭司和献祭制度，那这一切将如何与《希伯来书》8 章极为明确地说明的基督所成就的工作。我们将在下面分析这个问题。

1. 新圣殿 40：1——42：20

这是公元前 572 年。这个异象不是以西结最后一个异象，而是在他晚期的一个异象。这也不是在公元前 586 年耶路撒冷和圣殿被毁后仅有的一次有明确年代的记载。这个异象发生在圣城被毁后的第十四年，它和这一毁灭性的事件有直接的联系。所罗门的圣殿被夷平了，但上帝并没有完全弃绝他的子民---圣殿将得到重建，上帝的子民要在里面带着清洁的心敬拜他。上帝把以西结带到以色列（这是第二次---第一次时他看见人们敬拜偶像以及上帝的荣耀离开圣殿）。这里以西结看到了一个像一座城的建筑以及一个人手里拿着度量用的工具。

贴下 2 章表明在大灾难时期将出现一座圣殿（如启 11 章的记载）。上帝在千禧年期间重建圣殿明确地说明上帝将把它当作他临在的外在象征，这是在《以西结书》中重复说明的计划。（有关千禧年期间圣殿和献祭的问题请参见费恩堡(Feinberg)：《先知以西结》，第 233—239 页；作者在书中对此有很好的分析。也参见惠特库(Whitcomb)：《基督的被膏及以色列的动物献祭》，GTJ, 6, 1985 年, 2, 第 212 页。）旧约时代的献祭本身并没有实际的效果（“牛和羊的血不能除去人的罪”）。当人们凭着信心献祭的时候，上帝赦免了他们的罪，而这是基于基督所成就的救恩，这救恩在上帝那里已经完成了。因为在《希伯

来书》所记载的希伯来的基督徒重新回到献祭，放弃了基督已经成就的救恩，所以他们受到了批评。然而在千禧年中，他们显然可以重新献祭，并且清楚地知道这只具有象征性的含义，就像圣餐代表基督所成就的事工一样。（参见徒 21：17—26，其中一些基督徒曾许下拿细耳人的誓愿(Nazirite vow，与献祭有关)，显然耶路撒冷的长老和保罗自己都容许这些事。）

我们必须认识到，教会并不是上帝藉以施行他的作为的最后的途径。虽然有些事情是普遍有效的，如为新约之基础的基督所成就的救恩，但《以西结书》中如此清楚地记载的犹太人的被复兴要求我们看到上帝在千禧年期间会施行的不同以往的作为。

2. 耶和华的荣耀回到圣殿，人们在其中献祭。 43：1——46：24

《以西结书》以一个异象为开始。有四个活物的神秘异像是为了表明上帝的权能和伟大；基路伯的任务是承载上帝的荣耀：在第 10 章中他们把上帝的荣耀移出被污秽了的圣殿；他们也将把上帝的荣耀送回新的圣殿（43：1—5）。这里的关键经文是 43：7：“他对我说：‘人子啊，这是我宝座这地，是我脚掌所踏之地。我要在这里住，在以色列人中直到永远。以色列家和的君王必永不再玷污我的圣名，就是行邪淫，在锡安的高处葬埋他们君王的尸首。’”本书的主题因此很明确：上帝是宇宙的主宰，他不会将他的荣耀赐给其他人。他已拣选了以色列人做他的子民，他要住在他们中间。以色列人犯罪，使得圣洁的上帝离开他们，但上帝将复兴他的子民，使他们回转归向他，从而他就重又能够住在他们中间。从此，上帝的荣耀得以回到圣所，以西结也由此结束传讲信息。

将来会有一位君王来治理他们。但这不是弥赛亚，因为他必须为自己献祭（45：22）。撒督的子孙（Zadokites，曾在大卫王的时候服侍的祭司家族）将在圣殿的敬拜中担任特殊的职责。

3. 活水之河以及划分地界。 47：1—35

那时将有河从圣殿下流出，一直流到亚拉巴，使盐海的水变干净，许多生物因此能够生长。

在千禧年间以色列将被划成相等的部分，分给以色列的各个支派居住。约书亚时期的土地划分以及这次的划分如下：

拿弗他利	但
亚设	亚设
西布伦	拿弗他利
以萨迦	玛拿西
玛拿西	以法莲
以法莲	流便
便雅悯	犹大
但	供地
犹大	供地
西缅	供地

玛拿西	便雅悯
迦得	西缅
流便	以萨迦
	西布伦
	迦得

《以西结书》最后以一个城市的名字为结尾：耶和华的所在。